الرِّعَايَة لِحُقوقِ اللَّه

لأبى عَبد اللَّه الحَارِث المحَاسِبى

الدكتور عبد الحليم محمود

طبعة خاصة بدولة الإمارات العربية المتحدة



وزارة الثقافة والشباب وتنمية المجتمع





رئيس مجلس الإدارة

سعيد عبده مصطفى

كتب ثقافية

تصميم الغلاف:

هاجر محمود

تم التنفيذ بمركز زايد للنشر الإليكترونى بدار المعارف
– ١١١٩ كورنيش النيل – القاهرة –
جمهورية مصر العربية

محمود، عبد الحليم.

الرعاية لحقوق الله لأبى عبد الله الحارث المحاسبى/
عبد الحليم محمود.

طبعة خاصة بدولة الإمارات العربية المتحدة؛
القاهرة: دار المعارف، 2016.

480 ص، 24 سم

تدمك 7 8325 02 977 978

1 – الوعظ والإرشاد.

2 – الحارث المحاسبى، الحارث بن أسد المحاسبى،
(.... – 857) .

(أ) العنوان.

تصنيف ديوى: 213

رقم الإيداع: 4478/ 2016

رقم أمر التشغيل: 1/2015/69

رقم الكونجرس: × – 840041 – 01 – 2

الناشر : دار المعارف - ١١١٩ كورنيش النيل - القاهرة ج. م. ع.

هاتف: ٢٥٧٧٧٠٧٧ – فاكس: ٢٥٧٤٤٩٩٩ E-mail: maaref@idsc.net.eg







تمت الطباعة بدعم من

مؤسسة الشيخ زايد بن سلطان آل نهيان

للأعمال الخيرية والإنسانية



مقدمة
بقلم الدكتور عبد الحليم محمود

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين.

روى صاحب طبقات الصوفية بسنده، عن الحارث بن أسد المحاسبى بسنده أن رسول الله ﷺ، قال: «أثقل ما يوضع فى الميزان: حسن الخلق».

ولقد وضع المحاسبى هدفًا له فى الحياة يسعى إلى تحقيقه، هو «حسن الخلق». لقد وضعه هدفًا يعمل على تحقيقه فى نفسه، ووضعه هدفًا يعمل على تحقيقه فى مجتمعه. أما فيما يتعلق بنفسه، فإنه أخذها بتحقيق صفة العبودية على أساس من القرآن والسنة لا يحيد عنه.

وإنه ليعبر عن شعاره فى ذلك، فيقول هذه الكلمة التى تصفه حالا ومقالا: «إذا أنت لم تسمع نداء الله، فكيف تجيب داعى الله؟ ومن استغنى بشىء دون الله، جهل قدر الله».

ولم يجهل المحاسبى قدر الله، فلم يستغن بشىء دونه سبحانه.

وأما فيما يتعلق بالمجتمع، فإن المحاسبى أخذ فى نشر حسن الخلق فيه بسمته، واتباعه للسنة، وبدروسه التى كانت تفعل الأعاجيب فى القلوب، وبكتبه التى تبين حسن الخلق: وسائل وغايات، والتى لا يزال لها إلى الآن أريج عطرى يتجدد على مر الزمن، فيهدى الحيارى، وينير الطريق أمام السالكين.

***

ولكن من هو المحاسبى؟! ومالنا نتعجل، فنتحدث عن المحاسبى فى القمة قبل أن نبدأ معه من البداية؟!

إنه الحارث بن أسد المحاسبى، وكنيته: أبو عبد الله.

ولقد نشأ بالبصرة، واستمر بها سنوات لا يتأتى لنا تحديدها فى يقين جازم، ثم ذهب إلى بغداد، ويبدو أنه ذهب إليها فى سن مبكرة، واستقر به المقام فيها.

متى ولد؟

إننا لا نعلم بالضبط تاريخ ميلاده؛ إذ إن الكتب القديمة التى تحدثت عنه، لم تذكر ذلك، بيد أن الملابسات ترشد إلى أنه ولد – على التقريب – فى العقد السابع من القرن الثانى الهجرى.

أما وفاته فإن الكتب التى أرخت له تحددها سنة ٢٤٣هـ ثلاث وأربعين ومائتين للهجرة.

وحياته الشخصية لا نكاد نعلم عنها شيئًا، وقد يمكننا أن نقول: «استنتاجا» إنه قضى طفولته فى شىء من اليسر والرخاء، ذلك أن والده حينما توفى ترك ثروة تقدر بسبعين ألف درهم.

ويروى المؤرخون أن المحاسبى حينما توفى والده لم يأخذ من هذه الثروة شيئًا تورعًا؛ ذلك أن والده كان يقول بالقدر: أى إنه كان قدريًّا يدين بمذهب المعتزلة، فلم يستسغ المحاسبى أن يشترك فى الميراث، توسعًا فى تطبيق القاعدة الإسلامية التى تحرم التوارث بين أهل دينين مختلفين.

وما من شك فى أن المحاسبى امتنع عن ذلك لمجرد الورع والزهد فيما تجره الثروة وتستتبعه من تفكير فيها، وتدبير لها، وتنمية وحفظ.

هذه الحادثة ترشد إلى أمور:

الأمر الأول: هو أن أسرة المحاسبى كانت أسرة ميسورة.

الأمر الثانى: هو أن والد المحاسبى كان من الذين اشتركوا فى الثقافة الدينية، والجدل الكلامى، وساهم فى ذلك بنصيب، وحدد المعسكر الذى يقف جنديًّا فى جيشه.

وما من ريب فى أن العامة حينئذ لم يكونوا فى صف المعتزلة، وما كان الذى يدين بما يدين به المعتزلة يفعل ذلك إلا بعد دراسة واختبار، وأن الطريق التقليدى الذى كان يتبعه الجمهور الأعظم من الأمة إنما هو طريق أهل السنة.

والأمر الثالث الذى ترشد إليه الحادثة هو ورع المحاسبى الذى حمله على أن يزهد فى الميراث مع حاجته إليه: تورعًا وتقوى.

ونبأ آخر نتبين منه شـيئًا عن شـخصية المحاسـبى، يقول الجنيد: كنت كثيرًا أقول للحارث: عزلتى أنسى.

فيقول: كم تقول عزلتى أنســى؟! لــو أن نصف الخلق تقربوا منى ما وجدت بهم أنسًا، ولو أن نصف الخلق الآخر نأى عنى ما استوحشت لبعدهم.

هذه القصة ترشـدنا إلى قوة شـخصية الإمام المحاسـبى، والواقـع أن الظروف والأحـوال الثقافية التى أحاطت بالمحاسـبى، ومواقف المحاسـبى منها، وحديث تلاميذه عنه – وإن كان نادرًا – كل ذلك يرشد إلى أنه كان صاحب شخصية إيجابية قوية.

ومما يسـتأنس به تأييدًا للقصة السابقة، وإشـارة إلى ما للمحاسبى من شخصية قوية، وبيانًا عابرًا عن بعض أسـاليبه فى تأليف كتبه، ما رواه الجنيد أيضًا بقوله: كان الحارث المحاسـبى يجىء إلى منزلنا، ليقول: اخرج معى نصحر. (نذهب إلى الصحراء) فأقول له:

تخرجنى عن عزلتى وأمنى على نفســى، إلى الطرقات والآفات ورؤية الشهوات؟ فيقول «اخرج معى، ولا خوف عليك، فأخرج معه، فكأن الطريق فارغ من كل شىء، لا نرى شيئًا نكرهه».

فإذا حصلت معه فى المكان الذى يجلس فيه قال لى:

سلنى.

فأقول له: ما عندى سؤال أسأله.

فيقول: سلنى عما يقع فى نفسك.

فتنثال على السؤالات، فأسأله عنها، فيجيبنى عليها للوقت.

ثم يمضى إلى منزله فيعملها كتابًا.

ترشـد هذه القصة إلى أن المحاسـبى لم يكن يخشــى: «الطرقات والآفات ورؤية الشـهوات»، وأنه لم يكن يؤثـر العزلة وما فيها من أمن على النفس وعدم تشـتيت للفكر، كلا، إنه يجابه الحياة محاولا السير بها إلى ما يراه حقًّا وإصلاحًا.

أمــا فيما يتعلق بطريقته فــى التأليف: فإنه يعمل أحيانًا علــى تلبية ما يرغب المتحدثون فى الإجابة عنه، وهى طريقة حية: إنها استجابة لما يحب المجتمع أن يرى الرأى الصريح فيه.

ولم تكن كتبه كلها على هذا النســق فإن بعضها كان إسهاما فى الحركة المقاومة لحركة الاعتزال؛ وكان بعضها حلقات فى التخطيط الذى رســمه المحاسبى للإصلاح الأخلاقى فى المجتمع.

* * *

علــى أننا قــد تعجلنا الحوادث مرة أخرى فتحدثنا عن المحاســبى فى القمة ولم نتدرج معه تدرجًا طبيعيًّا.

وَلنعد إلى المحاسبى أول مقدمه بغداد: كان ذلك فيما يبدو فى سن مبكرة نسبيًّا.

وكانت بغداد حينئذ تموج بمختلف التيارات الفكرية: ثقافة يونانية وافدة تريد أن تأخذ حق الإقامة سيدة متغلبة.

وثقافة فارســية يحاول نشــرها الفرس بما لهم من تأثير ونفوذ، بما لهم من مال وثراء، وبما لديهم من ترف فكرى، وبما فى نفوسهم من كبت لزوال ملكهم يحاول أن يتنفس – شاعرًا أو غير شاعر – فى صورة ثقافة تنافس الثقافة الإسلامية البحتة.

وثقافة عربية مشوبة بثقافات أخرى، تريد أن تجد حلاًّ للتعارض والتنافس بين مختلف الألوان وَالأجواء الثقافية.

وثقافة إسلامية بحتة، تجاهد فى أن تفوز فى قيادة المجتمع إلى الهداية الربانية والرشاد الإلهى.

وجاء المحاســبى بغداد متعلمًا، ومتثقفًا، أو مستزيدًا من العلم والثقافة: يبتغى السير على السنن المستقيم.

وأخذ فى الدرس فى جهد واجتهاد: فتشــعبت به الطــرق، وتجاذبته الثقافات المختلفة، تحاول كل منها أن تستأثر به وحدها، ولكل منها مغرياتها، ولكل منها منطقها.

ووقف المحاسبى مستوعبًا، متأملاً، مترويًا.

هل طال به الوقوف؟

متى خرج من تأمله؟

متى استقر به الاتجاه؟

ذلك ما لا نعلمه، إذا نظرنا إلى الزمن.

بيد أن المحاسبى، وإن لم يعن بالتأريخ لحياته، تأريخا زمنيًّا، فإنه ترك لنا أثرًا نفسيًّا، أبان فيه عن بعض أحوال معاصريه، وَتحدث فيه عن حيرته الفكرية وعن أسبابها، وعن كيفية خروجه منها.

وهذا الأثر نعتبره، أساسًا لكتاب: «المنقذ من الضلال» راسمًا للإمام الغزالى تخطيطه، موجهًا له إلى كتابته، بل راسمًا له الطريق فى حياته الروحية.

ولعل التشابه بين هذا النص الذى نثبته الآن، وكتاب: «المنقذ من الضلال» يجعلنا نستنتج أن التشابه قوى بين المحاسبى، والغزالى فى حياتهما.

ولأهمية هذا النص بالنسبة للمحاسبى ولعصره، وبالنسبة لصلته بكتاب المنقذ من الضلال صلة وثيقة، نثبته بأكمله، وإن كان فيه بعض الطول، وقد كتبه المحاسبى مقدمة لكتابه: «الوصايا» الذى طبع أخيرًا بالقاهرة. يقول المحاسبى – فى مفتتح كتابه، الوصايا – بعد مقدمة موجزة:

«أما بعد: فقد انتهى إلينا أن هذه الأمة تفترق على بضع وسبعين فرقة، منها: فرقة ناجية والله أعلم بسائرها.

فلم أزل، برهة من عمرى أنظر اختلاف الأمة، وألتمس المنهاج الواضح، والسبيل القاصد، وأطلب من العلم والعمل وأستدل على طريق الآخرة بإرشاد العلماء، وعقلت كثيرًا من كلام الله عزّ وجلّ، بتأويل الفقهاء.

وتدبرت أحوال الأمة ونظرت فى مذاهبها وأقاويلها، فعقلت من ذلك ما قدرلى.

ورأيت اختلافهم بحرًا عميقًا قد غرق فيه ناس كثير، وسلم منه عصابة قليلة، ورأيت كل صنف منهم يزعم أن النجاة فيمن تبعهم، وأن الهالك من خالفهم، ثم رأيت الناس أصنافًا: فمنهم العالم بأمر الآخرة لقاؤه عسير ووجوده عزيز، ومنهم الجاهل، فالبعد عنه غنيمة، ومنهم المتشبه بالعلماء مشغوف بدنياه، مؤثر لها.

ومنهم حامل علم منسـوب إلى الدين، ملتمس بعلمه التنظيم والعلو، ينال بالدين من عرض الدنيا.

ومنهم متشبه بالنسّاك، متّجر بالخير، لا غناء عنده، ولا بقاء لعلمه، ولا معتمد على رأيه.

ومنهم حامل علم، لا يعلم تأويل ما حمل.

ومنهم منسوب إلى العقل والدهاء، مفقود الورع والتقى.

ومنهم متوادّون: على الهوى يتفقون، وللدنيا يتباذلون، ورياستها يطلبون.

ومنهم شـياطين الإنس عن الآخرة يصدون، وعلى الدنيا يتكالبون، وإلى جمعها يهرعون، وفى الاسـتكثار منها يرغبون، فهـم فى الدنيا أحياء وعن العرف موتى، بل العرف عندهم منكر والسوء معروف، فتفقدت فى الأصناف نفسى، وضقت بذلك ذرعًا.

فقصدت إلى هدى المهتدين، بطلب السداد والهدى، واسترشدت العلم، وأعملت الفكر وأطلت النظر، فتبين لى، فى كتاب الله تعالى، وسنة نبيه، وإجماع الأمة: أن اتباع الهوى يعمى عن الرشد، ويضل عن الحق، ويطيل المكث فى العمى!!

فبدأت بإسـقاط الهوى عن قلبى، ووقفت عند اختلاف الأمة مرتادًا لطلب الفرقة الناجيــة، حذرًا من الأهواء المرديــة والفرقة الهالكة، متحـرزًا من الاقتحام قبل البيان، والتمست سبيل النجاة لمهجة نفسى.

ثـم وجدت باجتماع الأمة فى كتاب الله المنزل، أن سـبيل النجاة: فى التمسـك بتقوى الله، وأداء فرائضه، والورع فى حلاله وحرامه، وجميع حدوده والإخلاص لله تعالى بطاعته، والتأسى برسوله ﷺ، فطلبت معرفة الفرائض والسنن عند العلماء فى الآثـار، فرأيت اجتماعًا واختلافًا، ووجدت جميعهم مجتمعين على أن علم الفرائض والسنن عند العلماء بالله وأمره.

وأن الفقهـاء عنـد الله، العامليـن برضوانــه، الورعين عن محارمه، المتأسـين برسوله ﷺ، المؤثرين الآخرة على الدنيا، أولئك المتمسكون بأمر الله وسنن المرسلين.

فالتمست من بين الأمة هذا الصنف المجتمع عليهم والموصوفين، أقفو آثارهم، وأقتبس من علمهم، فرأيتهم أقل من القليل، ورأيت علمهم مندرسًا كما قال رسول الله ﷺ :

«بدأ الإسلام غريبًا، وسيعود غريبًا كما بدأ فطوبى للغرباء».

وهم: المنفردون بدينهم.

فعظمت مصيبتى بفقد الأدلاء الأتقياء، وخشيت بغتة الموت أن يفاجئنى، على اضطراب من عمرى، لاختلاف الأمة، فانكمشت فى طلب عالم، لم أجد لى من معرفته بدًّا، لم أقصر فى الاحتياط ولم أَنِ فى النصح.

فقيض لى الرءوف بعباده، قومًا وجدت فيهم دلائل التقوى، وأعلام الورع، وإيثار الآخرة على الدنيا.

ووجدت إرشادهم ووصاياهم موافقة لأفاعيل أئمة الهدى، ووجدتهم مجتمعين على نصح الأمة لا يرجون أحدًا فى معصيته، ولا يقنطون أحدًا من رحمته.

يرضون أبدًا بالصبر على البأساء والضراء، والرضا بالقضاء، والشكر على النعماء.

يحببون الله تعالى إلى العباد، بذكرهم أياديه وإحسانه، ويحثون العباد على الإنابة إلى الله تعالى.

علماء بعظمة الله تعالى، وعظيم قدرته، وعلماء بكتابه وسنته، فقهاء فى دينه، علماء بما يحب ويكره، ورعين عن البدع والأهواء، تاركين التعمق والإغلاء، مبغضين للجدال والمراء، متورعين عن الاغتياب والظلم والأذى، مخالفين لأهوائهم، محاسبين لأنفسهم، مالكين لجوارحهم، ورعين فى مطاعمهم وملابسهم، وجميع أحوالهم، مجانبين للشبهات، تاركين للشهوات، مجتزئين بالبلغة من الأقوات، متقللين من المباح، زاهدين فى الحلال، مشفقين من الحساب، وجلين من المعاد، مشغولين بشأنهم، مؤثرين على أنفسهم من دون غيرهم، لكل امرئ منهم شأن يغنيه.

علماء بأمر الآخرة وأهاويل القيامة وجزيل الثواب، وأليم العقاب. ذلك أورثهم الحزن الدائم، وَالْهمّ المضنى، فشغلوا عن سرور الدنيا ونعيمها.

ولقد وصفوا للآداب صفات وحددوا للورع حدودًا، ضاق لها صدرى وعلمت أن آداب الدين وصدق الورع بحر لا ينجو من الغرق فيه شبهى، ولا يقوم بحدوده

مثلـــى، فتبين لى فضلهم واتضح لى نصحهـــم، وأيقنت أنهم العاملون بطريق الآخرة والمتأســـون بالمرســـلين، والمصابيح لمن اســـتضاء بهم، والهادون لمن استرشدهم، فأصبحت راغبًا فى مذهبهم، مقتبسًـــا من فوائدهم، قابلا لآدابهم، محبًّا لطاعتهم، لا أعدل بهم شيئًا، ولا أوثر عليهم أحدًا.

ففتح الله لى علمًا انفتح لى برهانه وأنار لى فضله، ورجوت النجاة لمن أقر به أو انتحله، وأيقنت بالغوث لمن عمل به، ورأيت الاعوجاج فيمن خالفه، ورأيت الرين متراكمـــا على قلب من جهلـــه وجحده، ورأيت الحجة البالغـــة لمن فهمه، ورأيت انتحاله والعمل بحدوده واجبًا علىّ.

فاعتقدته فى ســـريرتى، وانطويت عليه بضميرى، وجعلته أساس دينى، وبنيت عليه أعمالى، وتقلبت فيه بأحوالى.

وســـألت الله عزّ وجلّ أن يوزعنى شـــكر ما أنعم به علـــىّ، وأن يقوينى على القيام بحدود ما عرفنى به، مع معرفتى بتقصيرى فى ذلك وأنى لا أدرك شكره أبدًا». ا هـ.

ووجد المحاسبى نفسه حينئذ فى معسكر أهل السنة على وجه العموم، وفى تيار الصوفية منهم على وجه الخصوص.

ولم يكن المحاســـبى ذا طبيعة ســـلبية، فكان لابد من أن يدخل المعركة، ودخل المعركة فى قوة قوية مسلحًا بالعلم والتقوى.

ومن أجل ذلك كان ذا أثر مزدوج.

لقد أثر باعتباره قدوة وأسوة، وَأثر باعتباره عالمًا باحثًا.

وأثره كعالم، كان يظهر فى دروسه ومناقشاته، ويظهر فى كتبه.

كتبه:

أمـــا كتبه فإنها مـــن الكثرة بحيث قدرها بعضهم بمائتى مصنف، حســـبما روى السبكى فى: «طبقات الشافعية» والمناوى فى «الكواكب الدرية».

وهـــذه الكتب – فى أغلبها الأعم – إنما هى فى هداية النفوس، وترقيق القلوب، والسير بالأرواح إلى عالم الفلاح: إنها فى أغلبها فى علم التصوف والسلوك.

يقول التميمى – كما جاء فى الكواكب الدرية – عن المحاسبى:

«هو إمام المسلمين فى الفقه، والتصوف، والحديث والكلام».

ولقد كتب المحاسبى فى هذه العلوم جميعها، بيد أن مسحته الظاهرة ونزعته الواضحة والكثرة الكثيرة من كتبه، إنما كانت فى التصوف والكلام.

أما كتبه فى الكلام، فإنها قد فقدت، ولقد رأينا قطعة لا بأس بها من كتبه فى الكلام الذى فقد والذى كان عنوانه: «فهم القرآن».

ومنهجه فى الكتاب، يفهم من عنوانه، إنه كان يرجع إلى القرآن فى الرد ويتخذ منه مرشدًا وهاديًا.

ولعل السبب فى إهمال كتبه الكلامية وفقدها هو حملة الإمام أحمد بن حنبل عليها.

يقول الخطيب البغدادى، فى كتابه «تاريخ بغداد» (جزء ٨ ص١١٤):

«وكان أحمد بن حنبل، يكره للحارث نظره فى الكلام، وتصانيفه الكتب فيه، ويصد الناس عنه».

ويذكر هذه المسألة الإمام الغزالى فى كتابه: «المنقذ من الضلال» ويفصل الرأى فيها ويحسم المسألة بحل موفق فيقول:

لقد أنكر أحمد بن حنبل على الحارث المحاسبى – رحمهما الله – تصنيفه فى الرد على المعتزلة.

فقال الحارث:

«الرد على البدعة فرض».

فقال أحمد:

نعم، ولكن حكيت شبهتهم أولا ثم أجبت عنها، فبم تأمن أن يطالع الشبهة من تعلق بفهمه ولا يلتفت إلى الجواب، أو ينظر إلى الجواب ولا يفهم كنهه؟

وما ذكره أحمد حق، ولكن فى شبهة لم تنتشر ولم تشتهر فأما إذا انتشرت، فالجواب عنها واجب، ولا يمكن الجواب عنها إلا بعد الحكاية، ولقد أصاب الإمام التوفيق فى رأيه.

وما من شــك فى أن المعتزلة إذ ذاك كانوا يعملون جاهدين على نشر بدعتهم وأن بدعتهم كانت معروفة مشهورة.

ومهما يكن من شــىء، فقد كان الإمامان: أحمد والمحاســبى متعاصرين، وحدث بينهما اختلاف فى الرأى يتعلق بالكتابة فى المسائل الكلامية، وحمل الإمام أحمد علــى كتب الإمام المحاســبى فى علم الكلام فقلّ تداول الناس لهــا - فيما يبدو - واختفت شيئًا فشيئًا، ولعل بعضها لا يزال موجودًا، بيد أننا لا نعلم عنها شيئًا.

على أن رأى المحاســبى فى المســائل الكلامية معروف تحدث عنه الشهرستانى وغيره ممن كتبوا فى الملل والنحل، وهو الرأى الســلفى، ولم تكن حملة الإمام أحمد عليــه لرأيه وعقيدته، فذلك أمــر يتفق فيه الإمامان، وإنمــا كان إنكار الإمام أحمد عليه للأســلوب والطريقة التى ينصر بها الدين، وما من ريب فى أن ما قام به الإمام المحاسبى فى الرد على المعتزلة وغيرهم من أهل الانحراف إنما هو فى الوقت نفسه انتصار للإمام أحمد بن حنبل وتقوية له، وعون على بلوغه غايته، رضي الله عنهما.

* * *

أما كتبه فى أدب النفس وتزكيتها وفى الإنابة إلى الله والرجوع إليه وفى الرعاية لحقــوق الله وفى التصوف علــى وجه العموم، فقد بقى منها كثيــر عرفنا عنه جملة صالحة لا تزال مخطوطة، وطبع البعض فى أوربا والقاهرة وسوريا.

ونتحدث هنا فى إيجاز عن بعض هذه المؤلفات، ثم نفصل القول فى كتاب الرعاية.

١ - كتاب الوهم:

أول مــا طبع للمحاســبى: «كتاب الوهم» طبع فى القاهرة ســنة ١٩٣٧م وقد عنى الدكتور ا. ج. آربرى لنشره، وكتب مقدمته الدكتور أحمد أمين، وفى المقدمة يقول عن الكتاب:

«نحــا فيه منحى طريفًا يدل عليه اســمه فلم يقتصر علــى ما ورد من الأخبار فى الخــوف والرجاء، كما فعل غيره، بل اســتعمل توهمه - وبعبــارة أخرى خياله -

فى وصف شعور أهل الجنة وَأهل النار وما يلقون من: سعادة وشقاء ونعيم وعذاب، وأسلس لخياله القيادة فتخيل ما تخيل وصور ما صور، فهى لوحة جميلة لفنان أجاد ألوانها، أو رواية رائعة لكاتب جمَّل منظرها وفصَّل مواقفها وصقل لغتها، حتى يؤثر بالحقيقة التى تتضمنها فى نفوس القارئين والسامعين أكبر الأثر وأبلغه».

٢ - رسالة المسترشدين:

وطبع له فى حلب رسالة المسترشدين «حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه عبد الفتاح أبو غدّة» وهذه الرسالة اللطيفة الحجم يوجه فيها المحاسبى الإرشاد للمسترشدين الذين يريدون أن يكونوا من ذوى الألباب العالمين بالله وبأمره، ومنهاج ذوى الألباب – كما تحدده الرسالة – إنما هو رعاية صدور الشريعة من كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ وما اجتمع المهتدون من الأئمة، وهذا هو الصراط المستقيم الذى دعا إليه عباده وقال عزّ وجلّ:

﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَٰطِى مُسْتَقِيمًا فَٱتَّبِعُوهُ ۖ وَلَا تَتَّبِعُوا۟ ٱلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِۦ ۚ ذَٰلِكُمْ وَصَّىٰكُم بِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾﴾ [سورة الأنعام].

وقال رسول الله ﷺ: «عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ»، والرسالة إنما هى إرشادات توضح بعض زوايا هذا المنهج؛ فهى تتحدث عن التوبة والتقوى والخطرات والخوف من الله والصبر والرضا، وغير ذلك من أحوال اللائذين إلى الله السالكين إليه.

٣ - كتاب الوصايا:

وطبع له فى القاهرة أخيرًا «كتاب الوصايا»، تحقيق وتقديم: عبد القادر أحمد عطا.

والعنوان مكتوب هكذا: «الوصايا أو النصائح الدينية والنفحات القدسية لنفع جميع البرية»، وموضوعه هو موضوع الكتاب السابق، وإن كان على صورة أوسع، وبأسلوب متين الحدة، وهو أقل تعمقًا وجزالة من أسلوب الكتاب السابق.

٤ - كتاب الرعاية لحقوق الله عزّ وجلّ:

وكتاب الرعاية هو أكبر الكتب التى بين أيدينا من كتب المحاسبى، مخطوطة كانت تلك الكتب أم مطبوعة، وربما لا يوجد فيما فقد من كتبه ما هو أكبر منه، ويقع فى حوالى أربعمائة وستين صحيفة من القطع الكبير، وهو على كل حال أهم كتبه فى نظر القدماء والمحدثين، حتى لقد عرف به، وإذا لم يذكر أحد المؤرخين القدماء من كتب المحاسبى إلا كتابًا واحدًا: فإنه يكون «الرعاية». وهو بالنسبة للمحاسبى، كإحياء علوم الدين بالنسبة للغزالى، وقد حاول المحاسبى أن يشرح فيه الطريق الذى يحقق الرعاية لحقوق الله تعالى.

ويبدأ المحاسبى كتاب «الرعاية» بالحمد والثناء على الله سبحانه وتعالى، ثم يتحدث عن حسن الاستماع:

«فقدم حسن الاستماع منك، لما أجبتك به لعل الله عزّ وجلّ أن ينفعك بفهم ما أجبتك عنه: من الرعاية لحقوق الله عزّ وجلّ والقيام بها، فإن الله تبارك وتعالى أخبرنا فى كتابه: أنه من استمع كما يحب الله ويرضى، كان له فيما يستمع إليه ذكرى، يعنى: اتعاظًا. ثم يذكر المحاسبى الآيات الدالة على هذا والأحاديث».

ويرى القارئ فى هذا النص الذى نقلناه من الصحيفة الأولى للكتاب أمرين:

الأمر الأول: أن المحاسبى يفترض مخاطبًا يخاطبه، أو سائلا يسأله والمحاسبى يجيبه.

والواقع أن الكتاب كله يسير على هذا النسق: أسئلة من مخاطب وإجابات من المؤلف.

وما من شك فى أن بعض الأسئلة التى أوردها المحاسبى قد سئلها بالفعل، وقد سبق أن أشرنا إلى أن بعض كتب المحاسبى ألف استجابة لأسئلة.

بيد أن كتاب «الرعاية» يظهر فيه – فى وضوح – من التناسق والترتيب والتخطيط ما يبعد الظن بأنه ألف استجابة – مجرد استجابة – لأسئلة وقتية.

أما الأمر الثانى الذى يتبينه الإنسان من النص، فهو أن المحاسبى يرجع إلى الكتاب الكريم، يستند إليه فى آرائه، إنه يقول:

«فإن الله تبارك وتعالى أخبرنا فى كتابه...».

وهذا التعبير، أو ما فى معناه سار فى جميع أجزاء الكتاب، ويضاف إليه الاستناد إلى السنة.

وقد كان المحاسبى من المحدثين، تلقى الحديث على أعلام السنة، وتلقى عنه أعلام السنة.

وبعد أن قدم المحاسبى، ضرورة حسن الاستماع، بدأ فى شرح معنى:

الرعاية لحقوق الله، وهى أمر عظيم أصبح عامة الناس - كما يقول المحاسبى - له مضيعين:

وما من شك فى أن: «كل ما أمر الله عزّ وجلّ بالقيام به، قد أمر برعايته»، «وكل حق أوجبه الله عزّ وجلّ على عباده فى خاصة أنفسهم، أو فيما أوجب لبعضهم على بعض: فقد أمرهم بحفظه والقيام به، وذلك رعاية حقه الذى افترضه عليهم».

وسواء أقلت: الرعاية لحقوق الله أم قلت «التقوى» فإن المعنى لا يكاد يختلف، ذلك أن التقوى إنما هى: اتقاء الشرك فما دونه من ذنب، من كل ما نهى الله عنه، واتقاء تضييع واجب مما افترضه الله. والرعاية والتقوى هما: الاستجابة إلى الأمر والانتهاء عما نهى الله عنه.

ومن أجل ذلك تحدث المحاسبى عن التقوى بعد شرحه لمعنى الرعاية توضيحًا للرعاية وبيانًا لها، وبين جزاء المتقين وأنهم: ﴿فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾﴾ [سورة الدخان]، ويقال لهم عن الجنة: ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِنِينَ ﴿٤٦﴾﴾ [سورة الحجر].

والناس دائمًا يريدون الأمور محدودة مرسومة، فيسألون عن الخطوة الأولى التى يخطوها من يريد أن يسلك الطريق إلى الله؟ وعن كيفية البدء فى الإعداد للمقام بين يديه سبحانه؟

«فليكن أول ما تبدأ به من العدة لذلك المقام: تقوى الله عزّ وجلّ، فى السر والعلانية، ليأمن قلبك فى ذلك المقام مع قلوب المتقين حين ينجز لهم ما وعدهم من الأمن والغبطة والسرور».

فالتقوى أول منزلة العابدين، وبها يدركون أعلاها وبها تزكو أعمالهم لأن الله عز وجل لا يقبل عملا إلا ما أريد به وجهه.

ولكن الإنسان قد يكون مغترًّا مخدوعًا بعبادته:

فكم من متقشف في لباسه، متذلل فى نفسه، آخذ من حطام الدنيا اليسير؟ ومن مصلٍّ وصائم وغاز وحاجٍّ وباك وداع ومظهر للزهادة فى الدنيا، والرفض لها، على غير صدق ولا إخلاص ولا صلاح حقيقى؟

وإذا ما أراد إنسان من هؤلاء أن يزن أعماله بموازين الدين، إذا استيقظ فؤاده فأراد أن يعرف أين هو من المخلصين؟ فعليه أن يرجع إلى نفسه ويعرض أيامه التى خلت من عمره فى عبادته وينظر: هل أتى عليه يوم منها حفظ فيه جوارحه وقلبه عما كره الله؟! وهل سلم من العجب والكبر والحسد والشماتة وسوء الظن؟؟ ولعله بعد هذا العرض يتواضع ويبدأ فى إصلاح أمره.

على أن التقوى وإن كانت أول منازل السالكين، فإنها معنى عام، يبدأ أول ما يبدأ حينما يعلم الإنسان أنه عبد مربوب «لأن أول ما يلزمك فى صلاح نفسك الذى لا صلاح لها فى غيره، وهو أول الرعاية: أن تعلم أنها مربوبة متعبدة، فإذا علمت ذلك علمت أنه لا نجاة للمربوب المتعبد إلا بطاعة ربه ومولاه».

والطاعة سبيل النجاة. والعلم هو الدليل على السبيل.

ولا بد للتقوى من المحاسبة، وقد كان المحاسبى كثير المحاسبة لنفسه، بل إنه لم يسم المحاسبى إلا لهذه المحاسبة، وقد روى عن النبى ﷺ :

«الكيس من دان نفسه، وعمل لما بعد الموت»، وقوله: دان نفسه: يعنى حاسب نفسه.

ولقد قال سيدنا عمر رضي الله عنه: «حاسبوا أنفسكم قبل أن تُحاسبوا، وزنوا أعمالكم قبل أن تُوزنوا، وتهيئوا للعرض الأكبر».

وكتب إلى أبى موسى: «حاسب نفسك فى الرخاء قبل حساب الشدة». هذا الذى قدمناه للآن يعتبره المحاسبى كالمقدمات العامة للموضوع ثم يأخذ فى وصف:

«منازل التوابين» ويبين فيه اختلاف الفطر والجبلّات، فمن الناس من نشأ على الخير، فرعاية حقوق الله عزّ وجلّ عليه أسهل، ومنهم تائب بعد صبوته، وراجع إلى الله عن جهالته، وإنه ليدخل فى نطاق قوله تعالى:

﴿وَٱلَّذِينَ ٱهْتَدَوْا۟ زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَىٰهُمْ تَقْوَىٰهُمْ ﴿١٧﴾﴾ [سورة محمد].

أما الثالث: فإنه المصرُّ على ذنبه المقيم على سيئاته إنه: «محتاج إلى ما يحل به عقود الإصرار من قلبه فيتوب إلى ربه من ذنبه، فيلحق بصاحبيه اللذين من قبله: الناشئ على غير صبوة، والمنيب بالتوبة إلى خالقه تعالى. ما الذى يبعثه على التوبة وترك الإصرار؟! أما الذى يبعثه على التوبة وترك الإصرار فهو الخوف والرجاء، يقول تعالى:

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْهَوَىٰ ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِىَ ٱلْمَأْوَىٰ ﴿٤١﴾﴾ [سورة النازعات].

فأخبر عزّ وجلّ أنه لما خاف ربه نهى نفسه عن الهوى. ولقد وصف الله أولياءه بأنهم يدعونه رغبًا ورهبًا، أى راجين خائفين: وينال الخوف والرجاء، بأن تصبح المعرفة بعظم قدر الوعد والوعيد واضحة سافرة، والله سبحانه قد خوفنا بالعقاب لنخوف أنفسنا ورجانا لنرجيها، ومما يعين على ذلك وقد أمرنا الله به: أن نفكر فى المعاد وهجوم الموت، وعظيم حق الله عزّ وجلّ، ووجوب طاعته.

وحقًّا إن الفكر فى ذلك ثقيل على النفس بيد أنه مما يخففه علم الإنسان بعظيم قدر ما ينال بالفكرة من المنافع فى الدنيا والآخرة، ذلك أن فى نعيم الطاعة فى الدنيا والظفر بنعيم الآخرة سعادة لا تعدلها لذة المعاصى.

ولن يتذكر متذكر أو يفكر فى المعاد والنجاة مفكر ما لم يجتمع همه؛ فطريق الفكرة ومفتاحها إنما هو: «اجتماع الهم مع المطالبة بالعقل والتوكل على الرب لا على العقل».

واجتماع الهم إنما هو بعدم تشتت القلب والجوارح فى ميادين اللعب واللهو، يقول ابن مسعود رضي الله عنه: «طوبى لمن لم يشغل قلبه بما ترى عيناه، ولم ينس ذكر ربه بما تسمع أذناه».

على أن المصرِّين فى منازل شتى: فمنهم من كثرت ذنوبه ومنهم من قلت ذنوبه، ومنهم تائب من بعض ذنوبه وهو مصرٌّ على البعض الآخر.

وعــلاج كل ذلك هــو إدمان الفكر بالتخويف كالداء إذا أعضــل لم يبرأ صاحبه إلا بدوام التداوى، وإدمان الفكر بالتخويف يستمر إلى أن تسخو نفسه بالتوبة الخالصة النصوح التى يوقن فيها أنها كانت بمنة ربه وتفضله سبحانه لا بقوته هو، فيستأهل بذلك الزيادة من الله عزّ وجلّ، لأنه يقول:

﴿لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [سورة إبراهيم: آية ٧].

وفى التفســير: لأزيدنكم من طاعتى. على أنه إذا سخت نفسه بالتوبة فتاب فإنه يجب أن يستمر فى تيقظه وحذره، فإن الاهتمام والحذر إن ألزمهما قلبه يوقظاه فيما يستقبل من عمره، فإذا استمر على توبته دخل تحت قوله تعالى:

﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [سورة الأحزاب: آية ٢٣].

ومما لا مماراة فيه أنه لا بد للخلق أجمعين من معرفة حقوق الله عزّ وجلّ بأسبابها وأوقاتها وعللها وإرادتها ووجوبها وفيم هى؟ وأيها بدأ الله عزّ وجلّ به خلقه؟

فعلــى العبد أن يبدأ بما بدأ الله عزّ وجلّ به، فيبدأ برعاية حقوق الله عزّ وجلّ فى قلبه إذ عنه تكون أعمال الجوارح. وجمل حقوق الله عزّ وجلّ فى القلب ثلاث: اعتقاد الإيمــان ومجانبة الكفر، واعتقاد الســنة ومجانبة البدعة، واعتقاد الطاعة ومجانبة الإصرار على ما يكره الله عزّ وجلّ من عمل قلب وبدن، وجمل حقوق الله عزّ وجلّ فى الجوارح: القيام بالحركات فيما أوجب الله تعالى، وترك الحركات وهو السكون عما كره الله عزّ وجلّ.

على أنه مع كل ذلك لابد من مراعاة حقوق الله عزّ وجلّ عند خطرات القلب الداعية إلى كل خير وشر.

وقد تكون الخطرات من هوى النفس، والله سبحانه وتعالى يقول:

﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [سورة يوسف: آية ٥٣].

وقد تكون خيرًا.

ومهما يكن من شـيء فإنه إذا عرضت الخطرات عَرضها على الكتاب والسنة: فما وافق قبله وما خالف رفضه: يجب أن يشهد له العلم، أن الله عزّ وجلّ قد أمر بها وندب إليها أو أذن فيها بأسـبابها، وعللها، ووقتها، وإرادتها فيها، فإنه قد يقبل الخطرة يرى أنها داعية إلى سـنة وهى بدعة، وقد يرى أنها داعية إلى طاعة وهى معصية، وقد يرى أنها داعية إلى خير وهى شر. كالخطرة تدعو إلى الإخلاص بترك العمـل، وإلى التنزه عـن الخلق بالفكر، وَإلى الرجاء علـى العمل بالعجب وَالغرة، وإلى المنافسـة بالحسـد، وإلى الغضب لله عزّ وجلّ يتمنى البـلاء فى الدين والدنيا للمسلمين واعتقاد استحلال ما حرم الله عزّ وجلّ منهم، ونحو ذلك من الخطرات وإلى القول بالقدر[1] بتنزيه الله عزّ وجلّ، وإلى رأى جهم[2] بنفى التشـبيه وإلى التشبيه بنفى رأى جهم، وإلى الاعتزال بتثبيت الوعيد، وإلى الخروج بالسـيف بالغضب لله عزّ وجلّ، أو إلى الإرجاء بتعظيم الأقدار وتنزيه الإيمان من النقصان.

وقد تخطر الخطرة تدعو إلى بدعة فى الجملة يحسبها سنة، ومما يدل على ذلك أن قلوب أهل البدع إذا خطر بها الخطرات تدعوهم إلى بدعة عدُّوها سنة فكذلك أهل السنة لن يدع العدو أن يدعوهم إلى البدع عند غفلاتهم من حيث لا يشعرون.

ولـولا ذلك ما ابتدع أحد بدعة بعد اعتقاده بالسـنة فى عبـادة ولا غيرها، لأنه قـد يدعوه العدو إلى الابتـداع فى زهده وفى رضائه وتوكلـه، فيخالف زهد الأئمة المتقدميـن وتوكلهم ورضاءهم ويقينهم بمخالفته السـنة واعتقاده البدعة وهو يرى أنهـا سـنة، كما اعتقد قوم الزهد فـى الدنيا بتضييع العيال وبتـرك حق الوالدين، والتوكل بترك الاكتسـاب على الأهل والأولاد، والخروج فى السـفر بلا زاد، والرضا بالسـرور بالبلاء إذا وقع بالمسلمين، وبتحريم الدواء، وترك التمنى أن المعاصى لم تكن، وبالاشـتغال بالله عز وجَـل بترك الفرائض وبترك النوافـل، ودعوى البصائر

---

(١) القول بالقدر: هو القول بحرية الإرادة: أى إن الإنسان حر فيما يأتى وفيما يدع من الأفعال وليس مجبورًا من الله على عمل من الأعمال.

(٢) رأى جهم فى الصفات، هو: أن الصفات عين الذات.

واستنارة القلوب بإدعاء علم الغيوب: من القطع على ما فى ضمائر الخلق وما يسرون ويكتمون، ويحتجون فى ذلك بآثار مثل قوله ﷺ: «المؤمن ينظر بنور الله».

وكل فرقة ممن ذكرنا تحتج بالآثار والكتاب والمقاييس ولكن يطول ذكرها، وإنما أردنا تحذير جملتها ليعرفها العالم المثبت بالكتاب والسنة.

وكذلك الخطرات التى تدعو إلى تدين القلوب من غير عبادات بالأعمال: «كالقدر، ورأى جهم، والرفـض، والاعتزال، ونحوه، فلن يميز العبد بين ذلك وبين ما أحب الله عزّ وجلّ من الأعمال والسنن إلا بشاهد العلم».

لقـد تعمدنا نقل هذا النص السـابق بطولـه لأنه يدل على اتجاه المحاسـبى فى الجانـب العقدى، أى إنه يحدد اتجاهه بالنسـبة للفـرق الموجودة فى عصره، وهو نص غاية فى الأهمية من الناحية الصوفية ومن الناحية الكلامية.

أما من الناحية الصوفية فإن المحاسـبى يحمل على من يدعو إلى الإخلاص بترك العمل وإلى التنزه عن الخلق بالفكر، ويرى أن ذلك خطرات شـيطانية، وكذلك الأمر فـى كل خطـرة تدعو إلى نوع من الزهـد والرضا والتوكل الـذى يخالف زهد الأئمة ورضاءهم وتوكلهم ويقينهم، أى تخالف السنة.

ومـن أمثال ذلـك اعتقاد قوم الزهد فى الدنيا بتضييـع العيال وبَترك وجوب حق الوالدين.

وإنه لمن الانحراف الشـيطانى - فيما يرى - أن يمتنع قوم عن الاكتسـاب على الأهل والأولاد أو الخروج فى السفر بلا زاد تحت تعلة التوكل، أو أن يرضى بالبلاء يقع بالمسلمين ويحرم الدواء ويمتنع عن الدعاء وكل ذلك تحت تعلة الرضا. إلى آخر ما ذكره المحاسبى من ذلك.

أما من الناحية الكلامية فإن هذا النص يبين أن المحاسبى لا ينتسب إلى المعتزلة ولا إلى الجهمية، ولا يقول بالتشبيه ولا بالتعطيل، ولا بوجوب تحقق الوعيد، وأنه ليس من المرجئة وليس من الشيعة.

إن هذا النص الذى جاء فى صورة عابرة يشير إلى بعض ما كان يمكن أن يفصل لو أننا عثرنا على الكتب التى فقدت، ولكن أهميته لا تقل بسبب إجماله؛ إذ هو واضح

كل الوضوح فى بيان موقف المحاسبى من الفرق الكلامية،ومن الاتجاهات المنحرفة فى التصوف.

ثم بعد هذا يأخذ المحاسبى فى شرح ما يبتدئ به الإنسان من أداء الفروض وترتيب ذلك ، فإذا عرض للعبد أمران وَاجبان فى وقت واحد، بدأ بأوجبهما، مثال ذلك، فى الوالدين: فإن العبد يبدأ بحاجة والدته لأن برها مقدم فى سُنَّةِ النبى ﷺ، وكذلك إذا وجب عليه الحج بالاستطاعة المالية وعليه دين حل موعده، فليؤد إلى الدائن حقه.

وإذا عرض له واجبان لأحدهما وقت يفوت والآخر لا يفوت وقته، بدأ بما يفوت وقته قبل الآخر، كالرجل يريد الحج فى وقت فيه سعة من الأيام فيأمره والداه أن يقيم إلى آخر الوقت للحجِ فليطعهما.

وإذا كان فى فرض فعَرض له فرض دونه لم يخرج منه إلى ما هو دونه حتى يتمه، كما إذا كان فى الحج المفروض محرمًا به فكتب إليه والداه بالحضور فليتمه ولا يخرج منه.

وإذا كان فى فرض فعرض له فرض أوجب منه، قطعه بعد ما يحل فيه كالصلاة، وكما إذا أمره والداه ألا يخرج من بلدهما، فيحضر النفير لظهور المشركين على المسلمين وليس فى وجوههم من يقوم بقتالهم فعليه الخروج وترك المقام.

وإن عرضت له نافلة وهو فى واجب لم يقطعه من أجلها.

وكذلك الفضل وَالتطوع يبدأ بالأفضل فالأفضل.

على أن الواجب أن يبادر الإنسان بالعمل على نجاة نفسه حتى لا يكون مثله كمثل من قال الله عزّ وجلّ فيه:

﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَ أَحَدَهُمُ ٱلۡمَوۡتُ قَالَ رَبِّ ٱرۡجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّيٓ أَعۡمَلُ صَٰلِحٗا فِيمَا تَرَكۡتُۚ ﴾ [سورة المؤمنون].

قال الله عزّ وجلّ مجيبًا:

﴿كَلَّآۚ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَآئِلُهَاۖ وَمِن وَرَآئِهِم بَرۡزَخٌ إِلَىٰ يَوۡمِ يُبۡعَثُونَ ﴿١٠٠﴾﴾ [سورة المؤمنون].

قال عبد الرحمن بن يزيد لرجل يعظه: يا فلان هل أنت على حال ترضى فيها الموت؟

قال: لا.

قال: فهل أجمعت للنقلة إلى حال ترضى فيها الموت؟

فقال: لا ما سخت نفسى بذلك بعد.

قال: فهل بعد الموت دار فيها مستعتب؟

فقال: لا.

قال: فهل تأمن بغتة الموت؟

فقال: لا.

قال: ما رأيت مثل هذا الحال رضى بها عاقل...

والعاقــل هو الذى يتوب قبل الموت – أى على الفــور – توبة طاهرة عن الذنوب والخطايا، بأن لو قيل له: إنك تموت الساعة فإنه لا يجد عنده ذنبًا يحتاج إلى التوبة منه فيسأل النظرة من أجله.

ولقد أجاد سيدنا عمر بن عبد العزيز فى الحض على الذكر والفكر حينما قال فى خطبته:

«ألا ترون أنكم تتقلبون فى أســلاك الهالكين، ويرثها منكم الباقون، كذلك حتى تــردون إلى خير الوارثين، وأنتم تجهزون كل يوم غاديًّا أو رائحًا إلى الله عزّ وجلّ، تضعونه فى صدع الأرض ثم فى بطن صدع، قد توسد التراب وخلف الأحباب، وقطع الأسباب موجه للحساب غنى عما خلف، فقير إلى ما قدم».

ثم يبدأ المحاسبى شرح وتحليل الرذائل النفسية ووصف العلاج لها: تلك الرذائل التى تحبط الأعمال وتنفى الإخلاص.

وأول هذه الرذائل هو: «الرياء» ويســتفيض المحاســبى فــى الحديث عن الرياء استفاضة تتناسب مع تغلغله فى النفوس، وتشعبه بحيث يظهر فيما لا يكاد يحصى من الأعمال، على أن جميع أعمال البر عرضة لأن يعصف بها الرياء فتصبح كســراب بقيعة. ومن أجل كل ذلك كتب عنه المحاسبى حوالى خمس وعشرين ومائة صفحة، أى ما يزيد قليلا على ربع الكتاب وَوضعه تحت عنوان كتاب: «الرياء».

وَيبدأ المحاسبى كتاب الرياء على الصورة العادية فى كتاب الرعاية، كله سؤال السائل وإجابة المؤلف.

قلت: قد وصفت لى مراقبة الله – عزّ وجلّ – وذكر الرعاية لحقوق الله عزّ وجلّ ووجوه طلبها.

والأول من الواجب وَالفضل فما تخاف على إن قمت لذلك؟

قال: أخاف عليك أن تفسده بما يبطل ثوابه فى آخرتك ويذهب بحلاوته من قلبك.

قلت: ذلك أعظم الحسرة: أن أتعنى ثم يحبط ويبطل عملى وَما ذاك المعنى؟. ا هـ.

ومما يحبط عمل المتقى: أن يحب، أن يحمد ويوقر بسبب عبادته، وَلابد من الإخلاص التام حتى يصل الإنسان إلى منزلة خاصة، وما من شك فى أن الإخلاص: منزلة الأقوياء والخاصة من العابدين وَلكن الجميع مطالبون به، وعلى قدر إخلاصهم يكون ثوابهم.

وَقد سأل رجل رسول الله ﷺ:

فقال يا رسول الله: فيم النجاة؟

فقال: «ألا تعمل بما أمرك الله به تريد الناس».

فسأله عن نجاته فى أعماله فأخبره بترك الرياء.

لا غنى للعبد إذن عن تركه، فإذا سألت الآن عن مفهوم الرياء فإنه: «إرادة العبد العباد بطاعة ربه».

يقول تعالى:

﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَٰلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ إِلَّا ٱلنَّارُ ۖ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا۟ فِيهَا وَبَٰطِلٌ مَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ ﴾ [سورة هود].

وقد روى عن معاوية بن أبى سفيان، وروى عن مجاهد فى تفسير هذه الآية قالا: «هم المراءون».

والآيــات القرآنية والأحاديث النبوية وكلام الصحابة والتابعين ﷺ في التحذير من الرياء لا يكاد يحصى.

ومن أشــد ما يــروى في ذلك حديث رســول الله ﷺ عن أبى هريــرة – فيما روَاه مسلم – سمعت رسول الله ﷺ، يقول: «إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه: رجل استشــهد فأتى به فعرفه نعمــه فعرفها، قال: فما عملت فيهــا؟ قال: قاتلت فيك حتى استشهدت، قال: كذبت، ولكنك قاتلت لأن يقال جرىء، فقد قيل، ثم أمر به فَســحِب على وجهه حتى ألقى فى النار، ورجل تعلم العلم وَعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها.

قال: فما عملت فيها؟ قال: تعلمت العلم وقرأت فيك القرآن.

قــال: كذبت، وَلكنك تعلمت ليقال عالم، وقــرأت القرآن ليقال قارئ، فقد قيل، ثم أمر به فسُحِب على وجهه حتى ألقى فى النار، ورجل وسـع الله عليه وأعطاه من أصناف المال فأتى به فعرفه نعمه فعرفها.

قال: فما عملت فيها؟

قال: ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك.

قال: كذبت ولكنك فعلت ليقال جواد، فقد قيل، ثم أمر به فَسُحِب على وجهه حتى ألقى فى النار».

وفــى رواية: أن النبى ﷺ خط على فخذ أبى هريرة وقال: «يا أبا هريرة، أولئك أول خلق الله عزّ وجلّ تسـعر بهم نار جهنم يــوم القيامة» فذلك أعظم الرياء عند الله عزّ وجلّ.

وإذا كان هــذا إرادة غيــر الله بالطاعة فإن من أنواع المرائيــن من يريد الله ويريد الناس أيضًا، وذلك أقل من السابق ولكنه أيضًا رياء.

يقــول تعالــى: ﴿فَمَن كَانَ يَرْجُواْ لِقَآءَ رَبِّهِۦ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَٰلِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِۦٓ أَحَدًۢا ﴿١١٠﴾﴾ [سورة الكهف].

ويقــول ﷺ فــى حديث قدســى عــن الله عــزّ وجــلّ: «أنا أغنــى الشــركاء عن الشــريك مــن عمــل لــى عملا وأشــرك معــى شــريكًا ودعــت نصيبى لشــريكى».

ومـن أخس أنواع الرياء أن يتظاهر الإنسـان بالعبادة طمعًا فيما فى أيدى الناس، وحبًّا فى أن يبروه بما يظهر من طاعة ربه.

لابد إذن من المجاهدة والمكابدة والتيقظ لمداخل الشيطان والنفس الأمارة، وليس ذلك بسـهل فى مبدأ الأمر، والناس فى هذا متفاوتون، ولكن الله سـبحانه وَعد بأن يُعين الذى يبدأ مخلصًا فى السير إليه حيث قال سبحانه:

﴿ وَٱلَّذِينَ جَٰهَدُواْ فِينَا لَنَهۡدِيَنَّهُمۡ سُبُلَنَاۚ ﴾ [سورة العنكبوت: آية ٦٩]..

ثم يأخذ المحاسـبى فى وصف ألـوان من الرياء عديدة تأتى على شـكل خطرات تتـردد فى النفس، ليكون الإنسـان منها علـى حذر، ويبين المـراءاة فى الفروض والمراءاة فى السنن.

ثم يتحدث عن بعض ما ينشأ عن الرياء من الأخلاق المرذولة المذمومة، ومن هذه الأخلاق التى تنشـأ عن الرياء مثل المباهاة بالعلم والعمـل والتفاخر بالدين والدنيا وحب الغَلبة.

أمـا علامة المرائى: فهى حـب الحمد والثناء وإظهار العمـل من أجل الاحترام والتبجيل والمنح.

ومن أجل كل ذلك لابد من إخلاص النية، ولابد أن يصل الإنسان إلى أن يكون ممن وصف الله من عباده مادحًا لهم، فقال عزّ وجلّ:

﴿ يُوفُونَ بِٱلنَّذۡرِ وَيَخَافُونَ يَوۡمٗا كَانَ شَرُّهُۥ مُسۡتَطِيرٗا ٧ وَيُطۡعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ مِسۡكِينٗا وَيَتِيمٗا وَأَسِيرًا ٨ إِنَّمَا نُطۡعِمُكُمۡ لِوَجۡهِ ٱللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمۡ جَزَآءٗ وَلَا شُكُورًا ٩ إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِّنَا يَوۡمًا عَبُوسٗا قَمۡطَرِيرٗا ١٠ فَوَقَىٰهُمُ ٱللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ ٱلۡيَوۡمِ وَلَقَّىٰهُمۡ نَضۡرَةٗ وَسُرُورٗا ١١ وَجَزَىٰهُم بِمَا صَبَرُواْ جَنَّةٗ وَحَرِيرٗا ١٢ ﴾ [سورة الإنسان].

أمـا من تحـدث إلى الناس بما عمل من الطاعة يريد بذلك وجه الله، وحضهم على الاقتداء به، فليس من الرياء فى شـىء، ولئن يهدى الله بك رجلا خير لك من الدنيا وما فيها.

وقد ختم المحاسبى كتاب الرياء بقوله: «وقد روى أن ابن السماك قال لجارية له: مالى إذا أتيت بغداد تفتحت لى الحكمة؟ قالت له جاريته: يشحذ لسانك الطمع».

وصدقت: إن العبد يكثر الكلام بالخير عند الغنى ما لم يتكلم به عند الفقير، يهيجه الطمع على ذلك أو تعظيمه للدنيا، وكذلك يظهر الخشوع وغيره من الطاعات.

ويبدأ المحاسبى بعد ذلك فى كتاب: «الإخوان ومعرفة النفس»، ولا يقصد المحاسبى أن يتكلم فى هذا الباب على الصداقة وشروطها وواجباتها، أو عن النفس من ناحية التصور الفلسفى لها: جوهرًا، كانت أم عرضًا، وقديمة أم حديثة، كلا، وإنما يريد أن يتحدث فى الموضوع من ناحية الإعانة على ذكر الله والتقوى، فقد يترك الإنسان الرياء فترة من الزمن عازمًا على ألا يعود إليه، ثم تخور عزيمته وينتكث فى طريقه.

ولأجل ألا يحصل ذلك لابد من قطع كل سبب يكون عنه الزلل والفتنة.

فإذا مازال مع ذلك فلابد من المسارعة إلى الإقلاع قبل أن تألف النفس المعصية وتتمكن فى القلب حلاوة الشهوة، وقد يكون من أسباب الزلل مجالسة الذين لا يسلم الإنسان معهم - بسبب مجالستهم - من الزلل، ومثل صاحب السوء، كمثل صاحب الكير - يعنى الحداد - إن لم يحرقك بشرره - يعبق بك من ريحه.

ولقد قال سيدنا عمر: احذر صديقك إلا الأمين من الأقوام، لا أمين إلا من خشى الله، كل هذا إذا أنس من نفسه ضعفًا، أما إذا كان يمكنه أن يغير اتجاه أصحابه ويتغلب على تياراتهم فيوجههم إلى الخير فذلك حسن.

يقول إبراهيم التيمى:

«إن الرجل ليأتى القوم وهم يخوضون فى الباطل، فيصرفهم إلى الذكر فيكون له أجره وأجرهم».

وبعد هذا الكتاب، كتاب آخر يرتبط به ارتباطًا وثيقًا، حتى لقد كان يمكن ان يكونا كتابًا واحدًا، ويكوِّنَا بذلك وحدة متحدة، ذلك هو كتاب: «التنبيه على معرفة النفس وسوء أفعالها ودعائها إلى هواها»، ونكتفى فى هذا بما ذكرناه سابقًا.

ومن الرذائل الخبيثة فى النفس: «العجب» فبسببه هلك أئمة الضلالة، وبالعجب تكبر المتكبرون، وافتخر المفتخرون، واختال المختالون.

ولقد روى عن رسول الله ﷺ: «ثلاث مهلكات: شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه».

وقد يكون العجب بالدين:

والعجب بالدين بوجوه أربعة: بالعمل والعلم، والرأى الصواب، والرأى الخطأ.

فالعلم: ما حفظ وفهم من الكتاب والسنة وقول علماء الأمة.

وأما الرأى الصواب: فما استنبط قياسًا، على الكتاب والسنة والإجماع، مشبهًا بها حكمه مثل حكمه.

وأما الرأى الخطأ: فما كان من غير استنباط من كتاب ولا سنة ولا إجماع الأمة، وإنما هو: تأويل بغير الحق وانتحال له على سبيل الجهل من قبل هوى النفس مع اعتراض من الظن أنه حق.

فأما الإعجاب بالعمل والعلم والرأى الصواب، فمعنى واحد: لأنه كله مِنَّة من الله عزّ وجلّ، ونعمة منه.

فجملة العجب بالدين: حمد النفس على ما عملت أو علمت، ونسيان النعم من الله عزّ وجلّ عليك بذلك، فحمد النفس ونسيان المنعم هو العجب بالدين.

أما إذا رأى الإنسان أن ما به من نعمة – مالاً أو قوة أو علمًا أو سدادًا فى الرأى أو طاعة وعبادة – فمن الله: فإنه بذلك ينفى العجب عن نفسه، يقول تعالى:

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ مَا زَكَىٰ مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ [سورة النور: آية ٢١].

ويستفيض بالحديث عن العجب بالدنيا وبأعمال الطاعة وبالعلم وبالنفس وبالحسب، مع أن الله تعالى يقول:

﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ [سورة الحجرات: آية ١٣].

ومع قول رسول الله ﷺ لابنته ولعمته: «يا فاطمة بنت محمد ويا صفية بنت عبد المطلب: عمة رسول الله ﷺ، اعملا لأنفسكما فإنى لا أغنى عنكما من الله شيئًا».

ويتحدث المحاسبى عن العجب بكثرة العدد ويذكر ردًّا على ذلك قول الكافرين: نحن أكثر أموالا وأولادًا.

ثم يأخذ المحاسبى فى كتاب: «الكبر»، والكبر: من علامات الذين لا يؤمنون بالآخرة، يقول تعالى:

﴿فَٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْأَخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّنكِرَةٌ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [سورة النحل].

وما أَلْحد كثير من الملحدين أو انحرف كثير من المنحرفين إلا بسبب الكبر: إن الله يصرفهم عن رؤية آياته، والاعتبار بها بسبب كبرهم..

﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ ءَايَٰتِيَ ٱلَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ﴾ [سورة الأعراف: آية ١٤٦].

وإن الله سبحانه وتعالى: ﴿يَطْبَعُ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ (٣٥)﴾ [سورة غافر].

وقد ينشأ الكبر عن العجب في الدين بالعلم والعمل، فإذا كان من قبل العلم فإن العالم إذا أعجب بعلمه أخرجه عجبه إلى الكبر تعظمًا على العباد فيتكبر على العوام، وإن كان بعضهم أتقى لله عزّ وجلّ منه.

وذلك الذى خافه عمر رضي الله عنه على العلماء حين قال: «تواضعوا لمن تعلمونه ولا تكونوا من جبابرة العلماء، فلا يقوم علمكم عند الله بجهلكم»، أى لا يزكو عند الله إذا تكبرتم به.

ومن العباد قوم ضلال قد جمعوا إلى الضلال الكبر لا يرون أن أحدًا يقول الحق على الله عزّ وجلّ غيرهم، وأنه لا مهتد فى الأرض غيرهم، وهم الذين يقولون: إن القرآن مخلوق، وهم الذين يقولون بالوقف، والذين يقولون باللفظ، والذين يكذبون بالقدر، والذين ينكرون أن الله عزّ وجلّ يُرى فى الآخرة، والذين يغلّطون الموازين، ومنهم الرافضة والمرجئة والحرورية، والذين يكذبون بالشفاعة، ويشتمون أصحاب رسول الله ﷺ، والذين يشتمون عائشة أم المؤمنين المبرأة من الإفك g .

ولولا ما أكره أن يطول الكتاب بذكرهم لذكرتهم، فكل هذه الفرق آبقة جائرة عن الطريق، لا يرون أحدًا يقول بالحق وأنه لا مهتد فى الأرض غيرهم جهلا بالله عزّ وجلّ، وتكبرًا على عباده كما روى العباس رضي الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «يكون قوم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يقولون: قد قرأنا القرآن فمن أقرأ منا؟ ومن أعلم منا؟ ثم التفت النبى ﷺ إلى أصحابه فقال: أولئك منكم أيها الأمة، أولئك هم وقود النار».

وقد يكون الكبر عن الرياء.

ويجب على كل إنسان أن يعلم، أن أصل ابن آدم من التراب الذى يُوطأ بالأقدام إنه من حمأ مسنون، والله سبحانه وتعالى يقول:

﴿قُتِلَ ٱلْإِنسَٰنُ مَآ أَكْفَرَهُۥ (١٧) مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُۥ (١٨) مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُۥ فَقَدَّرَهُۥ (١٩)﴾ [سورة عبس].

ثم إن الله تعالى لا يحب المستكبرين، ويقول ﷺ: «لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر».

ثم يتحدث المحاسبى عن: «الغرة بالله عزّ وجلّ» وَيُميِّز بين الغرة والرجاء فبعض المغترين يظن أن الغرة منه رجاء فيقيم على معاصى الله عزّ وجلّ، ويظن ذلك حسن الظن منه، وليس ذلك يحسن، كما قال وهب: حسن الظن بالله ما جانب الغرة.

وقيل للحسن: إن قومًا يقولون نرجو الله عزّ وجلّ، ويضيعون العمل فقال: هيهات هيهات تلك أمانيهم يترجحون فيها من رجا شيئًا طلبه، ومن خاف شيئًا هرب منه.

ويتحدث المحاسبى فى كتاب: «الغرة» عن غرة أهل النسك، وغرة الفقهاء وغرة الوعاظ، وغرة المتكلمين.

ثم يأخذ فى شرح الحسد: أسبابه ومضاره، وما من ريب فى أن جملة الحسد المحرم أن يكره الحاسد ما يرى من غيره من النعم ويحب زوالها عنه، وأما المنافسة فى خيرى الدنيا والآخرة، وأن يحب ما يرى بغيره من النعم أن يكون له مثل غبطة منه دون أن يكره لغيره ما يرى به من النعم فهذا لا بأس به بل إنه مما يحسن، ومن هنا كان قوله ﷺ: «لا حسد إلا فى اثنتين: رجل آتاه الله عزّ وجلّ مالا فسلطه على هلكته فى الحق، ورجل آتاه الله عزّ وجلّ علما فهو يعمل به ويعلمه الناس»، ذلك الذى هو المنافسة فى الخير.

ويختم المحاسبى: «كتاب الرعاية» بـ «كتاب تأديب المريد» يذكر فيه حيرة المريد فى ساعات الليل والنهار: إنه يرسم فيه الدستور الذى يسير عليه المسلم فى حياته حينما يعزم على أن يأخذ السمت الإسلامى الصحيح.

وفيه يقول المحاسبى: فنعوذ بالله من الحيرة بعد الهدى، ومن العمى بعد البصر، ومن الإعراض عن الله تعالى بعد الإقبال إليه، ونسأله السلامة والعون على ما يحب ويرضى.

أثر المحاسبى وكتابه «الرعاية» فى الفكر الإسلامى:

إن تأثير المحاسبى فى الأجيال التالية له لا ينكر، إنه من الواضح أن تلميذه الأكبر – وإن لم يلتق به – كان الإمام الغزالى.

إن الإمام الغزالى يعترف بأنه قرأ كتب الحارث المحاسبى، قال ذلك فى كتابه «المنقذ من الضلال».

ولقد قرأ أيضًا سيرة الحارث المحاسبى، ويتحدث عن الخلاف الذى كان بينه وبين الإمام أحمد بن حنبل، ثم إنه نقل عنه فى كتابه «الإحياء» كثيرًا من الآراء والنصوص.

وفى كتاب «الإحياء» يقول عنه الإمام الغزالى دون تحفظ ولا استثناء هذا التقدير الهائل: «المحاسبى خير الأمة فى علم المعاملة، وله السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الأعمال وأعوار العبادات، وكلامه جدير بأن يحكى على وجهه» اهـ.

هذا التقدير أو الشهادة من الإمام الغزالى كان له أثر كبير فى كتاب «الإحياء»، الذى تضمن تقريبًا كتاب «الرعاية».

وكلمة الشيخ الكوثرى رحمه الله سبق أن ذكرناها فى المقدمة التى كتبناها لكتاب «الرعاية». إذ يقول: «لقد تبطن الإمام الغزالى كتاب الرعاية فى كتابه الإحياء».

ولكن أثر المحاسبى كان أيضًا كبيرًا قبل الإمام الغزالى، يقول السبكى عنه: «عالم العارفين فى زمانه وأستاذ السائرين الجامع بين علمى الباطن والظاهر».

يقول الشعرانى عنه: «إنه أستاذ أكثر البغداديين».

لقد كان رحمة الله عليه أستاذ أكثر البغداديين وعالم العارفين فى زمانه، وامتد تأثيره إلى الإمام الغزالى وإلى الصوفية من بعده، واستمر هذا التأثير قرنًا فقرنًا، واستمر تقدير علماء الصوفية له قرنًا فقرنًا، حتى إذا كان القرن الحادى عشر الهجرى، وكان المناوى صاحب التآليف الكثيرة المشهورة المعروفة كتب عن المحاسبى فى كتابه «الكواكب الدرية» يقول: المحاسبى البصيرى: علم العارفين فى

زمانه، وأستاذ السائرين فى أوانه، عالم سار بنا فضله، وصوفى طار نبله، برع فى عدة فنون، وتكلم على الناس فأراهم الجوهر المكنون، وأحيا القلوب بوعظه، وشنف الأسماع بدرر لفظه، تصانيفه مدونة مسطورة، وأقواله محبوبة مشهورة، وأحواله مصححة مذكورة، وكان فى علم الأصول راسخًا راجحًا، وعن الخوض فى الفضول جانحًا، وللمخالفين الزائفين قامعًا وناطحًا، وللمريدين مربيًا وناصحًا.

قال التيمى: هو إمام المسلمين فى الفقه والتصوف والحديث والكلام.

وقال غيره: له المصنفات النافعة الجمة بحيث تبلغ نحو مائتى مؤلف، وناهيك برعايته. وكتبه فى هذه العلوم أصول لمن صنف فيها.

قال فى الإحياء: المحاسبى خير الأمة فى علم المعاملة، وله السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس، وآفات الأعمال، وأغوار العبادات، وكلامه جدير بأن يحكى على وجهه.

على أن التقدير الذى نحب أن نسجله هنا هو ما كتبه الأستاذ لويس مسينيون عن كتاب «الرعاية» فى كتابه «مصطلحات التصوف»:

إن المحاسبى سما فيه بالتحليل النفسى إلى مرتبة لا نجد لها مثيلا فى الآداب العالمية إلا نادرًا.

عبد الحليم محمود

الرِّعَايَةُ لِحقوقِ اللّٰه

للحَارث المحاسبى

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على محمد وآله وسلم، وبالله أستعين، الحمد لله حق حمده.

قال أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبى رحمه الله:

الحمد لله قبل كل مقال، وأمام كل رغبة وسؤال، فكل أمر مهم ذى بال لم يُبدَأ فيه بحمد الله وذكره فهو أقطعُ من القول، غيرُ ذى اتصال، وكذلك يروى عن النبى ﷺ.

فالحمد لله الأولِ القديم، الذى لم يزل، ولا يستحق هذا الوصف غيرُه، ولا يليق بسواه، لأنه لم يزل واحدًا لا شىء معه، ثم ابتدأ خلق الأشياء لا من شىء كان معه قديمًا، فاخترع الأشياء وأنشأها وقدَّرها كما أراد، فلَيس له شريك فى الملك، وكل شىء له مملوك، بدأنا منه بالنعم تفضلا، وبالأيادى التى لا تحصى كرمًا وجودًا، فله الحمد كما هو أهله، وكما ينبغى لكرم وجهه وعزّ جلاله، وإياه نستهدى، وبه نستعين، وعليه نتوكل، وصلى الله على محمد نبيه، وعَلَى آله وسلم.

ثم على أثر ذلك فإنى قد فهمتُ جميع ما سألتَ عنه، وقد أحببتُ قبل جوابى إياك عما سألتَ عنهُ، أن أحضك على حسن الاستماع، لتدرك به الفهمَ عن الله عزّ وجلّ، فى كل ما دعاك إليه.

فقدِّمْ حسنَ الاستماع منك لما أجبتُك به، لعل الله عزّ وجلّ، أن ينفعك بفهم ما أجبتك عنه: من الرعاية لحقوق الله عزّ وجلّ، والقيام بها، فإن الله تبارك وتعالى أخبرنا فى كتابه: أنه من استمع كما يحب اللهُ ويرضى، كان له فيما يستمع إليه ذكرى يعنى اتعاظًا، وإذا سمى اللهُ، عزّ وجلّ لأحد من خلقه شيئًا فهو كما سَمَّى، وهو واصل إليه كما أخبر.

قال الله، تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُۥ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ ﴾ [سورة ق: آية ٣٧].

فقيل في التفسير: له عقل ﴿أَوۡ أَلۡقَى ٱلسَّمۡعَ وَهُوَ شَهِيدٞ ٣٧﴾ [سورة ق]. قال مجاهد: شاهد القلب لا يحدث نفسَه بشيء، وليس بغائب القلب.

فمن استمع إلى كتاب الله عزّ وجلّ، أو إلى حكمة، أو إلى علم، أو إلى موعظة لا يحدّث نفسَه بشيء غير ما يستمع إليه، قد أشهد قلبَه ما يستمع إليه، يريد الله عز وجل بذلك، كان له فيه ذكرى، لأن الله تبارك اسمه، قال ذلك، وهو كما قال عز وجل، وبذلك وصف المؤمنين وأمرهم به، فقال، عزّ وجلّ:

﴿ٱلَّذِينَ يَسۡتَمِعُونَ ٱلۡقَوۡلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحۡسَنَهُۥٓۚ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ هَدَىٰهُمُ ٱللَّهُۖ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمۡ أُوْلُواْ ٱلۡأَلۡبَٰبِ ١٨﴾ [سورة الزمر].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ ٱلۡقُرۡءَانُ فَٱسۡتَمِعُواْ لَهُۥ وَأَنصِتُواْ﴾ [سورة الأعراف: آية ٢٠٤].

وإن كان ذلك في الصلاة، أو الخطبة، فهو أدب لكل مستمع إلى خير.

ووصف الله تعالى مؤمني الجنَّ بذلك حين سمعوا النبي ﷺ، يقرأ بنخلة، وقيل بعكاظ فقال تعالى: ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوٓاْ أَنصِتُواْۖ﴾ [سورة الأحقاف: آية ٢٩].

فأمر بالاستماع لكتابه، مع ترك الكلام، بحضور العقل، لينال عبادُه بذلك الفهمَ عنه وذمَّ من خالف ذلك فقال عزّ وجلّ:

﴿نَّحۡنُ أَعۡلَمُ بِمَا يَسۡتَمِعُونَ بِهِۦٓ إِذۡ يَسۡتَمِعُونَ إِلَيۡكَ وَإِذۡ هُمۡ نَجۡوَىٰٓ﴾ [سورة الإسراء: آية ٤٧]..

فمدح الناصت له، لأن يستمع عنه كلامَه مع حضور العقل، وأمر عزّ وجلّ عباده بذلك أدبًا لهم، لأن ينالوا بذلك الفهمَ عنه، وروى عن وهب بن مُنَبِّه، أنه قال: من أدب الاستماع: سكون الجوارح، وغض البصر، والإصغاءُ بالسمع، وحضورُ العقل، والعزمُ على العمل؛ وذلك هو الاستماع، كما يحب الله تعالى: أن يكفّ العبدُ جوارحهَ أن يشغلهَا فيشتغلَ قلبهُ عما يستمع، ويغض طرفه لئلا يلهوَ قلبهُ بما يرى، ويحضرَ عقله فلا يحدّث نفسَه بشيء سوى ما يستمع إليه، ويعزم على أن يفهم فيعمل بما يفهم، لأن أول ما أدب الله به عزّ وجلّ عباده المؤمنين: أن يقدموا الإرادة والعزمَ

على طلب الفهم عنه، ثم يســتمعوا بإحضــار عقولهم[1]، ونياتُهم فى ذلك أن يفهموا عنه فيعملوا له بما يفهمون عنه.

حدثنا الغلابى قال: ســمعت سفيانَ بنَ عيينة يقول: أول العلم حسنُ الاستماعِ ثم الفهمُ ،ثم الحفظ، ثم العمل، ثم النشر، وضرب بعض الحكماء مثلا لذلك كله فقال:

إن الباذر خرج ببذره، وملأ منه كفَهُ فبذر، فوقع منه شىء على ظهر الطريق فلم يلبَث أن انحط الطيرُ عليه فاختطفه، ووقع منه شــىء على صفا، يعنى حجرًا أملس عليــه تراب يســيرٌ، وندى قليل، فنبت، حتى إذا وصلت عروقــهُ إلى الصفا لم يجد مساغًا ينفذ فيه فيبس، ووقع منه شىء فى أرض طيبة فيها شوك نابت، فنبت البذر فلما ارتفع خنقه الشــوك فأفســده واختلط به.. ووقع منه شىء على أرض طيبة ليس على ظهر الطريق، ولا على صفا، ولا فيها شوك، فنبت ونما وصَلح.

فمثــل الباذر: كمثل الحكيم؛ ومثل البذر: كمثل صواب الكلام، يتكلم به الحكيمُ؛ ومثل ما وقع على ظهر الطريق: مثل الرجل يســتمع الكلام وهو لا يريد أن يســتمعه، فلا يلبث الشيطان أن يختطفه من قلبه فينساه، ومثل الذى وقع على الصفا: مثل الرجل يســتمع الكلام فيســتمعه ويستحســنه، ثم يفضى إلى قلب ليس فيه عزمٌ على العمل، فينفســخ من قلبه، ومثل الذى وقع فى أرض طيبة فيها شوك: مثل الرجل يستمع إلى الكلام وهو ينوى أن يعمل به، فإذا اعترضت له الشهوات عند مواقع الأعمال خنقته، فأفسدته فترك استعمال ما نوى أن يعمل به، ومثل الذى وقع فى أرض طيبة ليس على ظهر طريق، ولا فيها شوك ولا على صفا: مثل الرجل يستمع إلى الكلام وهو ينوى أن يعمــل به فيفهمه، ثم يصبر على العمل به عند مواقع الأعمال، ويجانب الشــهوات.

قال أبو عبد الله: فلقد ضرب هذا المثل، فما غادر ما يحب الله، عزّ وجلّ، أن يدل عليه، مما أدّب اللهُ عزّ وجلّ به عبادَه، لأنه أدبهم بالاســتماع والإنصات والنية على

---

(١) فى رواية أخرى: قلوبهم.

الطاعة، والصبر عليها، عند مواقع الأعمال ومجانبةِ الشهوات، والأهواء المزيلة عن الطاعة والمفسدة لها، وإن أدوها بجوارحهم[1].

فاستمعْ لما أجبتُك به، على ما وصفت من الاستماع، فإنك إذا استمعت كذلك نفعك الله تعالى بما أجبتك به، لأن العبد إذا استمع كما يحب اللهُ عزّ وجلّ، أفهمه الله تبارك وتعالى كما يحب؛ لأنه عالم بما يستمع به المستمعون، مطلع على إرادتهم وهممهم، ناظر إلى جوارحهم، ألم تسمعه تعالى يعيب من لا يريد الفهم عنه، فإنه بذلك عالم منهم، إذ يقول عزّ وجلّ: ﴿ نَّحۡنُ أَعۡلَمُ بِمَا يَسۡتَمِعُونَ بِهِۦٓ إِذۡ يَسۡتَمِعُونَ إِلَيۡكَ وَإِذۡ هُمۡ نَجۡوَىٰٓ ﴾ [سورة الإسراء: آية ٤٧].

فالله عزّ وجلّ مطلع عليك، يرى هِممَك وما تريد، فألزِمْ قلبَك ما يحب الله تبارك وتعالى، عند نظرك إلى ما كتبتُهُ لك، واستماعك إلى ما أجبتُك عنه يورثْكَ ذلك القيامَ لله عزّ وجلّ بحقه بإذنه وتوفيقه ولطفه إن شاء الله.

***

(١) في هذا المعنى يقول رسول الله ﷺ: «إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضًا فكان منها طائفة طيبة قبلت الماء، فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء، فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا، وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ؛ فذلك مثل من فقه في دين الله تعالى ونفعه ما بعثني الله تعالى به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأسًا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به».

باب الرعاية لحقوق الله عزّ وجلّ والقيام بها

فأما ما سـألت عنه من الرعاية لحقوق الله عزّ وجلّ والقيام بها، فإنك سـألت عن أمر عظيم أصبح عامة أهل زمانك له مضيعين، وهو الأمر الذى تولى الله عليه أنبياءه وأحباءه لأنهم رعوا عهدَه وحفظوا وصيته.

وبذلك جاء الحديث عن النبى ﷺ، رواه عنه محمد بن على بن حسـين بن فاطمة ابنة النبى ﷺ، أنه قال لهم الملك العظيم، فى الوقت الذى أمِنُوا فيه من كل ما كانوا يخافـون، وحَلُّوا فى كل ما كانوا يأملـون، وفيما لم تبلغه آمالهم: فى المقعد الصدق الـذى وعدهم فيه بـأن يريهم وجهه، ويبلغهم غاية الكرامـة من رؤيته ورضوانه؛ فقال لهم فى ذلك المقعد الذى ليس فوقه منزلة، ولا بعده غاية كرامة:

«مرحبًا بعبادى وزوارى وخيرتى من خلقى؛ الذين رعوا عهدى وحفظوا وصيتى، وخافونى بالغيب» لأنهم حفظوا ما اسـترعاهم واستودعهم، وكلُّ ما أمر الله عزّ وجلّ بالقيام به، قد أمر برعايته، ألا ترى إلى قول النبى ﷺ:

«كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته».

فعلى العباد أن يقوموا بما أوجب الله تعالى عليهم فى أنفسهم، وفيمن استرعوه؛ فالإمام راع على الناس، يجب عليه حفظ ما اسـترعى مـن أمورهم، وكذلك الخاصة والعامة، أَلا ترى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، يقول:

«لو أن سخلة[1] ضاعت بشاطئ الفرات لخشيت أن يسألنى الله عزّ وجلّ عنها».

وكل حق أوجبه الله عزّ وجلّ على عباده فى خاصة أنفسهم أو فيما أوجب لبعضهم على بعض، فقد أمرهم بحفظـه والقيام به؛ وذلك رعاية حقه الذى افترضه عليهم، والقيام به.

---

(١) السخلة: الشاة.

ولقـد ذم الله عزّ وجلّ، قومًا من بنى إسـرائيل، ابتدعوا رهبانية لم يؤمروا بها، فلم يرعوها حق رعايتها؛ فقال تعالى:

﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ [سورة الحديد: آية ٢٧].

وقد اختلف فى هذا الحرف فقال مجاهد:

﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ [سورة الحديد: آية ٢٧].

وقال أبو أمامة وغيره: ما كتبناها عليهم، أى: لم نكتبها عليهم ولم يبتدعوها إلا ابتغاء رضوان الله، فعابهم الله عزّ وجلّ بتركها وهذا أولى التفسـيرين بالحق إن شاء الله، وعليه أكثر علماء الأمة فقال الله عزّ وجلّ:

﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ [سورة الحديد: آية ٢٧].

فذمهـم الله تعالـى بترك رعاية ما لمَ يَفترِض، ولم يوجـب عليهم!! فكيف بمن ضيَّـع رعاية حقوقهِ الواجبةِ، التى أوجب فى تضييعها غضبه وعقابه؛ وجعل القيام بها مفتاحًا لكل خير فى الدنيا والآخرة، وهى التقوى، ولأهلها أعد الجنة، ولأهلها جعـل الأمن فى الآخـرة، وإياهم وَعد قبولَ الأعمال، وإياهم سـمَّى بالولاية، ورفع عنهـم الخوفَ والحزن فى يوم المخافة والأحزان، إلا تارات[1] أهوال تعم الخلائق؛ ولهم جعل النصر فى الدنيا والمعونة على طاعته؛ ولهم جَعل المخرج من كل ما ضاق على العباد، ولهم ضمن الرزق من غير الوجوه التى يحتسبونها.

فقـال تبارك وتعالـى: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾﴾ [سورة آل عمران].

فهل ترى فيها موضعًا لغير متق؟!

* * *

---

(١) جمع تارة: بمعنى مرة.

باب معرفة التقوى وما هى؟

والتقوى التى أعد الله عزّ وجلّ، الجنةَ لأهلها: اتقاءُ الشـركِ فما دونه من ذنب، من كل ما نهى الله عنه؛ أو تضييع واجب مما افترضه الله.

قـال تعالـى: ﴿وَلَقَدۡ وَصَّيۡنَا ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ مِن قَبۡلِكُمۡ وَإِيَّاكُمۡ أَنِ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَۚ﴾ **[سورة النساء: آية ١٣١].**

وهى وصية الله عزّ وجلّ فى الأولين والآخرين.

قال تعالى: ﴿أَلَآ إِنَّ أَوۡلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوۡفٌ عَلَيۡهِمۡ وَلَا هُمۡ يَحۡزَنُونَ ٦٢ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ ٦٣﴾ **[سورة يونس].**

وقد رُوى فى الحديث: إن المنادى ينادى يوم القيامة:

﴿يَٰعِبَادِ لَا خَوۡفٌ عَلَيۡكُمُ ٱلۡيَوۡمَ وَلَآ أَنتُمۡ تَحۡزَنُونَ ٦٨﴾ **[سورة الزخرف].**

. فَترفع الخلائق رءوسهم يقولون نحن عباد الله عزّ وجلّ.

ثم ينادى الثانية: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِـَٔايَٰتِنَا وَكَانُواْ مُسۡلِمِينَ ٦٩﴾**[سورة الزخرف]، فينكِّسُ الكفار رءوسَهم، ويبقى الموحدون رافعى رءوسهم.**

ثم ينادى الثالثة: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ ٦٣﴾ **[سـورة يونس]، فينكس أهل الكبائر رءوسـهم، ويبقى أهل التقوى رافعى رءوسهم، قد أزال الكريمُ عنهم الخوفَ والحزن كما وعدهم، لأنه أكرم الأكرمين لا يخذل وليه ولا يُسلمه عند الهلكة.**

قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلۡمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٖ ٥١﴾ **[سورة الدخان]..**

لأن التقوى: إنما كان أصلها الخوف والحذر من الله عزّ وجلّ.

وكذلك يقول الله عزّ وجلّ: ﴿وَلِمَنۡ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ ٤٦﴾ **[سورة الرحمن].**

﴿وَأَمَّا مَنۡ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ وَنَهَى ٱلنَّفۡسَ عَنِ ٱلۡهَوَىٰ ٤٠﴾ **[سورة النازعات].**

فأخبر العليمُ أن الخوفَ كان قبل التقوى.

والعــرب مجمعة فى لغتها على أنه إذا أمر بعضها بعضًا بالاتقاء من شــىء قال: احذر السبع، احذر الجدار، احذر البئر، أى احذر، فتجنب ما أحذِّرك.

فلمــا كان أصل التقوى لله تعالــى: الخوفَ منه، وعدهم الأمــن عوضًا مما أخافوا أنفســهم به من عقابه فقــال عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾﴾ [ســورة الدخان].

وقال: ﴿ٱدْخُلُوهَا بِسَلَٰمٍ ءَامِنِينَ ﴿٤٦﴾﴾ [سورة الحجر].

وقال تعالى: ﴿أَفَمَن يُلْقَىٰ فِى ٱلنَّارِ خَيْرٌ أَم مَّن يَأْتِىٓ ءَامِنًا يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ ۚ ٱعْمَلُوا۟ مَا شِئْتُمْ ۖ إِنَّهُۥ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤٠﴾﴾ [سورة فصلت].

وبذلــك جاء الخبــر: أنه يقول عزّ وجلّ يوم القيامــة: «وعزتى وجلالى لا أجمعُ اليومَ لعبدى أمنين، ولا أجمع عليه خوفين، فمن خافنى فى الدنيا أمَّنته اليوم، ومن أَمِنَنى فى الدنيا أخَفتُه اليوم»، فما ظنك بالله عزّ وجلّ يقولها؟

وقلبــك لا يخلــو فى ذلك الوقــت أن يكون أحد قلبين: إما قلبًــا كان فى الدنيا لله تعالى خائفًا، فاستطار فرحًا لما سمع الله، عزّ وجلّ، يقولها غبطةً وسرورًا، لِمَا رأى مــن عواقــب الصبر، وما حلّ فى قلبه من الأمن، وما ســمع من الخصوصية له من الله عز وجل بالأمن والرضاء على رءوس أهل الجمع، وإما قلبًا كان فى الدنيا غافلا مغترًّا آمنًا، فاستطار فَزَعًا ورعبًا، وغلَبت عليه الندامة، والحسرة، حين رأى سوء عواقب غفلته واغتراره، ولزم قلبه اليقين بأن غضب الله عز وجل قد حل به، وأنه لن ينجو من عذاب الله عزّ وجلّ، بضعفه، وما خصه الله تبارك اسمهُ به من الشقاء، والعداوة: من النداء بالخيبة له على رءوس أهل الجمع.

يا أخى فإنى أحذِّرك ونفســى مقامًا عَنَتْ فيه الوجوهُ، وخشــعت فيه الأصوات، وذَلَّ فيه الجبارون ، وتضعضع فيه المتكبرون، واستسلم فيه الأولون والآخرون بالذل والمسكنة، والخضوع لرب العالمين؛ وقد جمعهم الواحد القهار الذى لا ثانى له فى

الهيبة، ولا مشاركَ فى حكمه، جمعهم بعد طول البِلى للفصل والقضاء، فى يوم آلى فيه على نفســه: ألا يترك فيه عبدًا أمره فى الدنيا ونهاه حتى يســائله عن عمله فى سره وعلانيته!!

فانظــر بأى بدن تقف بين يديه، وأعِدَّ للســؤال جوابًا وللجــواب صوابًا؛ فإنه لا يصدِّق إلا الصادقين، ولا يكذِّب إلا الكاذبين.

* * *

باب معرفة ما يبدأ به العبد من العدة
للمقام بين يدى الله تعالى

فليكن أولُ ما تبدأ به من العُدة لذلك المقام تقوى الله عزّ وجلّ، فى السر والعلانية، ليؤمن قلبك فى ذلك المقام مع قلوب المتقين، حين ينجز لهم ما وعدهم: من الأمن والغبطة والسرور.

وما تركهم اللطيف فى الدنيا، مع ما يعطيهم فى الآخرة، حتى أنار لهم قلوبَهم، وأعز لهم أنفسهم، وأغناهم به عن خلقه، ونعَّمهم بطاعته، فألزم قلوبَهم مع الخوف منه حسنَ الظن به، والأنس إلى رجائه؛ ثم علا ذلك بالشوق إليه عزّ وجلّ، وإلى جنته، فنقلهم من المكابدة إلى النعيم بطاعته والسرور بها، وقنَّعهم من الدنيا باليسير منها، فطَّيب فيها عيشَهم، وأحسن فيها نصرَهم ومعونتهم وذلك الذى وعدهم، فقال: عزّ وجلّ:

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَواْ وَّٱلَّذِينَ هُم مُّحۡسِنُونَ ﴿١٢٨﴾ ﴾ [سورة النحل].

فهل على من كان الله عزّ وجلّ معه بالنصر والمعونة ضيْمٌ أو خذلان؟ فهم أعز الخلائق أنفُسًا، وأنورُهم قلوبًا، وأغناهم به غنى، وأطيبهم عيشًا؛ حزنهم فيما يُسَرُّ به الناسُ، وسرورهم فيما يحزن له الناسُ، وطلبهم لما يهرب منه الناس، وهربهم مما يرغب فيه غيرهم من أهل الغفلة والغِرة، يستأنِسون إذا استوحش الناس؛ إذ كان أنسهم بالله، عزّ وجلّ وحده استكمالا لمناجاته، فعنده يضعون بثوثهم، وإليه يضرعون فى حوائجهم، قد اتخذوه حرزًا وجُنَّةً وكهفًا؛ وثقوا به دون خلقه، وانقطعوا إليه عزّ وجلّ، عن كل قاطع يقطعهم عنه، فاستوحشوا حين استأنس الناس استيحاشًا من الخلائق واستئناسًا بربهم.

فهذه مواريث التقوى، لأنها أساس العمل، وأصل الطاعة، وهى أول منزلة العابدين وأعلاها لأن النوافل بعدها، ولا تقبل نافلة إلا بها ومعها، وهى التى أصبح

عامـــة القــراء لها مضيعين، وقد أمر الله جل ثناؤه، فــى كتابه فى آيات كثيرة بها، وعظـم قدرها وقدر القائمين بها، وبينها النبى ﷺ بســنته، وعظم قدرها، والعلماء من بعده إلى عصرنا هذا.

فأما تفسير ما أمر الله عزّ وجلّ به فى كتابه: فإنه حدثنا سنيد بن داود عن حجاج عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية فى قوله تعالى:

﴿وَتَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ﴾ [سورة المائدة: آية ٢].

قال: البر: ما أمرتم به، والتقوى ما نهيتم عنه.

وحدثنا الوليد بن شجاع عن ضمرة عن رجاء بن أبى سلمة عن يونس بن عبيد عن الحسن قال: ما عبد الله العابدون بشىء أفضل من ترك ما نهاهم عنه.

حدثنا الوليد، قال: حدثنا عمر بن حفص بن ثابت الأنصارى عن ســفيان الثورى عــن رجل عن الحســن قــال: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوا۟ وَّٱلَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾﴾ [سورة النحل].

قال: اتقَوا الله جل ثناؤه فيما نهاهم عنه، وأحسنوا فيما افترض عليهم.

وحدثنا ســنيد بن داود قــال: حدثنا حجاج عن ابن جريج عــن مجاهد فى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱتَّقُوا۟ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٥﴾﴾ [سورة يس].

قال: من الذنوب، فأوجب الرحمة بترك الذنوب.

وحدثنا أبو النصر عن شعبة عن منصور عن إبراهيم أو مجاهد فى قوله تعالى:

﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ ﴿٤٦﴾﴾ [سورة الرحمن].

قال يريد أن يذنب، أو يهم فيخاف ربه فيدعه.

وحدثنا سنيد عن حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله تعالى:

﴿وَمَا تُخْفِى ٱلصُّدُورُ ﴿١٩﴾﴾ [سورة غافر].

قال تحدث به النفس.

وحدثنا عبيد الله بن موسى، قال: أخبرنا هشام بن عروة أظنه ذكره عن أبيه.

قــال: لما ولى أبو بكــر الصديق، رضوان الله عليه حمــد الله فأثنى عليه ثم قال: أيها الناس، قد وليتكم ولســت بخيركم، ولكن نزل القرآن وســن النبى  ، وعُلمنا فَعَلِمْنــا؛ واعلمــوا أن أكيس الكيْس: التقىُّ، وأن أحمــق الحمق: الفجور؛ وأن أقوى القُوى الضعيف حتى آخذ له بحقه، وأن أضعفكم عندى القوىُّ حتى آخذ منه الحق؛ أيها الناس إنما أنا متَّبع ولست مبتدعًا فإذا أحسنتُ فَأعينونى، وإن زُغتُ فقوِّمونى.

* * *

باب شرح التقوى

قلت: فما التقوى؟

قال: الحذر بالمجانبة لما كره الله، عزّ وجلّ.

قلت: الحذر من ماذا؟

قال: الحذر من الله عزّ وجلّ.

قلت: في ماذا؟

قال: في خَصْلَتين: تضييع واجب حقه، وركوب ما حُرِّم ونهى عنه في السر والعلانية، وتجمع ذلك خَصْلتان: القيام بما أوجب الله عزّ وجلّ لله، وترك ما نهى الله عزّ وجلّ عنه لله تبارك وتعالى.

وكذلك يروى: أن الفتنة لما وقعت قال طلق بن حبيب: اتقوها بالتقوى فقال له بكر بن عبد الله المزني: صف لنا التقوى، فقال: التقوى: أن تعمل بطاعة الله عز وجل، على نور من الله عزّ وجلّ، ترجو ثواب الله عزّ وجلّ.

والتقوى: ترك معاصي الله على نور من الله، مخافة عقاب الله عزّ وجلّ.

والتقوى: حقيقتها في الجوارح: القيام بالحق وترك المعاصي.

والتقوى: حقيقتها في الضمير: إرادة الديان في الفرض، وإخلاص العمل له في النفل: بالبكاء والأحزان والصلاة والصيام، وجميع أعمال الطاعات مما ندب الله عز وجل إليها عبادَه، ولم يفترضها عليهم؛ رأفة بهم ورحمة لهم.

ولا يَقبل ما نَدَبَ إليه إلا بالتقوى، حتى تخلصَ له الإرادة به.

ومن التقوى كان الورع؛ لأنه لما اتقى الله عزّ وجلّ تورَّع.

قلت: ما الورع؟

قال: مجانبة ما كره الله عزّ وجلّ، ومنه قول عمر رضي الله عنه: ورِّعوا اللص ولا تراعوه: يقول: اطردوه وجنبوه رحالكم، ولا ترصدوه حتى يقع، ومنه قول العرب: ورِّع الإبل، أي جنِّبها.

فالتقوى أول منزلة العابدين، وبها يدركون أعلاها، وبها تزكو أعمالهم؛ لأن الله عــزّ وجلّ، لا يقبل عملا إلا ما أريد بـــه وجهُه، فوالله ما رضى كثير من المتقين بها لله تعالــى، وحدها، حتى أعطوه المجهود من القلوب والأبدان، وبذلوا له المهج من الدماء والأموال! ! فانظر رحمك الله أين أنت منهم؟

ولقد خشيتُ أن تكون عامة أهل زماننا من العابدين مخدوعين، مغترين، فكم من متقشــف فى لباسه متذلل فى نفسه آخذ من حطام الدنيا اليسير، ومن مصلٍّ وصائم، وغــازٍ وَحاج، وبـــاك وداع، ومظهر للزهادة فى الدنيا والرفضِ لها على غير صدق من الضمير لرب العالمين عزّ وجلّ، يتصنع للعباد بما يظهر من الطاعات، ويُرى أنه من المخلصين وجوارحه مع ذلك منتشــرة: من عين تنظر إلى ما كره اللهُ، ولســانٍ يتكلم بما لا يحب الله عزّ وجلّ عند غضبه وعند أنسه بالناس ومحادثته بالغيبة وغيرها.



باب فى تعريف المغتر نفسه وطول غرته

قلت: فكيف لهذا المغتر بظاهر طاعته، أن يعرف نفســه وطولَ غرتـه، فى أيام الدنيا بقراءته؟

قال: يرجع هذا القارئ المتقشف إلى نفسه، ثم يعرض أيامه التى خلت من عمره فى تقشفه وتزهده، هل أتى عليه يوم منها، طلعت عليه فيه الشمس ثم غابت عنه، حفظ فيه جارحة من جوارحه مما كره الله عزّ وجلّ ونهى عنه، وقام بها فيما أوجب الله عزّ وجلّ وافترضه عليه.

فلــو فعل ذلــك فاعترضها جارحة جارحة هل يعرف يومًــا إلى الليل، حفظ فيه لسانه، فلم يتكلم بكلمة تسخط الله عزّ وجلّ، ولم يسكت عن كلمة أوجبها عليه ربه حتى أمسى، لخشيت ألا يجد ذلك اليومَ فيما مضى من أيام قراءته دون أيام جهالته.

وكذلك بصره وسمعه وخطاه، وجميع جوارحه.

ولو وجد من نفسه أنه حفظ لله عزّ وجلّ، جوارحَه أيام قراءته، أو يومًا خلا منها ثــم رجع إلى قلبه، فتذكر: هل يعرف يومًا من أيام قراءته مع حفظه لجوارحه هل تفقــد فيه قلبه فعلم أنه قد كان حــذرًا من اطلاع الله عزّ وجلّ على ما يضمر فيه وكان عقله حارسًا لهواه فى يومه ذلك، فلم تخطر خطرةٌ يكرهها الله عزّ وجلّ، من الرياء والتصنــع، بعمله إلا عرفها وكرهها، وســلم من جميع خطــرات هواه، أو عدوِّه فى يومــه ذلك، حتى عرف أنه قد أخلص يومًا إلــى الليل، يتفقّد ذلك من غير غفلة ولا غرة، لخشيت ألا يجد ذلك.

ولقد خشــيت أن لو وجد ذلك ألا يكون ســلِم مما سوى ذلك مما كره الله عزّ وجلّ، فى ضميره، من العجب والكبر والحســد والشماتة وسوء الظن وغيره، لأن عامة قراء زماننا مغترون مخدوعون، نعد أنفســنا المتقشــفين المتنســكين ولعلنا عند الله من الفاجرين الفاســقين! ! ! وكيــف نأمن أن نكون كذلك، ونحــن لا يأتى علينا يوم إلا

جددنا فيه ذنوبًا، لم تكن من قبل نضيفها إلى ما خلا من الذنوب بالأمس، من ذنوب الجوارح، وذنوب الضمير، من الكبر والحسد والشماتة وسوء الظن والعجب والرياء وغير ذلك، فكل يوم من أعمارنا نكتسب فيه ذنوبًا جديدة بجوارحنا وقلوبنا، نضمها إلى الذنوب التى كانت بالأمس جمعًا جمعًا.

فلن نخلو من إحدى منزلتين: أن نكون عند الله عزّ وجلّ، من أهل العفو والتجاوز والصفح، فكل يوم نزداد بتجديد الذنوب مع تجديد الأيام والليالى طولَ مقام بين يدى الله عزّ وجلّ، وكثرة سؤال ودوام خطر وكثرة تعب غير موصوف: أو أن نكون من أهل العداوة والغضب، فكلّ يوم نزداد فيه بتجديد الذنوب زيادة فى العذاب بالتضعيف والذل والهوان؛ فلا تخلو ذنوبُنا من أن نزداد بها كثرةَ سؤال أو شدة عذاب، لأن أول ذنب اكتسبناه عند البلوغ والإدراك استوجبنا به العذاب، ثم كلُّ ذنب بعده زيادةٌ فى العذاب بالتضعيف إلا أن يعفو الرحيم الجواد الكريم، وإن يعف فأول ذنب أذنبناه عند البلوغ، وجب علينا التوقيف عليه بين يدى الله عزّ وجلّ، والسؤال عنه، ثم كلُّ ذنب بعده نزداد به توقيفًا عليه وكثرة سؤال عنه.

يا أخى فلتكن التقوى من بالك؛ فإنها رأس مالك، والنوافلُ بعد ذلك ربحك، وليس بتاجر عاقل ولا حصيفٍ لبيب من يعدّ له ربحًا دون أن يكمل رأس ماله.

* * *

باب فى أول ما يجب على العبد معرفته والفكر فيه

قلت: فما أول ما تأمرنى: أن أبتدئ به؟

قال: أن تعلم أنك عبد مربوب، لا نجاة لك إلا بتقوى سيدك عزّ وجلّ ومولاك، ولا هلكة عليك بعدها؛ فتذكر وتفكّرْ لأىّ شىء خُلِقْتْ؟ ولـمَ وضعت فى هذه الدار الفانية؟ فتعلم أنك لم تُخْلَقْ عبثًا، ولم تترك سدى، وإنما خلقت ووضعت فى هذه الدار للبلوى والاختبار، لتطيع الله عزّ وجلّ، أو تعصى فتنتقل من هذه الدار إلى عذاب الأبد أو نعيم الأبد.

فإذا علمت أنك عبد مربوب ثم عقلتَ لِمَ خلقت؟ ولماذا عُرِّضت؟ وإلى أىّ شىء لا محالة مصيرُك إلى عذاب الأبد، أو الثواب؛ ونعيم الأبد؟ كان ذلك أولَ ما يجب عليك أن تبدأ به؛ لأن أول ما يلزمك فى صلاح نفسك الذى لا صلاح لها فى غيره وهو أول الرعاية أن تعلم أنها مربوبة متعبدة؛ فإذا علمت ذلك علمت أنه لا نجاة للمربوب المتعبد إلا بطاعة ربه ومولاه، وأن الدليل على طاعة ربه ومولاه عزّ وجلّ؛ العلمُ ثم العملُ بأمره ونهيه، فى مواضعه وعلله وأسبابه، ولن يجد ذلك إلاّ فى كتاب ربه وسنة نبيه ﷺ، لأن الطاعة: سبيل النجاة، والعلم: هو الدليل على السبيل؛ فأصل الطاعة: الورع، وأصل الورع: التقى، وأصل التقوى: محاسبة النفس، وأصل محاسبة النفس، الخوف والرجاء.

والدليل على محاسبة النفس: العلمُ بما تعبّد اللهُ عزّ وجلّ به خلقَه فى قلوبهم وجوارحهم، وكذلك أهل الدنيا: لا يعالجون الأعمال، ولا يتكلفون التجارات، إلاّ ببصر قد تقدم منهم، وعلم بما يعملون، وبما يبتاعون ويبيعون.

* * *

باب فى محاسبة النفس فى مستقبل الأعمال

قلت: وما المحاسبة؟

قــال: النظر والتثبــت بالتمييز لما كــره الله عزّ وجلّ، مما أحــب، ثم هى على وجهين: أحدهما فى مســتقبل الأعمال، والآخر فى مســتدبرها، فأما المحاسبة فى مستقبل الأعمال، فقد دل عليها الكتاب والسنة وأجمع عليها علماء الأمة.

فأمــا ما دل عليها من الكتاب فقوله عزّ وجلّ: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٠﴾﴾ [سورة آل عمران].

أى: اتقوا الله عزّ وجلّ، فى أداء فرائضه واجتناب نهيه، وكذا فســره المفســرون فى غير موضع من كتاب الله عزّ وجلّ.

وقوله: ﴿يَعْلَمُ مَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ فَٱحْذَرُوهُ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٣٥].

وقوله عزّ وجلّ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِۦ نَفْسُهُۥ﴾ [سورة ق: آية ١٦].

وذلك تحذير منه لنا، وتنبيه على ذكر الله عزّ وجلّ، وإطلاعه على ما فى قلوبنا.

وقوله: ﴿إِذَا ضَرَبْتُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ فَتَبَيَّنُواْ﴾ [ســورة النســاء: آية ٩٤]، وفى قراءة أخرى فتثبتوا.

وقوله تعالى: ﴿وَمَآ ءَاتَيْتُم مِّن زَكَوٰةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ ٱللَّهِ﴾ [سورة الروم: آية ٣٩].

وقال تعالى: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُم بِٱلْغَدَوٰةِ وَٱلْعَشِىِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُۥ﴾[سورة الأنعام: آية ٥٢].

ووصَف ضميرَ الصادقين، فقال عزّ وجلّ.

﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ ٱللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَآءً وَلَا شُكُورًا ﴿٩﴾﴾ [سورة الإنسان].

قيل فى التفسير: لا نريد منكم مكافأة ولا ثناءً.

وقــال عــزّ وجــلّ: ﴿فَٱعْبُدِ ٱللَّهَ مُخْلِصًا لَّهُ ٱلدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ ٱلدِّينُ ٱلْخَالِصُ﴾ [سورة الزمر: الآيتان ٢، ٣].

قيل فى التفسير: الذى لا يشوبه شىء.

وقال تعالــى: ﴿ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمُ ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٦٥].

قال الحسن: كان أحدهم إذا أراد أن يتصدق بصدقة نظر وتثبت، فإن كانت لله عز وجل، أمضاها، وقال الحسن: رحم الله عبدًا وقف عند همه فليس يعمل عبد حتى يهم، فإن كان له مضى، وإن كان عليه تأخر.

وقال في حديث سعد، حين أوصاه سلمان الفارسي فقال: اتق الله عند همك إذا هممت، وعند حكمك إذا حكمت، قال الحسن: رحم الله القوم كانوا فقهاء، علموا أنه لا يكون عمل حتى يكون بدؤه همًّا، وكذلك المؤمن هو الوقّاف.

وقــال محمد بــن علي رضي الله عنه: إن المؤمــن وقاف متأنٍّ يقف عند همــه لله عزّ وجلّ، ليس كحاطب ليل.

والآى فــى ذلــك كثير، فوصــف الله عزّ وجلّ محاســبتهم لأنفســهم، في أعمال جوارحهم وضمائر قلوبهم بالإخلاص له.

وأما الســنة التي دلت على ذلك فإن النبي ﷺ، قال: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى» رواه عنه عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

وقال ابن مسعود: من هاجر يبتغي شيئًا فهو له.

وقــال النبي ﷺ: «مــن غزا لا ينوى إلا عقــالا فله ما نــوى» رواه عنه عبادة بن الصامت.

وســأله رجــل أن يوصيه ويعظه، فقال: «إذا أردت أمــرًا فتدبر عاقبته، فإن كان رشدًا فامضِه، وإن كان غيًّا فانته عنه» رواه طاوس.

وقال لقمان: إن المؤمن أبصر العاقبة، فأمن الندامة.

وقــال بعض الحكمــاء: إذا أردت أن يكون العقل غالبًا للهــوى فلا تعجل بقضاء الشهوة حتى تنظر في العاقبة، فإنه كان يقال: إن مُكث الندامة في القلب بارتكاب الشهوة أكثر مكثًا من دوام الفرح في القلب بانقضاء الشهوة.

وروى شداد بن أوس عن النبى ﷺ، أنه قال: «الكيّس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت»، وقوله: «دان نفسه» يعنى حاسب نفسه، وهى المحاسبة فى لغة العرب.

ودل على ذلك قول الله عزّ وجلّ: ﴿يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ۝١١﴾ [سورة المطففين].

أى بيوم الحساب وقوله تعالى: ﴿أَإِنَّا لَمَدِينُونَ ۝٥٣﴾ [سورة الصافات].

أى: لمحاسبون وكذلك تقول العرب: كما تدين تدان؟ أى: يحسب ذلك لك، وكذلك جاء الخبر عن النبى ﷺ: «البِرّ لا يَبْلى، والإثم لا ينسى، والديان لا ينام، فكن كما شئت كما تدين تدان» أى يحسب لك ذلك. وقال عمر رضي الله عنه: «حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوها قبل أن توزنوا، وتهيئوا للعرض الأكبر»، وكتب إلى أبى موسى: حاسب نفسك فى الرخاء قبل حساب الشدة.

وقال عمر لكعب: كيف تجدنا فى كتاب الله عزّ وجلّ؟ فقال: ويل لديان الأرض من ديان السماء، فضربه بالدرة وقال: إلاّ من حاسب نفسه، قال: فقال له كعب: والله يا أمير المؤمنين إنها إلى جنبها فى التوراة وما بينهما حرف: إلاّ من حاسب نفسه، حدثنا بذلك يعقوب بن إبراهيم، قال: حدثنى أبى عن الزهرى عن سالم بن عبد الله: أن عمر قال لكعب؛ والحديث فى ذلك كثير.

فهذه المحاسبة فى مستقبل الأعمال، وهى: النظر بالتثبت قبل الزلل ليبصر ما يضره مما ينفعه، فيترك ما يضره على علم، ويعمل بما ينفعه على علم، فمن اتقى العجلة وتثبت قبل فعله، واستدل بالعلم أبصر ما يضره فما ينفعه قبل العمل بهما.

والمحاسبة الثانية فى مستدبر الأعمال – وهو فعل ماض – نطق بها الكتاب والسنة وقالت بها علماء الأمة:

فأما الكتاب قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [سورة الحشر: آية ١٨].

قال قتادة وابن جريج: ما قدمت لغد: ليوم القيامة، ولم يقل فى هذا الموضع ما تقدم، وكذا فسره العلماء: إنما هو النظر لما مضى، ليتوبوا من ذنوبهم التى مضت فيما مضى من أعمالهم[1].

---

(١) فى رواية أخرى: أعمارهم.

وقال جل وعــلا: ﴿ وَتُوبُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ لَعَلَّكُمۡ تُفۡلِحُونَ (٣١) ﴾ [سورة النور].

فأمرهم جل وعلا، أن يستدبروا أعمالهم التى مضت، بالندم على ذنوبهم، والتوبة إلى ربهم.

وقال النبى ﷺ: «إنى لأستغفر الله وأتوب إليه فى اليوم مائة مرة».

وقال الله عزّ وجــلّ: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوۡاْ إِذَا مَسَّهُمۡ طَٰٓئِفٞ مِّنَ ٱلشَّيۡطَٰنِ تَذَكَّرُواْ فَإِذَا هُم مُّبۡصِرُونَ (٢٠١) ﴾ [سورة الأعراف].

قال مجاهد: الغضبُ[1]، تذكروا: فإذا هم مبصرون.

وقال عبد الله بن كثير: أهل الشرك لا يبصرون كما يبصر الذين آمنوا، ولا يرعوون، ولا يحجزهم الإيمان.

قال مجاهد: وإخوانهم من الشياطين يمدونهم فى الغى.

وروى عن عمر رضي الله عنه: أنه كان يضرب قدمه – حدثنا بذلك كثير بن هشام عن جعفر ابن ميمون – بالدرة إذا جنه الليل، ويقول لنفسه: ماذا عملتِ اليوم؟

وروى عــن ميمــون بن مهران أنه قال: لا يكون العبد من المتقين حتى يحاســب نفسه أشد من محاسبته شريكه.

وليس لهذا معنى إلا فى مســتدبر الأعمال، لأن الشريكين لا يتحاسبان فى بداءة اشتراكهما حتى يعملا عملا يجب فيه النظر والمحاسبة.

وروى أبــو داود الطيالســى عن عبد العزيز الماجشــونى عن هشــام بن عروة عن عائشــة g ، أن أبا بكــر رضي الله عنه، قال لها، عند الموت: ما أحــد من الناس أحب إلىَّ مــن عمر، قال: ثم قال لها: كيف قلتُ؟ قالت: قلتَ ما أحد من الناس أحب إلىّ من عمــر، فقال: لا. ما أحدٌ من الناس أعز علــىّ من عمر، فتدبر كلمةً قالها، ثم أبدلها بكلمة غيرها.

---

(١) طائف الشيطان: هو الغضب فى رأى مجاهد.

وكذلك حديث أبى طلحة حين شغله الطير فى صلاته فتدبر شغله، فجعل حائطه صدقة لله عزّ وجلّ، ندمًا ورجاء العوض لما فاته.

وكذلـك حديث عبد الله بن سـلام، حين حمـل حزمة من حطب، فقيـل له: يا أبا يوسف، قد كان فى بيتك وغلمانك من يكفونك، فقال: أردت أن أجرب قلبى هل ينكره؟

وقد روى المختار بن فلفل عن الحسـن فى تفسـير المحاسبة فى مستقبل الأعمال ومسـتدبرها: أنـه قال: إن المؤمن قوّام على نفسـه يحاسـبها لله عـزّ وجلّ، وإنما خف الحسـاب يوم القيامة على قوم حاسبوا أنفسـهم فى الدنيا، وإنما شق الحساب يوم القيامة على قوم أخذوا هذا الأمر عن غير محاسـبة، ثم فسّر المحاسبة، فقال: إن المؤمن يفجؤه الشـىء يعجبه، فيقول: والله إنـك لتعجبنى، وإنك لمن حاجتى، ولكن هيهات هيهات، حيل بينى وبينك فهذا فى مستقبل العمل.

ثم قال: ويفرط منه الشـىء فيرجع إلى نفسـه، فيقول: مـاذا أردت بهذا؟ والله لا أعذَر بهذا، والله لا أعود لهذا إن شاء الله أبدًا، فهذا فى مستدبر الأعمال.

وكذلـك أهل الدنيا فى صناعاتهم وأعمالهم: إذا أراد أحدهم أن يبتدئ العمل روّاه فى نفسه، وقدره ومثله فى وهمه؛ وصوّره فى العاقبة: كيف يكون إذا فرغ منه؟ فإذا تمثّل فى وهمه على ما يريد من الإحكام والتمام ابتدأ فيه، حتى إذا فرغ منه اعترضه خشية أن يكون كان منه زلل أو نسيان فأخطأ فيه وفرّط فى إحكامه، فإن رأى تفريطًا أتم ما بقى منه وأصلح ما فسَد منه.

فعمـال الله عزَّ وجلّ، أولى بذلـك أن يتثبتوا قبل أعمالهم، ويمثلوها فى أوهامهم كيف تكون بعد فراغهم منها، فلا فراغ لهم من جميعها إلا عند موتهم.

وكذلك روى عن الحسـن أنه قال: ما جعـل الله عزّ وجلّ، لعمل المؤمن أجلا دون الموت، ثم قـرأ: ﴿ وَٱعۡبُدۡ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأۡتِيَكَ ٱلۡيَقِينُ ۝٩٩ ﴾ [سـورة الحجر]. يعنى الموت.

وقيـل لعمـر بن عبد العزيز: لـو تفرغتَ لنا!! فقال: ذهبَ الفـراغ فلا فراغ إلا عنـد الله عـزّ وجلّ، وكذلك المسـتأجرون من أهل الدنيا: إنمـا فراغهم من أعمالهم إذا أتموُّها، وإنما يحكمونها ويستعرضونها بعد فراغهم منها قبل أن يعرضوها على

من اســتأجرهم، لتكون على ما أراد وأحب، وكذلك عمــال الله عزّ وجلّ يتثبتون فى أول أعمالهم، ويعترضونها بعد فراغهم منها: كيف تكون إذا عرضت على خالقهم؟ هل هى كما يرضى بها عنهم؟ وهل أتموها كما أمرهم؟

فشــتان بينهما: هذا مخلوق اســتأجر مخلوقًا بقليل فــانٍ مكدِّر ممزوج بالغموم، ولا يخلو – وإن ناله – من همّ يعترض، أو حزن يعترى، أو مصيبة فاجعة، أو سقَم نازل، أو موت فاجِئ، وفيه الحســاب حتى يتتبع عليهم جميعَ ما عملوا واكتسبوا، فيحاســبون عليه، والذى عمل لــه الصادقون مَلِك عظيمٌ وعدهــم على أعمالهم الأجر الكبيــر، الباقى الذى لا ينفد، ولا يعترض فيه غمّ، ولا يعترى فيه حزن، ولا يحل بالعمال فيه سَقَم، ولا يختم عيشهم بالموت، ولا يتتبع عليهم فيه بالحساب.

فعجــبٌ! كيف خفّ على العمال للدنيا التثبتُ قبل أعمالهم؟ والنظر فى أعمالهم بعد الفراغ منها للقليل اليسير المنغص المكدّر بالأحزان والأسقام! ثم يختم فراغهم بالمــوت! ثم يتتبــع الله عليهم ذلك بالحســاب من بعــد الموت، فى يوم الشــدائد والأهوالّ! ويســألون عن أعمالهم: كيف كان اكتســابُهم وإنفاقهم وإمساكهم؟ وكيف كانت طاعتهم فيها لربهم جل وعلا؟

وعجبٌ! كيف لا يخفّ على المؤمن التثبُّت قبل فعله؟ والنظرُ فيه بعد فراغه منه للثواب العظيم، والنعيم الســليم، والعيش المقيم، ورضى الملك الكريم، من غير أن يُنْقصُوا من أرزاقهم، ولا آجالهم؛ ولا يفوتهم ما قُدِّر لهم.

فعجــبٌ لذلك، ثم عجبٌ لولا متابعة الهوى، ونســيانُ نظــر الملك الأعلى، وقلَّة التفكر فى يوم الفصل والجزاء.

فبالتحذير من ذلك اليوم، ختم الله عزّ وجلّ كتابه فيما يروى عن البراء بن عازب أنه قال: آخر آية نزلت من كتاب الله عزّ وجلّ:

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾﴾ [سورة البقرة].

وإن كانوا قد اختلفوا فى آخر آية نزلت آخر القرآن فإن هذه الآية عظة وعبرة.

وقال الحسن لثابت فى مرضة مرضها أوصنى، فقال: أوصيك بيوم:
﴿ تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾ ﴾ [سورة البقرة].

قال: فقال الحسن: ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ ﴾ [سورة البقرة].

آية من كتاب الله عزّ وجلّ، كأنى ما سمعت بها إلاّ الساعة يسترجع على غفلته ونسيانه.

وفيما يحكى عن الله عزّ وجلّ، أنه قال لموسى: «يا موسى صرّح الكتاب إليك بما أنت صائر إليه» فكيف ترقد العيون على هذا؟ أم كيف يجد قوم لذاذة العيش، لولا التمادى فى الغفلة، والتتابعُ فى القسوة؟ من دون هذا يجزع الصديقون، فقد صرّح الكتاب بما إليه المصير، فقال: ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٨١].

وقال تعالى: ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ ﴾ [سورة الحجر].

فقد سترت الغفلة بيننا وبين أعمال الآخرة، وصلبت القسوة قلوبنا على وعيد الله عزّ وجلّ، وعمّى الرينُ[1] بصائرنا عن ثواب الله عزّ وجلّ، وعقابه وأمره وأحكامه، وذلك أنَّا عطلنا قلوبنا من فكر الآخرة فغلبت عليها فكر الدنيا فشغلتها، فنسينا أنفسنا؛ لأننا نسينا النظر لها.

وكذلك قال الله عزّ وجلّ: ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ ﴾ [سورة الحشر: آية ١٩].

فسره المفسرون: أنساهم النظر لها.

فأول البلية تعطيل القلوب من فكر الآخرة وذكرها، وعن ذلك يكون السهو ثم النسيان ثم الغفلة ثم التضييع لأمر الله عزّ وجلّ، ثم مواريث السوء من الرين والقسوة اللذين يحجبان عن الآخرة، فنعوذ بالله من مواريث السوء على أعمال السوء.

---

(١) الدنس: يقال ران ذنبه على قلبه، أى غلب، قال الحسن: الرين: هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب.

وإنمــا قدمــت إليك هذا الكلام قبل إجابتى إياك عن ســؤالك عــن رعاية الأعمال لله عزّ وجــلّ، واختــلاف الناس فى طلبها على قدر ضعفهم وقوتهم، لينفســح لفهم الإجابة صدرك، وليرقّ ويخشــع للقيام بالرعاية قلبــك، وليبعثك على الترغيب فى طلبها.



باب الرعاية

وإنى أرجع إليك بجواب مسألتك عن الرعاية لحقوق الله عزّ وجلّ، والقيام بها، واختلاف الناس فى طلبها على قدر ضعفهم وقوتهم، لتنظر فى أى حال أنت منها، فتعمل على حسب ذلك إن شاء الله.

باب منازل التوابين

اعلم أن الناس مختلفون فى ذلك على ثلاث منازل، لا رابع لها:

فمنهم من نشأ على الخير لا صبوة له إلاّ الزلة عند الشهوة، كالزلة التى لم يَعْر من مثلها النبيون والصديقون، ثم يرجع إلى قلب طاهر لم تعتوره الشهوات، ولم يَغْتَذِ اللذاتِ من الحرام، ولم تَعْتَقِبْهُ الذنوبُ، ولم يعلُ قلبَه الرَّينُ[1]، ولم تغلب عليه القسوةُ.

فرعاية حقوق الله عزّ وجلّ، والقيام بها على هذا أسهل، والمحنةُ عليه أخفّ، ودواعِي النفس له أقلّ وأضعف، لأن قلبه طاهر، والله عزّ وجلّ عليه مقبل، وله محبّ ومتولٍّ، والوليّ لا يخذل وليَّه، والحبيب لا يُسلم إلى الهلَكة حبيبَه.

وقد جاء فى الحديث: يَعْجَبُ ربّك للشاب ليست به صبوة، أى يُسرّ به ويعظم قدره عنده لأن العجب على وجهين:

أحدهما: المحبّة بتعظيم قدر الطاعة، والسخطُ بتعظيم قدر الذنب فى الجرأة.

والوجه الثانى: الاستكثار للشيء، وإنما يعجب استكثارًا للشيء، الجاهلُ الذى لم يكن يعرف الشيء، فلما رآه استكثره وتعجب منه، وجل الله جلّ جلاله عن هذا الوصف. وإن كان قد قرأ بعض القراء: ﴿ بَلْ عَجِبْتَ ﴾ [سورة الصافات: آية ١٢] فليس هو على الاستكثار لما لا يُعلم ومعنى قوله يعجبُ ربّك للشاب ليست له صبوة: أى أن الله عزّ وجلّ محبّ له، راضٍ عنه، عظيم قدُره عنده.

---

(١) الرين: الدنس.

وروى فى بعض الحديث عن شريح: أن للشاب الناشئ على عبادة ربّه ومحبته أجرَ سبعين صدّيقًا.

وروى معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبى ﷺ، أن الله عزّ وجلّ يقول: «أيها الشاب الباذل شبابَه لى، التارك شهوته من أجلى، أنت عندى كبعض ملائكتى»، فمن أطهر من هذا قلبًا؟ أو من أولى بالمعونة والتوفيق ممن لم يركب الذنوب عند بلوغه؟ ونشأ على طاعة ربّه وعبادته، واعتاد القيامَ بحقِّه، ورعايةُ حقوق الله عزّ وجلّ عليه خفيفةٌ لطول عادته للقيام بها، وتركه الركونَ إلى أضدادها، قليلٌ مكابدته ومجاهدتُهُ، طويلٌ بالله عزَّ وجلّ شغله واشتغاله.

وآخر تائب من بعد صبوته، وراجعٌ إلى الله سبحانه عن جهالته، ونادمٌ على ما سلف من ذنوبه فى أيامه، قد أعطاه العزمَ ألا يعود إلى تضييع شيء من فرضه، ولا معاودةِ شيء مما سلف من ذنوبه، والنفسُ منه تنازعه إلى عادتها، لترده برغبتها إلى لذتها، وهو يَقْمَعها ويجاهدها، ويخوفها عواقب ما كان منها، وعدوُّه يذكرها ما فاتها، ويدعوها إلى ما تركت من شهواتها، وهو يذكِّرها قبيحَ ما كان منها، ويعظم منَّة الله عزّ وجلّ عليها بنقلتها عما يَسْخَط به ربُّها عليها، فما لبث إلاّ قليلا – إن صدق الله عزّ وجلّ فى مجاهدته، وأمسك نفسه عن الشهوات التى تنقص عزمه – حتى يمده الله عزّ وجلّ بمعونته، فيسهل عليه سبيل الطاعة كما ضمن لمن أناب إليه فقال عزّ وجلّ: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱهْتَدَوْاْ زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَىٰهُمْ تَقْوَىٰهُمْ ﴿١٧﴾﴾[1] [سورة محمد].

وقال عزّ وجلّ: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُواْ مَا يُوعَظُونَ بِهِۦ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴿٦٦﴾ وَإِذًا لَّأَتَيْنَٰهُم مِّن لَّدُنَّآ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٧﴾ وَلَهَدَيْنَٰهُمْ صِرَٰطًا مُّسْتَقِيمًا ﴿٦٨﴾﴾ [سورة النساء].

فوعدهم الله تبارك وتعالى أن يحملهم على الطريق المستقيم، ويريَهم الحق نهارًا سرمدًا، لأنه كريم يتقرب ممن يتباعد منه، فكيف بِمن يتقرب إليه؟ ويتحَّبب إلى من يتبغّض إليه، فكيف بمن يتحبَّب إليه؟

---

(١) وفى هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ جَٰهَدُواْ فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [سورة العنكبوت: آية ٦٩].

وكــذا روى أبــو هريرة عن النبى ﷺ، أنه قال: يقول الله عزّ وجلّ: «يا بن آدمَ إن تقرّبت إلىّ فترًا تقرّبت إليك شــبرًا، وإن تقرّبت إلىّ شــبرًا تقرّبت إليك ذراعًا، وإن تقرّبت إلىّ ذراعًا تقربت إليك باعًا، وإن أتيتنى سعيًا أتيتك هرولة».

وإنمــا هذا على حُســن المعونة، وســرعة الإجابة والهداية بالســداد والتوفيق، والاكتنــاف بالعصمة فلم يلبث هذا التائب إلا يســيرًا حتــى يقبل الله عزّ وجلّ عليه بمعونــة فيغلب له هوى نفســه، ويُقوى منه ضعفه، ويميت منه دواعىَ شــهواته، فيقهــرُ العقلُ منه الهوى، ويغلــبُ العلمُ منه الجهلَ، ويســكنُ قلبَه الخوفُ والهمُّ ويواصــل فيه الأحزان بعد طول لهوه، واتصال أفراحه بالدنيا؛ كلما ذكر ما كان منه من ذنوبه هاج خوفه، وغلب همُّه وطال حزنه؛ فإذا غفل عن الذكر وسهى عن الفكر، نازعته نفســه فمــال إلى بعض الزلل الذى لم يعر من مثلــه الصالحون عند غفلاتهم وســهوهم، ثــم يرجع إلى الله عزّ وجلّ بقلب طاهر مــن الرين والدنس، قد فطمه عن عادته، وأعقبه بالخوف من الأمن والإصرار، وبالرجاء الصادق من الغرّة والتسويف، فهو من ســالف ذنوبه هاربٌ لرحمة ربه عزّ وجــل بهربه طالبٌ حتى يلقاه آمنًا من عذابه.

وقد جاء فى الحديث عن النبى ﷺ: «إن العبد ليذنب الذنب فيدخله ذنبه الجنَّة قيل: يا رســول الله وكيف يُدخله ذنبُهُ الجنَّة؟ قال: لا يزال نصب عينيه تائبًا منه هاربًا منه حتى يدخله الجنَّة».

وقيل لسعيد بن جبير: من أعبد الناس؟ قال: رجل أصاب من الذنوب فإذا ذكرها اجتهد، وروى عن النبى ﷺ، أنه قال: «خياركم كل مفتَّن تواب»، يخبرك: أن خيار أمتــه لم يعروا مــن الزلل، وأنّ علمهم بالله عزّ وجل، لــن يدعهم حتى يرجعوا إليه بالتوبة والإنابة.

والثالث مصرّ على ذنبه، مقيم على ســيئاته، يغلبه الهوى وضعف الخوف، مقرّ مع ذلك بأن لله عزّ وجلّ معادًا يبعثه فيه وهو لا يتغشاه به، ومقامًا يوقفه فيه ويسأله

عما كان منه، وثوابًا وعقابًا يصرفه من بعد السؤال إلى أحدهما، ثم يحل فيه مخلدًا إلا ما شاء الله الملك الكريم من بعد التخليد فى العذاب الأليم.

فهـذا إقـرار بالإيمان فى قلبه قد زايـل به الجَحْد، وصدّق بـه الربّ عزّ وجلّ، والقلب بالشهوات مشغول عن الفكر، والرين له مانع عن الذكر إلاّ الخطوة تهيج من الإيمان بذكر المعاد، ثم لا تجد موضعًا تسـتقر فيه، لما غلب على قلبه من القسوة، وتتابـع فيه من الغفلة؛ فقلبه هائج باشـتغال الدنيا لا يلزمـه ذِكرُ التخويف، ولا يتفرغ للفكر ولا يجد حلاوة الذكر، وكيف يكون للذكر فيه مستقرّ، والأشغالُ تنازعه والغفلات تغلب عليـه؟ فهذا محتاج إلى ما يحل به عقودَ الإصرار من قلبه، فيتوب إلى ربه من ذنبه فيلحق بصاحبيه اللذين من قبله: الناشئ على غير صبوة، والمنيب بالتوبة إلى خالقه تعالى.



باب ما يبعث العبد على التوبة وترك الإصرار

قلت: فما الذى يبعثه على التوبة وترك الإصرار، قال الذى يحُل به إصرار قلبه، ويتحـــول به عن خطاياه وذنوبـــه: الخوف والرجاء لربّه؛ لأن الله عزّ وجل نهاه عما يهوى قلبه وتشتهيه نفســه، فجعله الله عزّ وجل للطبع موافقًا خفيفًا وفى المباشرة لذيذًا.

وكذا روى عن المصطفى ﷺ أنه قال: «حُفَّت النار بالشهوات»، فأخبرَ: أن العمل الذى يدخل به عاملهُ النار: شهى فى النفوس.

وقال ابن مســعود رحمه الله فى هذا الحديــث: ومن اطلع الحجاب واقع ما وراءه أى من عَمِلَ بالشــهوات المحرمات واقع النار، ومن لم يطلع الحجاب كان بينه وبين النار حاجز وســاتر فلم يدخله، ومن لم يطلع حجاب النار فمأواه الجنَّة برحمة الله عزّ وجلّ.

وكذلك يقول الله عزّ وجلّ:

﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْهَوَىٰ ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِىَ ٱلْمَأْوَىٰ ﴿٤١﴾ ﴾ **[سورة النازعات].**

ومــن ذلك قول النبى ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى خلق النار، فقال لجبريل اذهب فانظر إليها، فذهب فنظر إليها فقال: وعزتك لا يســمع بها أحد فيدخلها؛ فحفها بالشهوات، ثم قال: اذهب فانظر إليها، فذهب فنظر إليها فقال وعزتك لقد خشيت ألا يبقــى أحــد إلاّ دخلها. وخلق الجنة فقال لجبريل: اذهــب فانظر إليها، فذهب فنظر إليها، فقال: وعزتك لا يســمع بها أحــد إلاّ دخلها؛ فحفها بالمكاره ثم قال: اذهب فانظر إليها، فذهب فنظر إليها، فقال: وعزتك لقد خشيت ألاّ يدخلها أحدٌ».

فمن ترك ما يهوى قلبُه وتشــتهيه نفسه مما كره ربُّه عزّ وجلّ، فقد احتجب عن النار واستوجب الحلولَ فى جوار الله.

والأعمال التى أمر الله عزّ وجل بها وندب إليها أكثرها مُملّ للقلب، متعب للجوارح، أو مُشغل عن أضداده من اللذات؛ وذلك كريه فى الطبع ثقيل على النفس.

وكذلك يقول الله عزّ وجلّ:

﴿وَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُوا۟ شَيْـًٔا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَعَسَىٰٓ أَن تُحِبُّوا۟ شَيْـًٔا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ۗ﴾ [سورة البقرة: آية ٢١٦].

وقال عزّ وجلّ: ﴿فَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُوا۟ شَيْـًٔا وَيَجْعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٩﴾﴾ [سورة النساء].

وقال الصادق المصدوق ﷺ: «حُفّت الجنَّةُ بالمكاره».

فأخبر أن الحجاب الذى حُفَّت به الجنة: هو الفعل الذى هو كريه فى النفس ثم أخبر أنه من حمل نفسه على ذلك المكروه، حتى يؤدى حقوق الله عزّ وجلّ عليه، دخل الجنَّة برحمة الله عزّ وجلّ.

وقال عبد الله بن مسعود: ومن اطلع الحجاب واقع ما وراءه أى: من يحمل المكاره فى طاعة الله عزّ وجلّ واقع الجنَّة، أى: دخلها.

والله العليم الكريم أعلم بخلقه وبما يصلحهم، فعلم من هذا العبد من قبل أن يخلقه أنه إذا طبعه على حبّ ما وافقه وبغض ما خالفه، ثم علم ما يوافقه مما يخالفه، فهاجت لذلك شهواته، ونازعته إلى ذلك نفسه، ولا سيَّما من خاض فى استعمال الشهوات عمره، لن يدع ما تشتهى نفسه إلاّ أن يخلق له عذابًا أليمًا، ثم يتهدده به ولن يتحمل ما يكره إلاّ أن يخلق له نعيمًا مقيمًا، ثم يرجيه ذلك النعيم ويَعِدُه إياه، فخلقهما جميعًا لعلمه بخلقه، وما أراد من كرامة أوليائه وهوان أعدائه، وعلم أن هذا العبد الضعيف الجاهل إذا غيب عنه الثواب والعقاب، وصارا مذكورين فى الخبر لا بالعيان، لم يسمح قلبه بترك الشهوات وتحملِ المكاره إلاّ بتخوّف لما خوّف ورجاء لما رجّى، فخوّفَ عبادَه وتهددهم، ورجاهم ووعدهم ليخوفوا أنفسَهم ويرجّوها فيخافوه ويرجوه.

وكذلك وصف الله الذين فهموا ذلك عنه وخافوه، فقال: عزّ وجل:

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْهَوَىٰ ﴿٤٠﴾﴾ [سورة النازعات].

فأخبر عزّ وجلّ أنه لما خاف ربّه نهى نفسه عن الهوى.

وقال: ﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوٓءَ ٱلْحِسَابِ ﴿٢١﴾﴾ [سورة الرعد].

وقال جلّ وعلا: ﴿ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِٱلْغَيْبِ﴾ [سورة الأنبياء: آية ٤٩].

فأخبر أن ما غاب عنهم من العقاب هم له خائفون، ولما رجّاهم من الغيب هم له راجون، وأنهم لما خافوا ورجوا هربوا وطلبوا، وإنما جعل الجزاء من العقاب والثواب والرهبة والرغبة من الله تعالى، ليذلّوا للمجازى عزّ وجلّ، فيعبدوه بالخضوع له والذلة ليورثهم فى الآخرة النعيمَ والعزّ، فأخبر: أنهم لما رغبوا ورهبوا خضعوا له وذلوا وكذلك أهل الدنيا: من خاف منهم ذلَّ لمن يخافه حتى يعفوَ عنه ومن طمع منهم ذلَّ لمن يرجوه حتى ينال منه ما يأمل وسارع فى محبته.

وكذلك وصف الله عزَّ وجلَّ أولياءه فقال:

﴿يُسَٰرِعُونَ فِى ٱلْخَيْرَٰتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۖ وَكَانُوا۟ لَنَا خَٰشِعِينَ ﴿٩٠﴾﴾ [سورة الأنبياء].

قال الحسن: هو الخوف الدائم، وقال مجاهد: الذلُّ فى القلب يعنى ذلّ الخوف إلا أنهم لمّا رجوا ما غاب عنهم من الثواب تحملوا المكروه فوصفهم عزّ وجلّ فى كتابه فقال:

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَٱلَّذِينَ هَاجَرُوا۟ وَجَٰهَدُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أُو۟لَٰٓئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ ٱللَّهِ ۚ﴾ [سورة البقرة: آية ٢١٨].

وقال عزّ وجلّ:

﴿فَمَن كَانَ يَرْجُوا۟ لِقَآءَ رَبِّهِۦ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَٰلِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِۦٓ أَحَدًۢا ﴿١١٠﴾﴾ [سورة الكهف].

وقال عزّ وجلّ: ﴿مَن كَانَ يَرْجُوا۟ لِقَآءَ ٱللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ ٱللَّهِ لَءَاتٍ ۚ﴾ [سورة العنكبوت: آية ٥].

قيل فى التفسير: ثواب الله.

فلمــا خافوا هربــوا وجانبوا ما نـهاهم عنه كما وصفهم فقــال: ﴿ذَٰلِكَ لِمَنۡ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ١٤﴾ [سورة إبراهيم].

وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنۡ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ وَنَهَى ٱلنَّفۡسَ عَنِ ٱلۡهَوَىٰ ٤٠﴾ [سورة النازعات].

وقال تعالى: ﴿وَيَخۡشَوۡنَ رَبَّهُمۡ وَيَخَافُونَ سُوٓءَ ٱلۡحِسَابِ ٢١﴾ [سورة الرعد].

* * *

باب ما ينال به خوف وعيد الله عزّ وجلّ

قلت: فبم يُنال الخوف والرجاء؟

قال: تعظيم المعرفة بعظيم قدر الوعد والوعيد.

قلت: فبم ينال عظيم المعرفة بعظيم قدر الوعد والوعيد؟

قال: بالتخويف لشدّة العذاب والترجى لعظيم الثواب.

قلت: وبم ينال التخويف؟ قال: بالذكر والفكر فى العاقبة، لأن الله عزَّ وجل قد علم أن هذا العبد إذا غيب عنه ما قد خوّفه ورجاه لن يخاف ولم يرج إلاّ بالذكر والفكر، لأن الغيب لا يُرى بالعين، وإنما يرى بالقلب فى حقائق اليقين فإذا احتجب العبد بالغفلة عن الآخرة، واحتجب عنها بأشغال الدنيا لم يخف ولم يرج إلاّ رجاء الإقرار وخوفه، وأما خوف ينغص عليه تعجيل لذته مما كره إلهه عزّ وجلّ، ورجاءٌ يتحمل به ما كرهته نفسه فيما أحبه ربّه فلا، ما دام مُؤْثرًا الهوى نفسه، وإنما يجتلب ذلك الخوف والرجاء - بمنة الله عزّ وجلّ - بالذكر والفكر والتنبيه والتذكر لشدّة غضب الله وأليم عذابه وليوم المعاد.

وقد أخبر الله أن أولياءه اجتلبوها بذلك، وقال: ﴿لَآيَـٰتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [سورة الروم: آية ٢١].

وقال: ﴿ٱلَّذِينَ يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ قِيَـٰمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِى خَلْقِ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَـٰذَا بَـٰطِلًا سُبْحَـٰنَكَ فَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ ﴿١٩١﴾ رَبَّنَآ إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ ٱلنَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُۥ ۖ وَمَا لِلظَّـٰلِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ ﴿١٩٢﴾﴾[1] [سورة آل عمران].

إلى قوله عزّ وجلّ: ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ ۗ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ ٱلْمِيعَادَ ﴿١٩٤﴾﴾ [سورة آل عمران].

وقرأ النبى ﷺ هذه الآية فى جوف الليل فقال: ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته فلم يتفكر فيها، وصلى وبكى عامة ليله، فقيل له فى ذلك، فقال: أنزلت

---

(١) والتكملة: ﴿رَّبَّنَآ إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِى لِلْإِيمَـٰنِ أَنْ ءَامِنُوا۟ بِرَبِّكُمْ فَـَٔامَنَّا ۚ رَبَّنَا فَٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّـَٔاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ ٱلْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾ رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدتَّنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ [سورة آل عمران].

علـىّ هـذه الآيات، فأخبر الله تعالــى: أنهم لما تفكروا وتذكــروا عظم عليهم خزى دخــول النار فخافوا النار، ثم ناجوه بأن يفكهم من النار ومن خزى يوم الحســاب، لأنهم لما رجوا النجاة بمنَّته أقبلوا إليه بالتضرّع أن ينجيهم من خزى ذلك اليوم.

فالــذى ينال به الخوف، معرفة عظيم قدر العذاب، والذى يعظم به معرفة عظيم قدر العــذاب التخويف، والتخويف ينال بالفكر فى المعــاد، والفكر ينال بالذكر، والذكــر بالتيقُّظ مــن الغفلة، لأن الله عزّ وجلّ إنما خوّفنا بالعقاب لنخوّف أنفســنا، ورجّانــا لنرجّيها، والتخويف تكلّــف من العبد بمنّة الله عزّ وجــل وبفضله عليه، والخوف هائج منه لا يملكه، يكون عن التخويف يهيجه الله من القلب المخوّف لنفسه كمــا أمره الله، وقد يُخطرُ اللهُ عزّ وجلّ الخوفَ بقلــب العبد المؤمن من غير تكلُّف، إذا أراد أن يتفضل عليه بذلك، وإن لم يخطره بباله لم يكن العبد عنده معذورًا بتركه التكلُّف للتخويف، كما أمره أن يخوّف نفســه، لأنه أمره بالفكرة فى المعاد، وذلك هو التخويف والترجى، وتهدده وأوعده ليتفكر فى ذلك فيخافه ويرجوه.



باب ما يحل به المصرّ إصراره ووصف ثقل الفكرة على القلب

فإذا أراد هذا العبد المصرّ أن يصل إلى ما يحل به إصرار قلبه، ويبعثه على التوبة من ذنوبه، فليُعْن بطلب الخوف بالتخويف بالفكر فى المعاد، وهجوم الموت وعظيم حقّ الله عزّ وجلّ وواجب طاعته، ودوام تضييعه لأمره وركوبه لنهيه.

قلت: الفكرة أجدها على قلبى ثقيلة فمن أين ثقلت على العباد؟

قال: ثقلت الفكرة على العباد لثلاث خلال، فقد تجتمع على بعضهم فتثقل عليه الفكرة، وقد يُثقلها على بعضهم الخلةُ من هذه الخلال الثلاث أو الخلتان.

فإحداها: قطع راحة القلب عن النظر فى الدنيا بالذكر فى الآخرة، لأنه إذا تفكر سجن عقله عن الدنيا فقطعه عن راحته بالفكر فى الدنيا والنظر فى أمورها.

والخلَّة الثانية: أن الفكر فى المعاد وشدائده تلذيع للنفس وغمّ لها حين تذكر المعاد والحساب وما لها وما عليها، لأن الموحّد المقر إذا تفكّر فى ذلك هاج منه الغمّ والحزن لإيمانه بذلك، فيثقل الفكر على النفس من أجل ذلك، لأنه يثقل عليها ما أهاج عليها الغمومَ والأحزان.

والخلَّة الثالثة: أن النفس والعدو قد علما أن المريد إذا أراد الفكر فى معاده، أنه إنما يطلب بالفكر خوفًا يقطعه عن كل لذة لا تُقرب إلى ربَّه، ويحمله على كل مكروه يتحمله فيما أوجب عليه ربُّه، فالنفس يَثقل عليها الفكرُ إذا علمت أنه إنما يطالب بما يقطع به عنها لذتَها أيام حياتها، ويحملها على ما تكره ويثقل عليها، وقد علم العدوّ أنه إنما يطالب ما يُبطل عنه مكائدَه، ويَدحض حجتَه، ويخالف محبته، فلهذه الخلال الثلاث ثقلت على المريدين الفكرة.

* * *

باب ما تخفف به الفكرة على القلب

قلت: فما الـذى يخففّها؟ قال: العناية، قلت: فما تـورث العناية؟ قال: عظيم المعرفـة بعظيم قدر ما ينـال بالفكرة من المنافع فى الدنيـا والآخرة، وبعظيم قدر ضرر الغفلة عن الفكر فى المعاد؛ قلت: فإن اعترضتهُ هذه الثلاث الخلال عند ذكره عظيمَ قدر ما ينال بالفكرة من المنافع، فبم يدفعهنّ عند ذلك إذا ثقلت – باعتراضهنّ – الفكرةُ عليه؟ قال: يرجع العبد إلى نفســه فى هذه الخلال الثلاث، إذا اعترضت عند إرادته الفكرة، أو عرض بعضها دون بعض؛ لأن كل خَلّة منها فيها عبرة يذكر شـكلها من شدائد الآخرة، بل أعظم وأطمّ، فيرجع إلى نفسه بالعتاب لها وبالتوبيخ فى ذلك فيقول لها: أتجزعين أن أسجن عقَلك عن النظر فى الدنيا؟ فكيف بسجنك فى النار أبدًا؟ فتحملى هذا الثقل القليل للنجاة من السـجن الطويل، أتجزعين من سجن عقلـك فيك عن النظر فـى الدنيا لنجاتك وفوزك فى المعـاد؟ ولا تجزعين إن تركت الفكـرة التى تحجزك عن المعاصى التى تورثك السـجن وتكبّـك فى النار أبدًا؟ فمن السـجن فى النار فاجزعى! فتحملى هذا القليـل الفانى للنجاة الدائمة، وأما جزعك من تلذيع ذكر العقاب، فكيف جزعك من مواقعته؛ فالفكرة فيه أيسر من مباشرته، فتحملـى تلذيع ذكره للنجاة من الخلود فيـه؛ وأما فرارك من النظر فيما ينجيك من عـذاب الله عزّ وجلّ كراهية أن ينغص عليك لذاتك فِي دنياكِ فكيف بالتنغيص عليك لـذات الآخـرة، وحرمانِ ما فيها مـن نعيمها؟ مع أن الله عزّ وجـلّ ليس بتاركك إن صدقتِـه مع ما تناليـن من نعيم الآخرة، حتى ينعمك بطاعتـه فى الدنيا؛ ففى نعيم الطاعــة فى الدنيا والظفر بنعيــم الآخرة عوضٌ من تنغيص لذات الدنيا، وليس لذّاتُ الدنيا بنعيم لو تعقلين بَل شـغْل قلب لا ينقضى وهمّ لا ينفد وحرص لا راحة معه، مع ظلمة القلب إذا سُـلبت بمعصيــة الله عزّ وجلّ نورَ الطاعــة والتنعيمَ بها؛ فالذل والهمّ فى لذّاتك بالدنيا، والعزُّ والغناءُ والنعيم فى الاستبدال بها النّعيمَ بطاعة ربكِ

عزّ وجلّ؛ لأن ترك اللذة لله عزّ وجلّ، ألذّ عند المريد، وأبقى فى القلب لذّةً من اللذة بمواقعة ما كره الله عزّ وجلّ، لأن العبد يُصيب اللذةَ ساعة أو أقلّ من ساعة، ثم يعقبه النــدم الطويــل، وإذا تركها لله عزّ وجلّ، ثم ذكر أنه تركها لطلب رضاهُ فكلما ذكرها فأمَّل ورجَّى أن يكون قد رضى عنه بتركها له، وجد ســرورَ ذلك ولذَّته، فيبقى ذلك السرور فى قلبه حتى يموت.

قلــت: قد تخف علىّ الفكرة ولا أعــرف طريقها، فما الذى يفتحها؟ قال اجتماع الهمّ مع المطالبة بالعقل، والتوكل على الربّ لا على العقل.

وقد وصف الله عزّ وجلّ المستمعين لما يحبّ باجتماع الهمّ، فقال عز من قائل:

﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُۥ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ۝٣٧﴾[سورة ق].

قال المفسرون: حاضر ليس بغائب.

فحضور العقل باجتماع الهمّ؛ لأن العقل إنما يشــتغل عن الفهم والفكر فى المعاد بتفريق الهمّ فى الدنيا، فإذا اجتمع الهمّ حضر العقل ولم يعزب عن الفكر فيما أحبّ الله عزّ وجلّ.

وكذلك روى عن أبى العالية قيل له: ما يفتح على الفكر؟ قال: اجتماع الهمّ، لأن العبد إذا اجتمع همّه تفكر، وإذا تفكر نظر، وإذا نظر أبصر.

* * *

باب ما ينال به اجتماع الهم

قلت: فاجتماع الهمّ بم ينال؟ قال: بخَلتين:

إحداهما: قطع شغل الجوارح عن كل شيء سوى ما يريد أن يتفكر فيه؛ لأن النظر بالعين يلهى القلبَ ويشغله، واستماعَ الأذن كذلك، ومسَّ اليد كذلك، إلا نظرًا أو استماعًا يستعين به على ما يريد أن يتفكر فيه كالرجل يعظك فتستمع له لتفهم ما يقول أو تنظر إليه، أو القراءة فى المصحف، أو الصحف فيها العلم.

وقد وصف الله عزّ وجلّ بذلك من فهم عنه فقال:

﴿ ٱلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ ٱلْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُۥٓ ﴾ [سورة الزمر: آية ١٨].

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حدّثِ القومَ ما حدقوك بأبصارهم، وكذلك أن تنظر إلى الأشياء لتعتبر بها، فأما ما سوى ذلك فلا تشغل جوارحَك بشيء من أمر الدنيا، فإذا أردت أن تفكِّر خاليًا كنت أو مستمعًا أو معتبرًا، فاقطع شغل جوارحك بالدنيا، فإن ذلك يغلق عنك الفكر.

ومن ذلك قوله عزّ وجلّ: ﴿ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰٓ ﴾ [سورة الإسراء: آية ٤٧].

ووصف الله مؤمنى الجنّ فقال: ﴿ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوٓا۟ أَنصِتُوا۟ ﴾ [سورة الأحقاف: آية ٢٩].

فمدحهم بذلك إذ تناهوا عما يشغلهم عن فهم كتابه من رسول الله

وقال عزّ وجلّ: ﴿ وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟ ﴾ [سورة الأعراف: آية ٢٠٤].

فأمر تبارك وتعالى بترك الكلام لينال به فهم كتابه ﷺ.

وروى عن حمزة بن عبد الله بن مسعود أنه قال: طوبى لمن لم يشغل قلبه بما ترى عيناه، ولم ينس ذكر ربه بما تسمع أذناه، فإذا قطع العبد شغل جوارحه بألا يشغلها بغير ما يتفكر فيه، وحضر عقله فلم يشغله بشيء مما ظهر.

والثانية: أن يمنع قلبه أن ينظر ويتفكر فى شيء من أمور الدنيا سوى ما يريد أن يتفكر فيه، وكذا روى أبو هريرة عن النبى ﷺ، أنه قال: «من كل قلب ابن آدم فى كل وادٍ

شــعبة، فمن اتبع قلبه تلك الشــعب لم يبال الله فى أىِّ أوديته هلك ووقع» وقوله عزّ وجلّ:

﴿أَوۡ أَلۡقَى ٱلسَّمۡعَ وَهُوَ شَهِيدٞ ٣٧﴾ [سورة ق].

فهو: ألا يتفكر فى غير ما يستمع، وروى ذلك عن مجاهد وغيره.

فإذا قطع العبد شــغل جوارحه من الظاهــر، وقطع فضول الفكر من الباطن، ومنع قلبــه من الفكر إلا فيما يريــد أن يتفكر فيه، اجتمع همّه وحضر عقله، وكذلك رأينا أهل الدنيا: إذا أراد أحدٌ منهم أن يُحكم شــيئًا من أمر دنياه من تقدير عمل يعمله أو حســاب يريد أن يُحكمه، منع سمعَه وبصرَه أن يشتغل بشىء غير ذلِك، ومنع قلبه أن ينظر فى غير ذلك، كراهية ألا يُحكم حســابه إن شغل قلبه بالفكر فى غير ذلك، أو نظرت العين أو اســتمعت الأذن إلى شــىء غير ذلك مال إليه العقل فاختلط عليه حســابه، فإذا قطع العبد شــغل جوارحه عن الدنيا فى وقت فكرته، ومنع قلبه من النظر فى شىء من الدنيا اجتمع همّه، فإذا اجتمع همّه ثم تفكر بالتوكل على الرحمن عــزّ وجــلّ لا على عقله، فتحت له الفكرة بمنة الله عزّ وجلّ، لأن العبد قد يغفل عند ذلك إذا اجتمع همّه واتكل على عقله لما يعرف من فطنته، وقد يوسوس له العدو أن الفكرة إنما كانت تســتغلق عنك باشتغالك، فأما إذا أحضرت همّك فإنها تستفتح لك الفكرة، فيتكل على عقله وينسى ربه تعالى فأخاف ألا يفتح له ما يريد من خير.

ومن ذلك حديث ســليمان النبى ﵇، فى الولــد: أنه قال: «لأطوفنّ الليلة بمائة امرأة فتحمل كل امرأة بغلام، ثم لَيُقَاتِلُنّ فرســانًا فى سبيل الله، ولم يقل إن شاء الله» فقال النبى ﷺ: «فما حملت منهنّ إلاّ امرأة واحدة جاءت بشق غلام» قال النبى ﷺ: «لو قال: إن شاء الله لكان كما قال».

فإذا تفكّر فى المعاد بتخويف نفسه عظم قدر العذاب عنده، فإذا عظم قدر العذاب عنــده هاج فى قلبه الخوف حتى لا يملكه، فما مثل التخويف فى جنب الخوف إلا كمثل الوقود فى جنب الغليان، كالموقد يوقد تحت القدر المملوءة، فكلما أدام الوقود اشتدّ الغليان، فكذلك العبد كلما أدام الفكر بالتخويف فى ذكر العقاب وكثرة الأهوال

وعظيم السؤال مع المعرفة بعظيم حقّ الله عزّ وجلّ وواجب طاعته وأنه لعامة ذلك مضيّع هاج الخوف؛ فإذا هاج الخوف قذف القلبُ بالإصرار على الذنوب، وسخا عنها نفسًا فندم وتاب وخشع وأناب؛ وكذلك الوقود كلما اشتدّ دوام الوقود اشتدّ الغليان، فإذا اشتدّ الغليان قذفت القدر ببعض ما فيها، فمن أدمن الفكر بالتخويف لنفسه فيما تهدّده ربّه وتوعده به هاج خوفه، فأطفأ نار[1] شهواته التى أصر عليها، فسخا بترك الإصرار نفسًا، وأقلع عن الذنوب وخاف عاقبتها ولا سيما إذا أدمن الفكرة وهو يتلو كتاب الله عزّ وجلّ، فيتفكر فى وعده ووعيده، وأهوال القيامة وشدائدها؛ وتلك أنجع الفكرة إذا كانت بتلاوة كتاب الله عزّ وجلّ.



(١) فى رواية: حلاوة.

باب وصف منازل المصرِّين وبم يقوى العزم على التوبة وترك الإصرار

قلت: فهل يستوى المصرّون فى ذلك؟

قال: لا.. المصرّون فى منازل شتى: فمنهم من كثرت ذنوبه، وعظمت جليته، وطالت غفلته واحتجابه بها عن الآخرة، فإذا أعمل قلبه فى الفكرة بالتخويف لما خوّفه ربه عزّ وجلّ، لم يهَّيج منه الخوف سريعًا لطول غفلته وغلظِ القسوة فيه.

ومنهم من قلت ذنوبه، ولم تطل به الغفلة، ولا احتجابه بها عن الآخرة.

ومنهم تائب من بعض ذنوبه، وهو مصرّ على آخر من ذنوبه، وهم فى مطالبة الخوف متفاوتون.

قلت: ففصِّلْ لى بين مطالبة من عظم بلاؤه، واشتدَّ مرض قلبه، وبين غيره من المذنبين.

قال: إن للعدو خدعًا من الدعاء عند مطالبة الخوف، لمن عظم ذنبه، وطالت غفلته، وغلظت القسوة فيه؛ فإذا أعمل قلبَه بالفكر بالتخويف لما خوّفه ربه عز وجل، لم يهَّيج منه الخوف سريعًا لطول غفلته، وغلظ القسوة فى قلبه، لأنه قد أعضل داؤه فلا ينجع الدواء فيه، وكذلك أهل الدنيا فى أمراض أبدانهم: إذا طال السقم بأحدهم وأعضل داؤه لم ينجع الدواء فيه إلاّ بطيئًا؛ وكذلك من طال مرض قلبه وأعضل داؤه لم ينجع التخويف فيه سريعًا، فللعدو وللنفس تثبيط منهما بالدعاء عند طلب الخوف، فإذا لم ينجع التخويف فيه سريعًا، دعته نفسه وعدوه إلى الملال والسآمة والانصراف عن الفكر، وأنه ليس بمقامك، ولا يُهيَّج الخوفُ من مثلك، إنما تُعَنِّى نفسك، فيترك الفكر والطلب، ويعتقد المنى والتسويفَ إلا أن يكون لبيبًا فطنًا، فإن كان لبيبًا فطنًا رجع إليهما بالزجر لهما عن دعائهما. وإن عظيم ما يطالب من النجاة، وعظيم ما قد حلّ به من البلاء المُسلم له إلى عذاب الله عزّ وجلّ، إلا أن

يعفو الكريم: يزيلان السآمة والملال فى طلب الخوف، ويبعثان على الدوام بالفكر بالتخويف، وإنما هذا مقام مثلى، لأنه إنما خوّف العاصين من عباده ليخافوه، وتهدّدَ بالتخويف من عظُم ذنبه وطالت غفلته، ليتيقظ من رقدته ويفيق من سكرته؛ ولكن دائى قد أعضل، وسقم قلبى قد طال، فالدوام بالفكر بالتخويف أولى بى إذا أعضل دائى وطالت غفلتى، فإن أدمن على ذلك هاج الخوف بإذن ربّى.

ولذلك أمثال من الدنيا كالداء إذا أعضل لم يبرأ صاحبُه إلاّ بدوام التداوى؛ وكالثوب إذا كثر وسخُه لم ينق إلاّ بإدامة غسله؛ فإذا أدمن المصرّ الفكرَ بالتخويف سخت نفسه بالتوبة، وكذلك التائب من بعض ذنوبه المقيمُ على بعضها قد يكون بعض ما هو مقيم عليه قد غلب على قلبه حبُّه، وطالت به غفلته، ودامت له عادته؛ ومطالبة الخوف فى عاقبة ذنبه ذلك عسيرة، وهو دون المصرّ على أكثر ذنوبه، إلا إنه محتاج أيضًا إلى الدوام على الفكر، ودفع خدع النفس والعدوِّ بمثل ذلك، حتى تسخو نفسه بالتوبة ويندمَ على جملة ما عمل من الذنوب، وينوى ألا يعود وقد أنجع حينئذ، فيهما الخوف.

قلت: فالندم على جملتها يجزِيه دون معرفتها بأعيانها.

قال: لا، لأن كثيرًا من الذنوب يسترها الهوى، ويحول بين العبد وبينها النسيان، وللعدو والنفس خدع عند ذلك، إذا علما أنه قد غلبهما، وصار إلى الندم؛ واعتقاد التوبة من ذنوبه أرياه أنه لا ذنوب له إلا الذنوب التى يذكرها فى هذا المقام، وقد تكون له ذنوب أُخر كثيرة، كانت فى أحواله فيما مضى من عمره، من كلام لا يظنه ذنبًا أو عمل لا يعدّه خطأ، أو مظلمة لا يرى أنها مظلمة لغلبة الهوى، وقد يخيل إليه أنه قد تاب من جميع ذنوبه وهو مصرّ على أكثرها أو بعضها وهو لا يعلم؛ لأنه فى وقت الخوف أطوعَ ما كان لربّه عزّ وجلّ، وليس له جارحة تتحرك بما يكره مولاه؛ وهذا لا يكاد يعرف جميع ذنوبه تلك الساعة، فإن كان عاقلا متيقظًا علم أن له ذنوبًا كانت فى أحواله فيما مضى من عمره كثيرة، ومثله فيما كان فيه من الغفلة يُعمّى عليه أكثرُ ذنوبه من كلام يتكلم به لا يظنّه محرمًا عليه، أو عقدِ ضمير بالسوء

لم يكن يراه فيه مخطئًا، بل قد يسمع به فيتعجب ممن يأتيه، وهو يفعله ولا يعرفه.

قلت: فبمَ يعرفها؟

قال: يعرفها بتذكُّر ساعاته فيما مضى من أيامه فإنه لا يعرفها إلاّ بذلك، ويتذكَّر أحواله فى ساعاته فيما مضى من عمره: كيف كان فيها؟ من حقّ ضيعه، أو ذنب قد ركبه، فيعرض أيامه الخالية فى عمره وأحوالَه فى أيامه، وحركاتِه وسكونَه وضميرَه فى أحواله، فيذكر غضبه ورضاه: كيف كان فيه؟ ومحَّبته وبغضه واكتسابه وإنفاقَه وإمساكه، وردّ ما كان عليه وأخذه ما كان له عند غيره كيف كان، أخذه بالحق أم بغيره؟ ومنطقه ولحظه واستماعه وخطاه برجله، وبطشه بيده، ومظالم العباد عنده فى أموالهم وأعراضهم، وحقوق من يجب له عليه الحقّ من أقربائه وغيرهم، فيتذكَّر تذكر من يريد الطهارة قبل لقاء الله عزّ وجل، ويتذكر مظالم العباد عنده تذكرَ من أوقف نفسه للقصاص قبل القصاص بين يدى الله عزّ وجل، فإذا تذكر كيف كان منذ أصبح إلى أن أمسى فى جميع هذه الأحوال؟ وكيف كان إذا أمسى إلى أن أصبح؟ فعرض كل جارحة على حيالها فى عمل ليله ونهاره، وكيف كان قلبُه فى أعماله الصالحة، ما كان يريد بها، وعلى ما كان يدور، وما الذى كان يبعثه على الأعمال، وكيف كانت عقود ضميره من الحسد على الدين وغيره، وجميع أعمال قلبه؟ ذكر حقوقًا كثيرة لله عزّ وجلّ ضيَّعها، كلما ذكر حقًّا قد ضيَّعه هاج الندم من قلبه، لما مضى من تفريطه فى حقوق ربّه، وأعطى العزم أن يقوم به لله عزّ وجلّ فيما يستقبل من عمره، وكلما مرّ بذنب قد اكتسبه هاج حزنه وندمه، وخاف أن يكون قد نظر إليه الله عزّ وجلّ بمقت وغضب، فآلى على نفسه ألا يقبله بعدها، ولا يرحمه أبدًا؛ فأعطى العزمَ ألا يعود إلى ذنب أبدًا، واتصل الرجاء بالخوف، وامتنع منه الإياس، ورجع إلى نفسه بذكر الرجاء، أنه لو كان أوجب ألا يرحمنى أبدًا لما أهاج قلبى بالرجاء، ولا تسخى قلبى بالتوبة، فالرجاء والخوف هائجان فى قلبى، وهو يستشفّ حقوقَ ربّه حقًّا حقًّا، وهو يتذكَّر ذنوبه ذنبًا ذنبًا، فإذا كثر ذكر التضييع لحقوق الله عزّ وجلّ فى قلبه، وكثر ذكر عدد الذنوب التى كانت منه فلم يذكر يومًا

مــن أيامه طلعت فيه الشــمس ثم غابت، حفظ لله تعالــى فيه جارحةً من جوارحه لا يعرف أنه حفظ لسانه في يوم من أيامه إلى أن أمسى، فلم يتكلم بكلمة يتخوف سخط الله عزّ وجل فيها، ولا سـلم سـمعه وبصره وخطاه، ولا تفقد فيه قلبه يومًا إلى الليل فى طاعة ربّه، فلم تخطر خطرة رياء ولا عجب ولا كبر ولا حسـد إلا كرهها وسـلم منها، فأخلص طاعة ربه يومًا من أيامه فيما خلا من عمره، فإذا نظر إلى كثرة تضييع حقوق الله عزّ وجلّ ودوام ترك الرعاية لها وعظيم الذنوب، وكثرة المظالم للناس عنده فــى أعراضهم وأموالهم، وترك الإخلاص فى القليل الذى كان يعمله، خاف أن يكون الخيــر مُحبَطًــا، وتضييع حقوق الله تعالى وعظيم الذنوب قد سـقط بهما من عين الله عــزّ وجــلّ، وكاد يخامر الإياسُ عقله؛ لأنه كان يظنّ أنــه مطيعًا لله عزّ وجلّ، فكلما فتش نفســه وتذكر أحواله، علم أنه قد كان حَــرَبَ بدينه وهو لا يعلم، فمثله كمثل رجل كان له مال عظيم فى صندوق مقفل فســرق ما فى الصندوق وأقفله كما كان، فهو قوى القلب مســرور بما يرى أنه فى الصندوق، فلما فتح الصندوق فلم يرَ المال، علم أنه قد كان حُرب وهو لا يشــعر، فانكســر قلبه وأيقن بفقــره، فكذلك هذا المتفتش لنفســه المتفقــد لعيبه، وكذلك لما أيقن بالافتقاد، ثم فــزع قلبه إلى ذكر ذى الجود والكرم، وأيادى الله السابقة فيمن كان أعظم منه ذنبًا وأطول غفلة كالسحرة وغيرهم، ثم رأى آثار الجود والتفضل عنده إذ نظر إلى نفســه قد هاج الخوف منها، وتذكرت مــا مضى من الذنوب، لتطهر من أدناســها قبل لقاء ربها عــزّ وجلّ، هاج الرجاء أن يكون فى سابق علمه وقدره وليًّا لربّه عزّ وجلّ، وأن ذلك الوقت تاريخ حكم ولايته، وخاتمة من أسـعده، ليطهره قبل لقائه، ويزينه للعرض عليه، فيعطى الله عزّ وجلّ العــزم بالتوبة عند كل ذنب يذكره، وتضييع حقّ يعرفــه، وأدى المظالم إلى أهلها وتذلّل لهم فى عاجل الدنيا لرجاء التعزّز فى الآخرة بالســلامة من الخصوم بين يدى الله عز وجــل حتــى إذا أعطى العزم ألا يعود فى ذنوبــه، وأن يقوم بجميع حقوق الله عز وجل، وما كان عليه منها أداة كصلاة ضيَّعها فى جهالته، وصيام أو رحم قطعها؛ لأن كثيــرًا من القراء يمكث الدهر الطويل فــى قراءته، وعليه صلوات قد ضيَّعها فى

جهالته، لا يذكر أن عليه قضاءها، كمتهاون فى جنابة أو سكر أو تخفيف لا تجزيه الصلاة به، أو تقصير فى وضوء لا تجزيه بذلك الصلاة، فتنسيه قراءته ذكر ما كان فى جهالته، فإذا عزم العبد القيام بجميع حقوق الله عزّ وجلّ بعد معرفته بذلك، فعند ذلك للعدوّ وللنفس خدع يريانه أنه إنما يَنال القيامَ بما عزم عليه بعقله وقوّته، وأنه بعد عزمه لن يغلب، وينسى التوكُّلَ على ربّه عزّ وجلّ، فلا يؤمن عليه من ذلك الخذلان.

ومن ذلك حديث سليمان عليه السلام، أنه لم يُعطَ ما أراد بقصد عزمه إذ أغفلَ التوكُّل على ربه عزّ وجلّ، بتركه الاستثناء، كما قال المصطفى ﷺ، وكما أنزل الله على النبى ﷺ يعاتب أصحابه فى يوم حنين حين قال منهم من قال: لن نُغْلَبَ اليوم من قلّة، فأنزل تبارك وتعالى فى ذلك يعاتبهم – وهم خير عصابة على الأرض، بل لا عصابة تعبد الله غيرهم ومن تبعهم، غضاب لله، ينصرون دين الله، مستجمعون لقتال أعداء الله – بما أغفلوا التوكُّلَ عليه.

فقال عزّ وجلّ: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾[1] [سورة التوبة: آية ٢٥]. الآيات.

والأحاديث كثيرة فى ذلك.

فإن كان عبدًا عاقلا رجع حينئذ إلى ضعف نفسه، وإلى ذكر قوة ربه، فرغب إليه فى المعونة من عنده على أداء حقوقه ورعايتها، وناجاه بقلب راغب راهب: إنى أنسى إن لم تذكِّرنى، وأعجز وأضعف إن لم تقوّنى، وأجزع إن لم تصبرنى؛ وإن لم يناج ربّه بذلك كان ذلك عَقْدَهُ فى طلب المعونة: فعزم وتوكَّل واستغاث واستعان، وتبرّأ من الحول والقوة إلا بربّه تبارك وتعالى، وقطع رجاءه من نفسه، ووجه رجاءَه كله إلى خالقه ومولاه؛ فإنه سيجد الله تبارك وتعالى قريبًا مجيبًا، متفضلا متحننًا

(١) ومنه قوله تعالى لنبيه ﷺ ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَاْىْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ وَٱذْكُر رَّبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰٓ أَن يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشَدًا ﴿٢٤﴾﴾ [سورة الكهف].

متعطفًا: وكذلك أمر من أناب إليه وعزم على طاعته فقال لنبيه ﷺ: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٥٩]..

ووصف عبده الصالح شعيبًا عليه السلام، بالنية بترك ما يكره، وبالعمل بما يحب وبالتوكُّل مع ذلك بطلب التوفيق من ربّه فقال:

﴿وَمَآ أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَآ أَنْهَىٰكُمْ عَنْهُ ۚ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا ٱلْإِصْلَٰحَ مَا ٱسْتَطَعْتُ ۚ وَمَا تَوْفِيقِىٓ إِلَّا بِٱللَّهِ ۚ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾﴾ **[سورة هود].**

وعند هذه الحال للنفس والشيطان خدع من خطرات العجب باستعظام هذا المقام، فيدعوانه إلى أن يضيف ذلك إلى نفسه، وأنه إنما وصل إلى ذلك بعقله وفطنته وعمله، وفقهه وحزمه وقوته، فرحًا منه بقوته على ذلك، فذلك لنفسه حمد مع نسيان منَّة ربّه بذلك وتفضله عليه؛ فإن غفل وسها فأضاف ذلك إلى نفسه: أنه هو الذى وصل إلى ذلك، وحمدَ عقله وفطنتَه، وتخلصه وطلبه، ونسى نعمة ربّه، استحقّ عند ذلك أن يوكل إلى نفسه كالذى يروى عن ابن عباس: «أن داود عليه السلام، إنما أصاب الذنب بإعجاب أعجبه من نفسه، فوكله إلى نفسه بالإعجاب»، وسنأتى على ذكر العجب فى غير هذا الموضع، إن شاء الله عزّ وجلّ.

فإذا نبهه الله عزّ وجلّ وأيقظه، علم أن ذلك كان بمنّة الله عزّ وجلّ عليه، وأن نفسه من ذلك بريئة، وإنما عزم على خلاف محبَّتها وأنها لم تنقد له إلاّ مجبورة، ولم تنقد حتى احتاج إلى أن يتكلف الخوف، فكيف يكون منها هذه الأحوال، وهو خلاف محبتها، ولم تَنقَدْ له إلاّ بجبر وكراهية؟ فكيف يكون منها ما تأباه ولا تريده، وهى التى كانت مهلكته من قِبَل هواها؟ وأن الذى أدخلها فى خلاف محبتها إلهُها وخالقها جلّ وعلا، فخلص له الحمد، ووجب له الشكر، وأمكنته الثقة وحسن الظن فيما يستقبل، لما يرى من أثر المنّ والتفضل والاستراحة إلى المتفضل بذلك، ولزوم القلب الإياس منها، ووجب الذمّ لها وحذرها واتهمها وترك الطمأنينة إليها، لأنه قد رأى ما قد مضى من أفاعيلها، ما استحقّ ذلك عنده بعد ما عرفها، وأراه ربه، عزّ وجلّ من آثار تفضله ما استحقّ الرجاء والشكر وحسن الظنَّ به، حين خلص

عــزم التوبة فى قلبه، بعــد الاعتراض لذنوبه فيما مضى من عمــره، وأزال العجب عن قلبه، وألزم قلبه حســن الظنّ بربه، فهو حينئذ تائب مقلع، منيب خاشــع مقر معترف أن توبته كانت بمنَّة الله ربّه، لا بقوته، فيســتأهل بذلك الزيادة من الله عزّ وجلّ؛ لأنه يقول ﴿لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [سورة إبراهيم: آية ٧].

وفى التفسير: لأزيدنكم من طاعتى.



باب ما يجب أن يلزم القلب عند معرفة النفس ومعرفة الخلال التى يكون عنها نقص العزم عن الطاعة والاهتمام بالتيقظ والحذر بتصحيح التوبة

قلت: وما الذى هو أولى به بعد ذلك أن يلزمه قلبه؟ قال: يعلم أن لله عزّ وجل محنًا فيما يستقبل من عمره، وأن عدوه لم يمت، وأن طبعه قائم لم ينقلب ولم يحل، وأن الدنيا بزينتها ومكروهها لم تفن، وأنه لن ينال القيام برعاية حقوق الله عز وجل، مع هذه الأسباب الْمُزِلّةِ المفتنة إلا بالتيقظ من الغفلة، والذكر من النسيان؛ وأن ذلك لا يجتلب إلا بالاهتمام والحذر.

قلت: الاهتمام بماذا؟

قال: الاهتمام بالوفاء بعزمه، والحذر لنقض عزمه.

قلت: وما الذى ينقض عزمَه فيكون له حِذرًا فيُلزم قلبَه الحذرَ له؟

قالَ: أن يُلزم قلبَه الحذرَ لست خلال، وبهنَّ يُنقض عزمُه، وهى التى تزيله عن الوفاء بعزمه لربه عزّ وجلّ، وبتركهن يكون الوفاء بعزمه لربه عزّ وجلّ:

فإحداها: أن يحذر أن يعود إلى ذنب قد عزم على تركه حَذَرًا أن تغلبه نفسه بهواها عند غفلته ونسيانه، فيعودَ فيها لما هاج من شهوة لذّته؛ لأن العبد قد يترك لله عزّ وجلّ ما تشتهى نفسه، ثم ترده إلى معاودتها رغبتُه فيها، ألم تسمع قول وهب: طوبى لمن لم تغلبه شهوته، ولم ترده رغبته!

والثانية: أن يكون ذنب قد مضى من عمره ستره الهوى والشهوة فى حال توبته، فيعرفه فيما يستقبل فيُعطى الندمَ عليه والعزمَ ألا يعود فيه، فيحذر أن تعود النفسُ إلى عادتها، ومطالبة هواها ولذتها فى وقت غفلته، وليس عنده معرفةٌ به، فيركن إليها؛ فإنما يَرتقِبُ متى تعرضُ نفسهُ، بالطلب لعادتها، فيعرفه إذا كان ذاكرًا مثبتًا.

والثالثـــة: أن يَعرض له ذنبٌ لم يكن فيمـــا مضى من عمره، لأن النفس إذا مُنِعَتْ أبوابًا من الشـــهوات طلبت شـــهواتٍ أُخرَ تســـتريح إليها، عوضًا مما فُطِمَتْ عنه من الشهوات واللذات.

والرابعة: حقّ الله عزّ وجلّ، مما أوجب العملَ به، قد كان مضيِّعًا له فأعطاه العزمَ أن يقوم لله تعالى به، فيحذر أن يضيعه فيما يستقبل من عمره، لاستقبال مكروه من تعب، أو مشـغل عن راحة الدنيا، أو واضع من قدره عند المخلوقين، كطلب الحلال وغيره، أو استدلال منهم له، كالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، والقيام بحقوق الله عزّ وجلّ، فيما يخالف أهواء العباد.

والخامســـة: أن يكون حقًّـــا لله عزّ وجلّ، قد ضيعه فيما مضى من عمره، ســـترته كراهيـــةُ النفس للقيام بـــه، وهواها للراحة فى تركه، فلـــم يعرفه فى حال توبته، فيحـــذر أن تعود النفس إلـــى عادتها من تضييع حق ربها، فيقدِّم الحذرَ ليفطن له إن عَرَضَ.

والسادسة: أن يبتلى ويمتحن بحقّ لم يبتل به من قبل، ولم يجب عليه، كالعيال وغيرهم، فيضيَّع ما وجب عليه من ذلك، فيكون فى ذلك سخط ربّه عزّ وجلّ.

فإذا ألـــزم قلبَه الحذرَ لهذه الخلال الســـت والاهتمامَ بتركهـــن تيقظ فبالاهتمام والحذر يجتلب التيقظ، وبالتيقظ يُجتَلَب الذكر، وبالذكر يجتلب التثبت، وبالتثبت يجتلـــب التفقـــد، وبالتفقد بالعلم يتبيّن له ما كره الله عـــزّ وجلّ مما أحبّ، وبالتبيّن مـــع الخوف يميز ما كره ربّه عزّ وجلّ مما أحب، وبالتمييز مع الخوف يكون متقيًا موفيًا بعزمه.

قلت: فالاهتمام والحذر إن ألزمهما قلبَه يوقظاه فيما يستقبل من عمره.

قال: نعم.

قلت: فما الدليل على ذلك؟

قـــال: الدليـــل على ذلك أن العبد قـــد ينام الليالى الكثيرة، فلا يســـتقيظ إلا وقت صـــلاة الفجر أو بعده، حتى إذا عرضت له حاجة من حوائج الدنيا يهتم بأن ينالها، ويحـــذر أن تفوته إن لم يدلـــج لها، فإذا نام مهتمًّا بالقيام وقـــد ألزم قلبه الحذرَ من

أن يذهــب به النوم فيفوته البكــور تيقظ في الليل مرارًا لغير الوقت الذى كان ينتبه له، يحركه الاهتمام والحذرُ اللذان نام وهما فى قلبه فإذا كان الاهتمام والحذر لأمر الدنيــا يوقظان عقله، وينبهانه بعد ما نام وذهــب عقله، فهما أولى أن يوقظاه لأمر الآخرة وهو يقظان لم ينمْ ولم يذهب عقله بنوم؛ وشــتان بين المطلوبين، هذا يطلب قليلا فانيًا مكدّرًا بالغموم والأمراض والأسقام، ومن بعده يختم له بالموت، ومن بعد المــوت ينظــر فيه بعد ما ذهب لذته ومنفعته، وبقى الســؤال بين يدى الله عزّ وجلّ عنه، حتى يُســأل عنه: ماذا صنع فيه؟ ثم العفوُ أو العذاب عليه، ومع هذه الأسباب المكـدّرة فى الدنيا والآخــرة لن ينال من ذلك إلا ما قدِّر لــه، وهذا يهتم لطلب باق كثير لا يفنى، مع نعيم مقيم وعيش سليم، قد أُزيلت عنه الأمراضُ والأسقامُ ورُفعت عنه الهمومُ والغمومُ والأحزان، ولا يختم بموت أبدًا ولا حسابٍ ولا تبعة فيه عليه، والمولى راض عنه، وهو مســرور بما يتقلب فيه من نعيم الآخرة، باق فيه أبدًا، ولا يشــاء شيئًا إلا بلغت فيه مشــيئته، فى حياة ليس فيها موت، ونعيم لا يخاف فيه أبدًا له فَوَاتًا، مجاورٌ للملِك القدوس الأعلى فى داره، لا يخاف سخطه بعد رضاه، ثم مــا رضى له بذلك حتى أكمل ذلك له بغاية الكرامة، وقرّبه إليه فى الزيارة، وأنجز له ما وعده من الرؤية والنظر إلى وجهه الكريم عزّ وجلّ، إذ يقول، جلّ من قائل:

﴿ إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّٰتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍۭ ﴿٥٥﴾ ﴾[1] [سورة القمر].

وأعظــم به من مجلــس، وأكرم به من زائر ومزور، وناظــر ومنظور إليه، ومقبل ومقبَل عليه، مترددٍ فيما بين نعيمه ولذاته، والنظرِ إلى وجهه عزّ وجلّ، فشــتان: ما بين الهمتين، وشتان بين الغايتين.

فإذا كان هذا النائم يوقظه اهتمامُه لهذا الفانى المنغّص المكدّر بعد ذهاب عقله، فالهم للباقى الهنىء الســليم، والحذرُ من فوته مع الحلول فى العذاب الأليم: أولى

(١) يقول ســبحانه وتعالى: ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾ ﴾ [ســورة القيامة]، وكما فى حديث رؤية الله تعالى كما يرى القمر ليلة التمام بدون شك بروايات صحيحة.

أن ييقـظ له العقلَ، ولم يذهب بنوم فإذا اهتم وحذرَ تيقظ، وإذا تيقظ ذكر، فإذا ذكر تثَّبــت فإذا تثَّبت تفقَّد، فإذا تفقّد نظر، وإذا نظر بالنور وهو العلم أبصر، وإذا أبصر تبيّن».

قلت: يتثبتُ عند ماذا؟

قــال يتثبت عند دعاء النفــس والعدو، لينظر ماذا يدعوان إليــه أهو مما كره الله عز وجل، أم أحبّه؟ لئلا يخفى عليه واحدة من هذه الخلال الستّ إذا اعترضت له فى بلاء النفس بالمنازعة إليها، فإن عرض له ذنب مما كان عزم على تركه لله عزّ وجلّ، خوّف نفسَه أن يرجع فيما كان تركه لله عزّ وجلّ، فيسميه الله عزّ وجلّ غادرًا مُخْلفًا؛ ويحضها على ترك الذنب الذى عرض له، ليسميه الله عزّ وجلّ بالوفاء بالعهد والتمام على العزم، فيحقّ له حكم الصادقين الموفين بعهودهم، الماضين على عزومهم؛ فإن استصعبت نفسه عند ذلك أهاج ذكر الخوف فى عاقبة المعاد: أن يوافيه وهو مخلف كذّاب، غير تائب لم يَفِ بعزمه، وعاد إلى ما يســخط ربّه، فيخوّف نفســه الحكمَ عليــه بذلك بين يدى الله عــزّ وجلّ، والنظرَ إليه بالمقت فــى مقامه ذلك، فلم يلبث أن تغلــب مرارةُ ذكر العقاب، وخــوفُ المقت فى العاجل، حلاوة دواعى النفس إلى راحتها وشــهوتها، وقد يفعل ذلك العبد فى خوف سوء عاقبته، أمر الدنيا: يعرض لــه أحــب الطعام إليه، فإذا ذكر فيــه ضررًا من حرارة أو بــرودة أو غير ذلّك امتنع منه، فإن جاشــت ودعته نفســهُ إلى أكله، ذكّرها ســوءَ عاقبته وهيجانَ الوجع بعد ما تمضى لذته وحلاوته، فيطفئ ذكرُ مرارةِ ســوءِ عاقبــة ذلك الطعام حلاوة تعجيل لذته، فيتركه من أجل سوء عاقبة أيام قليلة لسقم فان مقدور واقع به إن كان قدّر أكْلُ ذلــك الطعام أو تركُه، وإن لم يقدر لــه لم يقع به أكْله أو تركُه؛ فهذا الذى عَرَضَ له الذنبُ، فذكر سوء العاقبة فى الآخرةِ، أولى أن تُطفئ ذكرُ مرارةِ سوءِ العاقبة حلاوةَ لذة الشهوة، لأنه يخاف عاقبة دائمةً فى ضرر عظيم، لا يقوى عليه بدنُه، ولا يقوم له صبره، إن لم يَخَفْه لم ينج منه إلا أن يعفو عنه ربّه عزّ وجلّ، لأن ضرر الدنيا قد يصرف بحذر وغير حذر، ولا يصرف ضرر الآخرة إلاّ بالحذر.

فإذا كان ســوء عاقبة يوم أو يومين، يطفئ حلاوة تعجيل أحبّ الطعام إليه فســوءُ عاقبةِ عذاب الأبد مع الحياء من الله ونظره إليه، أولى أن يطفئ حلاوةَ شهوة الذنب.

وإن عرض له ذنب مما كان قد ستره الهوى والشهوة فلم يعرفه فى حال توبته، عزم على تركه وحمد الله عزّ وجلّ إذ فَطَّنه له قبل أن يتوفاه عليه، وإذا عرض له ذنب لم يكن أذنبه من قبل خوف نفسه سوءَ الخاتمة إن واقعه، أن يختم له بخاتمة الأشقياء فى آخر عمره، ولم يأمن أن يكون آخِّر له، ليختم له بخاتمة الشقوة والهلكة، وإذا عرض له حق لله عزّ وجلّ، مما قد كان ضيَّعه، فتاب منه وعزم على القيام به، خوّف نفسه أن يعود إلى التضييع له، فيخلف وعدَه وينقضَ عزمه على القيام به، فيكون اسمه عند الله عزّ وجلّ مخلفًا غدارًا، ورجَّى نفسه على القيام به النظَر من الله عزّ وجلّ بالرضا عنه، وأن يسميه الله عزّ وجلّ موفيًا، ويحكم له بالصدق، لأنه يسمع الله عزّ وجلّ، سمَّى بالكذب والخلف، وأوجب العقوبة لمن عاهده وعزم على طاعته فلم يف بها له. فقال تبارك وتعالى:

﴿وَمِنْهُم مَّنْ عَاهَدَ ٱللَّهَ لَئِنْ ءَاتَىٰنَا مِن فَضْلِهِۦ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٧٥﴾﴾ [سورة التوبة].

وفى التفسير عن مجاهد: أنهما رجلان خرجا على ملأ من الناس فقالا: لئن آتانا الله من فضله لنصدقن، وقال معبد بن ثابت: هو شىء قالوه فى أنفسهم، ألم تسمع قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَىٰهُمْ﴾ [سورة التوبة: آية ٧٨]..

قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَلَمَّآ ءَاتَىٰهُم مِّن فَضْلِهِۦ بَخِلُوا۟ بِهِۦ وَتَوَلَّوا۟ وَّهُم مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِى قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُۥ بِمَآ أَخْلَفُوا۟ ٱللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا۟ يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾﴾ [سورة التوبة: الآيتان ٧٦، ٧٧].

فسمَّاهم الله عزّ وجلّ، إذ لم يفوا بعزومهم مخلفين للوعد كاذبين له، فسمَّاهم الله عزّ وجلّ بذلك، وألزم قلوبهم النفاق حتى يموتوا على ذلك، فعاقبهم بعقوبة لا يفلحون بعدها أبدًا، ولا يصلون إلى التوبة مما يسخط ربّهم عزَّ وجلّ، وقد يخلف العبدُ الوعدَ فلا يعاقب إذا كان الله عزّ وجلّ يريد أن يسعده فى آخر عمره، لأنه

يعاقب من يشـاء ويعفو عن من يشـاء، فيخوف نفسَه العقوبةَ، وإن كان قد عاهد من قبل فأخلف رجى نفسَـه التوبةَ والإقالة، فعاود العزمَ على الوفاء، وذكّر نفسَـه ما سـمَّى الله عزّ وجلّ، من أوفى بعهده وهو قوله، جلّ ثناؤه: ﴿رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَـٰهَدُواْ ٱللَّهَ عَلَيۡـهِۖ فَمِنۡهُم مَّن قَضَىٰ نَحۡبَهُۥ﴾ [سورة الأحزاب: آية ٢٣].

وروى في تفسير ذلك أثران:

أمـا أحدهما فما رواه أنس بن مالك، أن أنس بن النضْر عم أنس بن مالك غاب عن قتال بدر فقال: «أول مشهد شهده رسول الله ﷺ لم أشهده! ! لئن كان لرسول الله ﷺ قتـالٌ مع قريش بعد هذا اليـوم ليرينّ الله عزّ وجلّ، ما أصنـع» وهابَ أن يقول غير ذلك؛ فلما كان يومُ أُحد وانهزم الناس، فقال سعدُ بن معاذ: فاستقبلته، فقال يا سعد إلـى أين؟ واهًا لريح الجنَّة! ! إني لأجد ريحها دون أحد! ! فتقدم فقاتل حتى قُتِل، وأصيب به بضعٌ وثمانون جراحة: من ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم؛ فما عَرَفَتْه أخته إلا بثيابه فنزلت:

﴿رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَـٰهَدُواْ ٱللَّهَ عَلَيۡـهِۖ فَمِنۡهُم مَّن قَضَىٰ نَحۡبَهُۥ﴾ [سورة الأحزاب: آية ٢٣].

يعني عهدهُ أي مات على ذلك. ﴿وَمِنۡهُم مَّن يَنتَظِرُ﴾[1] [سورة الأحزاب: آية ٢٣].

أي صادق قائم بالحق لله عزّ وجلّ، وينتظر يومًا فيه لقاؤه يموت على صدقه والوفاء بعهده.

ومرّ النبي ﷺ بمصعب بن عمير، وهو قتيل منجعف على وجهه، فقرأ:

﴿رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَـٰهَدُواْ ٱللَّهَ عَلَيۡـهِۖ﴾ [سورة الأحزاب: آية ٢٣].

فيذكر نفسَه ما قال الله عزّ وجلّ: ما سمَّى به من كذبه ولم يفِ بعزمه، وما سمَّى به من صدقه وأوفى بعزمه.

وإن تقاعسـت النفس وثقـل عليها القيام بذلك الحق، ذكّرهـا ثواب الله عزّ وجلّ وما يأمل من نعيم الآخرة إن قام بذلك الحق، ورجاها رضاءَ الله عزّ وجلّ، والسـرورَ

---

(١) وتكملة الآية: ﴿وَمَا بَدَّلُواْ تَبۡدِيلٗا ٢٣﴾ [سورة الأحزاب: آية ٢٣].

والأمنَ فى يوم الخوف والأحزان، ودوامَ النعيم الذى لا ينقطع فى جوار الله عزّ وجلّ، والنظــر إلى وجهه الكريم الأعلــى، ليطفئ بذكر حلاوة الثواب مــرارةَ القيام بذلك الحق، ويخفف على النفس ما ثَقُل عليها من القيام بذلك الحق لذكر حلاوة الثواب؛ وذلــك معروف فى أهل الدنيا، لم يُرَ عامل من عمــال الدنيا ولا غيره، ولا تاجرٌ من تجار الدنيا يخفّ عليه التعب والمؤونة إلاّ لما يرجو من الأجر؛ فالبنَّاء وغيره لذتُه فى التعب وغمُّه فى الراحة لحلاوة الأجر، وإنّ التعب له لمؤلم مؤذٍ، وإن الراحة له لموافقــة، ولكن اختارَ النصبَ على الراحة لمــا يأمل من الأجر، فإن كان أجره قليلا والمســتأجر موفيًا مُلِبًّا، فإذا ذكر قلة الأجر اســتثقل العمل، وإذا ذكر أن المستأجر له ملى لن يظلمه خفّ عليه العملُ، وإذا كان الأجر كثيرًا والمســتأجر له لا يأمن من ظلمه، فكلما ذكر ما يخاف من ظلمه استثقل العمل، وإذا ذكر كثرة الأجر خفّ عليه العمل، فإذا كثر الأجر وكان المســتأجر ماليًّا موفيًا خف عليه العمل، ولم يجد على قلبه ثقله له، وعمله بنشــاط له وخفّة، فلا مســتأجر أملأ من الله عزّ وجلّ، ولا أجرَ أكثُر من الجنَّة.

وكذلــك التجار من أهل الدنيا: لا يقطعهم عن ســفرهم، لما يأملون من الأرباح، الحرُّ ولا البردُ ولا الأمطار ولا الخوف من اللصوص ولا السباعِ، لحلاوة ما يأملون من الربــح؛ فالعامل لله عزّ وجلّ، والتاجر له أولــى أن يخف علِيه العمل إذا ذكر الربح الــذى لا ينقطع ولا تنغيــص فيه، ولا تصريد من المربح الــذى لا يظلم مثقال ذرة، بل يضاعف ويعطى الكثير باليســير من العمل، وتجار الآخرة لا يربحون كما يربح تجار الدنيا ولا عمالهــا، لأن تجار الدنيا إنما يربحون من جنس الدنيا وجوهرها، والله عــّز وجلّ، لا يُربــح عمَّال الدين من جنس الدنيا ولا مــن جوهرها، ولا يرضى لهــم بربح الدراهم والدنانير؛ لأن ذلك من جنس الدنيــا وجوهرها، ولكن يُربحُهُمْ قصورَ الياقوت والزمرد والدر فى الدّار التى لا تفنى، تربتها المسك والزعفران، مع زوال الهموم عن قلوبهم، فلا يخطر أبدًا بقلوبهم الأحزان ولا تحل فى قلوبهم أبدا،

والفرح والســرور لا يبرحان من قلوبهم أبدا، فإذا تذكَّر هذا العبد حلاوة هذا الأجر مــع تذكُّر نظر الجواد الكريم إليه، وهو مجاهد لنفســه مكابد لهواه، فأمّل أن ينظر إليــه على تلــك الحال فيرضى عنه، فيوجب له الخلودَ فــى داره والأمن من عذابه، خــفّ عليه القيامُ بذلك الحــقّ؛ وإن عرض له حقّ لربه جلّ وعلا، مما كان قد ضيعه ســترته كراهةُ النفس للقيام به وهوى الراحة فى تركه، فلم يعرفه فى حال توبته، فعرفه حين عرض له حمد الله عزّ وجلّ، إذا فطنه له قبل أن يموت وهو مضيّع للقيام بحق ربه عزّ وجلّ، فيحل بذلك عليه غضبه وعقابه، وإن عرض له حق ابتلى به فى آخــر عمره، ووجب عليه مما لم يكن أوجبه الله عزّ وجل عليه قبلُ فثقل على نفســه القيام به حض نفســه على القيام به، رجاء أن يكون إنما ذخره له، فلم يوجبه عليه إلاّ فى آخر عمره، ليستوجب بذلك رضاء الله عزّ وجلّ، وليختم له بخاتمة السعداء، فإن نكلت النفس عن القيام به خوّفها خاتمة الشــقاء بتضييعه، وأن يكون إنما أخر لذلك، ألم تسـمع قــول المطرف: إن الحســنة أثقل ما يكون عليــك وأنت تعملها؛ فــإذا فرغت منها ذهب ثقلها ويبقى ســرورها، فكيف بــك إذا قرأتها بين يدى الله عز وجل، ورأيت ثوابها؟ فتذكر رضاءَه عنه بالقيام به، وذكر ثوابه، وخوف غضبه على تضييعه، يخفّ عليه القيام به.

فإذا تطهر من هذه الخلال الســت بالتوبة، فقد صحت توبته، وســاوى الذى لم يكن له صبوة فى رعاية حقوق الله عزّ وجلّ، فيما يســتقبل من عمره، وساوى التائب مــن قبله الذى لم تســتصعب عليه نفســه عند التوبة، ولم تحتــج إلى طلب الخوف بالتخويــف، ولم يغم عليه شــىء من ذنوبه، ولم يأمن أن يكــون الله قد أحصى عليه ما قد نســيه، كالســحرة، وأصحاب محمد ﷺ وغيرهم ممنَّ أتتهم منَّة الله عزّ وجلّ، برفــع الامتحان عنهــم والتكلفِ لطلب التوبة، فبهرت عقولَهــم حجتُه، وأزعجها إليــهِ توفيقُه وتفضله، إلا إنها وإن لم يكن معها امتحان التكلف للطلب، فقد نبهت عقولَهــم على المعرفة بالله عزّ وجلّ، وعظيم قدر ثوابه وعقابه، وعظيم حقّه عليهم،

وواجــب طاعته، ولــم يتمالكوا مع هذه المعرفة أن رفضــوا كل قاطع يقطعهم عن الله عز وجل، وأقبلوا بعقولهم على ربهّم، قد استفرغوها فى الإقبال عليه والإنابة إليه.

فقد ساوى هذا التائب مَن قبله الذى قلَّت كلفتُه، ولم تغم عليه ذنوبُه عند توبته، وساوى من لم تكن له صبوة، لأنه قد تطهَّر كما تطهّر مما يكره لله عزّ وجلّ.

وعليهم جميعًا حسن القيام بحق الله عزّ وجلّ فيما بقى من أعمارهم.



باب معرفة حقوق الله بأسبابها وعللها وإرادتها وترتيبها فى القيام بها، والرعاية لها

ولابدّ للخلق أجمعين من معرفة حقوق الله عزّ وجلّ، بأسبابها، وأوقاتها، وعللها، وإرادتها، ووجوبها، وفيم هى، وأيها بدأ الله عزّ وجلّ به خلقهَ[1]، وأيها أوجب أن يبدأ به الأول فالأول، لا يقدم ما أخر الله عزّ وجلّ منها، ولا يؤخر ما قدَّم الله عز وجل منها.

كما قال أبو بكر لعمر ﵄ فى وصيته: واعلم أن لله عزَّ وجل، حقًّا بالنهار لا يقبله بالليل، وحقًّا بالليل لا يقبله بالنهار.

فأما أوقاتها: فكالحج فى وقته، وكالصلوات فى أوقاتها.

وأما أسبابها فكوجود السبيل للحجّ، لأن الله أوجب على عباده أداء حقه، فالأمر قبل الأداء، والأمر قبل الوقت إعلام للعبد، كيف يؤدى حقّ الله عزَّ وجل إذا جاءَ الوقت: فمنها ما وقته واحد، ومنها ما له وقتان، وكثير منها أداؤه على وجهين: أحدهما وقت موسع مخير فيه، إن شاءَ يعجله وإن شاء يؤخره، كالظهر إلى آخر وقتها، وكالعصر وغير ذلك، والوقت الآخر هو الذى ألزم فيه الفرضَ، وإن فات فقد خرج وضُيِّع.

وأما إرادتها: فإخلاص النية لله عزَّ وجلّ بالقيام بها.

وأما ما أوجبها أولا فأولاً: فإنما يستدلّ على ذلك بالكتاب والسنَّة، مع التثبّت قبل الفعل على قدر الوجوب فى أداء أى الحقوق أعظم فى وجوبها وأيها قد حضر وقته، وأيها لم يحضر وقته، وأيها يترك لما هو أوجب منه.

وأما فيما هى: ففى أعمال القلوب والجوارح.

---

(١) وأيها بدأ الله خلقه لفعله.

فأما بأيها بدأ الله عزَّ وجلَّ: فأول ما بدأ الله عزَّ وجلَّ به خلقه من إيجاب الرعاية فيه لحقــه فبدأهم، بأن تعبَّدهم برعاية حقوقه فى قلوبهم، فى جمل عقودها وهمومها: مــن تديّنها، ومحابها ومكارهها، وعند منازعــة خطراتها التى هى بدء دواعى كل خير وشرّ، ثم جوارحهم من الأسماع والأبصار، والألسن، والأيدى والأرجل والمآكل والمشام والمباشرة بالأبدان: من الأخذ للفعل والترك.

فعلــى العبد أن يبدأ بما بــدأ الله عزّ وجلّ به: فيبدأ برعايــة حقوق الله عزّ وجلّ فى قلبــه، فإنه أول عامل منه، وعنه تكون أعمال الجوارح، فيوقفه حيث أوقفه الله عز وجــل، من الرعايــة لحقوقه، فيوقفه على جمل رعاية حقــوق الله عزّ وجلّ، فى عقود ضميره، حتى يقوم بها لله عزّ وجلّ، كما أمره وتعبَّده وهى ثلاث خلال:

اعتقاد الإيمان ومجانبة الكفر.

واعتقاد السنَّة ومجانبة البدعة.

واعتقاد الطاعة ومجانبة الإصرار على كل ما يكره الله عزّ وجلّ من عمل قلب وبدن.

وجمــلُ حقوق الله عزّ وجلّ فى الجوارح: القيام بالحركات فيما أوجب الله تعالى، وترك الحركات: وهو الســكون، عما كره الله عزّ وجلّ، ثم رعاية حقوق الله عزّ وجلّ عند خطرات القلوب الداعية إلى كل خير وشر.



باب رعاية حقوق الله تعالى عند الخطرات
فى اعتقاد القلوب

قلت: وكيف يرعى حقوق الله عزّ وجلّ عند الخطرات، وبم يستدل على ذلك؟ والخطرات ما هى؟

قال: يرعاها بالتثبت بالاستدلال بالعلم عند دواعى القلوب، وهى الخطرات، لأن الخطراتِ هى دواعى القلوب إلى كل خير وشر.

قلت: الخطرات من أين بدؤها، ومن أى الوجوه هى؟ أمن وجه واحد أم من وجوه شتى؟

قال: بدؤها من هوى النفس، أو من العقل بعد تنبيه الله عزّ وجل له، أو من العدو؛ وهى على ثلاثة معان:

الأولى: تنبيه من الرحمن، وكذلك يروى عن غير واحد، يروى عن النبى ﷺ أنه قال: «من يُرد الله به خيرًا يجعل له واعظًا من قلبه»، وروى النواس بن سمعان، عن النبى ﷺ أنه ضرب مثلا فقال: مثل صراطٍ وعليه ستور ودواع من أسفل الصراط، ودواع من أعلاه، فالدواعى من أعلاه واعظ الله عزّ وجلّ فى قلب كل مسلم.

فثبت بقول النبى ﷺ: أن الله يعظ عبده فيُخطر بباله ذكره ليتعظ بذلك، وذلك: أن الله عزّ وجلّ يخطر ببال المؤمن، لينبهه بذلك ويعظه؛ فمنه ما يخطر بباله بإحداث الخاطر، فينشئه فى قلبه، ومنه ما يأمر الملك أن يخطر ببال العبد ليعظه بذلك، وينبهه له؛ وإياه عنى عبد الله بن مسعود بقوله: «لمَّة من الملك»، وقد قيل فى بعض الحديث عن عبد الله: «لمَّة من الملك» يعنى: الله تبارك وتعالى.

والثانية: تسويل وأمر من النفس، وكذلك قال الله عزّ وجلّ فيما يصف قول نبيه ﷺ إسرائيل، إذ يقول لبَنِيه: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ [سورة يوسف: آية ٨٣].

وقال جل وعلا، فى قصة بنى آدم: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُۥ نَفْسُهُۥ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُۥ﴾ [سورة المائدة: آية ٣٠].

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلنَّفْسَ لَأَمَّارَةٌۢ بِٱلسُّوٓءِ ﴾ [سورة يوسف: آية ٥٣].

والثالثة: تَزْيينُ ونزغٌ ووسوسة من الشيطان.

وكذلك أمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يفزع إليه بالاستجارة به من خطرات الشيطان وقال تعالى:

﴿ وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ نَزْغٌ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ ۚ إِنَّهُۥ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠٠﴾ ﴾ [سورة الأعراف].

وقال عزّ وجلّ ﴿ يُوَسْوِسُ فِى صُدُورِ ٱلنَّاسِ ﴿٥﴾ ﴾ [سورة الناس].

وقال عزّ وجلّ: فيما وصف به آدم وحواء عليهما السلام: ﴿ فَوَسْوَسَ لَهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ ﴾ [سورة الأعراف: آية ٢٠].

وقال عزّ وجلّ: ﴿ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ ﴾ [سورة الأنعام].

فعلى العبد التثُّبت بالعلم الدالّ على الخطرات حتى يستدلّ فيعلم: من أى الوجوه الخطرةُ حين تعرض، فيجعل الكتابَ والسنةَ دليله، فإن لم يتثبت بعقله، ويجعل العلمَ دليلهَ، لم يبصر ما يضره مما ينفعه، وقد قال بعض الحكماء: إن أردت أن يكون العقل غالبًا للهوى فلا تعجل بفعل الشهوة حتى تنظر فى العاقبة.

قلت: وما التثبت؟

قال: حبس النفس قبل الفعل وترك العجلة، وهو الصبر قبل الفعل.

قلت: فإن جاشت النفس إلى العجلة بالفعل، فما الذى يحبسها؟

قال: يذكرها نظر الله عزّ وجلّ إليها، ويخوِّفها نزولَ نقمته، فإن أبت عاتبها فقال لها: إن الله عزّ وجلّ يراكِ فلا تعجلى وقفى، فإنكِ موقوفةٌ غدًا على فعلك ولا يدع الاستعانة بالله عزّ وجلّ، أن يقوى ضعفه ويقهر له هواه، لأنه من ثقل عليه توقيفُ الله عزَّ وجلّ غدًا على فعله خفّ عليه فى الدنيا أن يقف ويتثبت قبل فعله: خوفًا وحياء من توقيف الله عزّ وجلّ غدًا على فعله.

فبالعقل والعلم والتثبُّت، يبصر الضرر والنفع من دواعى القلوب بالخطرات، وإلا لم يُؤمَن عليه أن يقبل خطرة من نزعات الشيطان، أو تسويلِ النفس يحسَبُها تنبيهًا

مــن الرحمن عزّ وجلّ، أو ينفى خطرة من التنبيه على الخير يحســبها من تســويل النفــس أو من تزيين الشــيطان، فلن يميز بيــن ذلك ولا يعرفــه إلاّ بالعلم والتثبت بالعقل؛ ومثل ذلك: كمن هو فى ظلمة شــديدة فــى الطريق مخوف من الآبار والزلل فى المطر الوابل، فلن ينفعه بصره بغير ســراج ولن ينفعه السراج إن لم يكن له بصر صحيح، ولن ينفعه البصر والسراج إن لم يرم بصره حيث يضع قدمه ويثبّت، فإن نظر إلى الســماء أو التفتَ، ونظره صحيح وســراجه يزهر، كان كمن لا بصر له ولا سراج معه، وإن هو رمى بطوفه نحو الأرض ولا ســراج معــه، كان كمن لا بصر له؛ فمثل البصــر الصحيح: كمثل العقل، ومثل الســراج: كمثل العلــم، ومثل النظر بالتثبت: مثل التثبت بالعقل والاســتضاءة بالعلم وعرض ما يخطر على الكتاب والسنَّة؛ وليس فى أكثر ذلك طولُ مكث لمن علم أنه يُراد منه أن يكون حذرًا، فإذا ســنحت الخطرة بالاعتراض عرفها فى مثل لمح البصر، للعلم المتأصل فى قلبه إذ يقّظهُ الحذرُ لذلك، حتى يأتى الشــىء، الذى يلتبس عليه ويشتبه، فعند ذلك يمكث حتى يُعْلَم، فإن لم يكــن له علم فعليه التمكث، وإن طال ذلك حتى يعلم: أيُرضى الله عزّ وجلّ، قبولُ ما عرض من دواعى قلبه، أو يُسخطه؛ لا يسعه إلاّ ذلك[1].

*****

(١) وفــى ذلك يقول الله عزّ وجلّ: ﴿أَوَمَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ وَجَعَلْنَا لَهُۥ نُورًا يَمْشِى بِهِۦ فِى ٱلنَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُۥ فِى ٱلظُّلُمَٰتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ [سورة الأنعام: آية ١٢٢].

باب منازل أهل الرعاية لحقوق الله عزّ وجلّ في رد الخطرات وقبولها فى أعمال القلوب والجوارح على قدر منازل أهل القوة والضعف

والراعون لحقوق الله عزَّ وجلَّ، فى منازل شتى، وقد ينتقل كل راع منهم فى تلك المنازل على قدر قوته وضعفه، فأول منزلة من الرعاية، وأهلها أقوى الخلق فى الرعاية لحقوق الله عزّ وجلّ: الرعايةُ عند الخطرات بعد اعتقاد جمل حقوق الله عزّ وجلّ، فلا تخطر بقلبه خطرةٌ من أعمال قلبه، إلا جعل الكتابَ والسنَّة دليلين عليها، فلم يقبلها باعتقاد الضمير، وبتركها يسكن قلبه فى مجال الفكر من التمنى وغيره، إلا أن يَشهدَ له العلمُ أن الله عزّ وجلّ، قد أمر بها وندب إليها، أو أذن فيها بأسبابها وعللها، ووقتها وإرادتها فيها؛ فإنه قد يقبل الخطرة، يرى أنها داعيةٌ إلى سنَّة وهى بدعة؛ وقد يرى أنها داعية إلى طاعة وهى معصية؛ وقد يرى أنها داعية إلى خير وهى شر، كالخطرة تدعو إلى الإخلاص بترك العمل، وإلى التنزّه عن الخلق بالفكر، وإلى الرجاء على العمل بالعجب والغرَّة، وإلى المنافسة بالحسد وإلى الغضب لله عزّ وجلّ، بتمنِّى البلاء فى الدين والدنيا للمسلمين، واعتقاد استحلال ما حرم الله عزّ وجلّ منهم؛ ونحو ذلك من الخطرات، وإلى القدر[١] بتنزيه الله عزّ وجلّ، وإلى رأى جهم[٢] - ينفى التشبيه، وإلى التشبيه: بنفى رأى جهم، وإلى الاعتزال بتثبيت الوعيد، وإلى الخروج بالسيف بالغضب لله عزّ وجلّ، أو إلى الإرجاء بتعظيم الأقدار وتنزيه الإيمان من النقصان.

وقد تخطر الخطرة تدعو إلى بدعة فى الجملة يحسَبها سنَّة؛ ومما يدلّ على ذلك: أن قلوب أهل البدع إذا خطر بها الخطرات تدعوهم إلى بدعة عدّوها سنَّة،

---

(١) القول بالقدر: هو القول بحرية الإرادة: أى إن الإنسان حر فيما يأتى وفيما يدع من الأفعال وليس مجبورًا من الله على عمل من الأعمال.

(٢) رأى جهم فى الصفات وهو أن الصفات عين الذات.

فكذلك أهل السَّــنة: لن يَــدَع العدوُّ أن يدعوَهم إلى البِدَع عنــد غفلاتهم من حيث لا يشــعرون؛ ولولا ذلك ما ابتدع أحدٌ بدعة بعد اعتقاده للســنَّة فى عبادة ولا غيرها؛ لأنه قد يدعوه العدو إلى الابتداع فى زهده وفى رضائه وتوكله، فيخالف زهد الأئمة المتقدمين وتوكلهم، ورضاءهم ويقينهم بمخالفته السنة واعتقاده البدعة، وهو يرى أنها ســنة؛ كما اعتقــد قوم الزهد فى الدنيــا بتضييع العيــال، وبترك وجوب حق الوالدين، والتوكل بترك الاكتســاب على الأهل والأولاد والخروج فى السفر بلا زاد، والرضا بالســرور بالبلاء إذا وقع بالمسلمين، وبتحريم الدواء والدعاء، وترك التمنِّى أن المعاصى لم تكن، وبالاشــتغال بالله عزّ وجــلّ، بترك الفرائض، وبترك النوافل، ودعوى البصائر واســتنارة القلوب بإدعاء علــم الغيوب: من القطع على ما فى ضمائر الخلــق، وما يُسِــرّون ويكتمون؛ ويحتجّون فى ذلك بآثــار: مثل قوله ﷺ: «المؤمن ينظر بنور الله».

وكل فرقــة ممن ذكرنا تحتج بالآثار، والكتاب، والمقاييس؛ ولكن يطول ذكرها، وإنما أردنا تحذيرَ جملتها، ليعرفها العالِمُ المتثبت بالكتاب والسَّنة.

وكذلك الخطــراتُ التى تدعو إلى تدين القلوب من غير عبادات بالأعمال: كالقدر ورأى جهــم، والرفض والاعتزال ونحوه، فلن يمّيز العبدُ بين ذلك وبين ما أحبَّ اللهُ عزَّ وجلّ، من الأعمال والسنن، إلا بشاهد العلم؛ لأن الله عزَّ وجل، أمر بذلك أو ندب إليه وأذن فيه، ولا تخطر خطرة فينفيها، أو يحجب قلبه عنها إلا أن يشهد له العلمُ أن الله عزّ وجلّ، قد نهى عنها وذمَّها بسببها، وعللها وأوقاتها؛ فإنه قد تخطر بقلب العبد الخطرةُ داعيةً إلى خير فينفيه، وهو يحســب أنها شــرّ، وقد تدعو إلى ســنَّة فينفيها، وهو يحســب أنها بدعة؛ يزينها له عدوُّه؛ ومما يدل على ذلك: أن قلوب أهل البدع إذا خطرت بها خطرة تبعثهم على اعتقاد الســنَّة نفوها وحسبوها بدعة؛ ولن يدع العدو أن يدعو العبدَ المريد، إلى نفى خطرات التنبيه على الخير والشرّ لئلا يقبلها، لأن على العباد وإن أرادوا الله عزَّ وجل، أن يصيبوا الحقَّ بذلك.

وقد ذمَّ الله عزّ وجلّ، قومًا ولم يعذرهم، بأن رأوا أن الشــرّ خير والخير شــرّ فقال عزّ وجلّ: ﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٠٤﴾﴾ [سورة الكهف].

وقال عزّ وجلّ: ﴿ أَفَمَن زُيِّنَ لَهُۥ سُوٓءُ عَمَلِهِۦ فَرَءَاهُ حَسَنًاۖ ﴾ [سورة فاطر: آية ٨].

وقال حذيفة رضي الله عنه لرجل سأله عن الرجل: يقاتل يريد وجه الله عزّ وجلّ، فيُقْتَلُ، ولـم يوفـق للحقّ، فقال: ليدخلن النار ممن يقتل أكثر مـن كذا وكذا، ولكنْ من قاتل يريد وجه الله عزّ وجلّ، فأصاب الحقّ فهو في سبيل الله.

ومن لم يوفق للحقّ، لم يوفق للخير، وكذلك الذى ينفى خطرات من الخير يحسبها سـواءً. ولا يميز بين ذلك إلاّ بشـاهد العلم من الكتاب والسُّـنة، وإذا تبين له بشاهد العلـم إحـدى الخطرتين، أنها ممـا أحبّ الله عزّ وجلّ من عمل قلب أو اعتقاد سـنة قَبِلها وَعزم عليها، وإن تبيّن له بشـاهد العلـم أنها مما كره الله عزّ وجلّ أو ذمه فى كتاب الله عزَّ وجلّ، أو فى سنَّة النبى ﷺ، أو اجتمعت[1] عليه العلماء نفاها عن قلبه وحجب قلبه عنها؛ فإن لم يتبيّن له عند إحدى الخطرتين ما هى، أهى مما أحبّ الله عزَّ وجلّ، أو مما كره الله تعالى؟ وقف وتثبت ابتداءً أو يشهد العلم به بأحد الأمرين فيقبل أو ينفى، وهو فى فسحة حتى يتبيّن بالنظر بقلبه، أو بسؤال العلماء، إن كان ممـا لا يبلغه علمه، فإنه إن لم يفعل ذلك لم آمَـنْ عليه أن يضلّ بغير دليل، فيعتقد الشـرّ ويحسـب أنه خير أو ينفى الخير ويحسب أنه شرّ، ويعرف الشرّ ثم يعتقده، أو يعرف الخير ثم يجانبه، ولو تبيّن ذلك لم آمَنْ ذلك عليه أيضًا، فإذا فعل ذلك رَعَى حقـوق الله عزّ وجلّ فى جوارحه، فلا يخطر بقلبه خطرةٌ تدعو إلى القول بلسـانه، فيعتقـد الهمّ بها، ولا يأذن للسـانه أن ينطق بها، حتى يتبين له فى العلم بالكتاب والسُّنة، أو فى إجماع الأمة أن الله عزَّ وجلّ، أمر بها أو ندب إليها وأباحها، وكذلك الداعى إلى الاستماع إلى صوت من الأصوات فيعتقد الهمّ إلى الإصغاء إلى ذلك الصوت، إلـى أن يتبيّـن له فى العلم أن الله عزَّ وجلّ، قد أذن فـى ذلك أو ندب إليه أو أباحه.

ألا تـرى إلى ما جاء فى الحديث عن ابـن عمر عن النبى ﷺ أنه مرَّ بزمَّارة راعٍ، فوضـع أصبعيه فى أذنيه، وعدل عن الطريق، حتى قيـل له: إن الصوت قد انقطعَ، فمنع سمعه، فلم يأذن له إلى ما كره الله عزَّ وجلَّ.

---

(١) أجمعت العلماء على أنها مما يكره الله عزّ وجلّ.

وكذلك إن خطرت خطرة تدعو إلى نظرة، لم يعقد الهمّ بها، ولم يدع بصره يتردد فى النظر إليها إن كانت نظرة فجأة، حتى يعلم أن الله عزَّ وجلَّ، قد أمر بها أو ندب إليها أو أباحها؛ وكذلك يداه: لا يعقد الهمّ ببطشهما وحركاتهما، بل لا يخلّى بينهما وبين البطش، وكذلك الرجلان لا يخلى بينهما وبين المشى حتى يعلم أن الله عزَّ وجلَّ، قد أمر بها أو ندب إليها أو أباحها، فى كتاب أو سنَّة أو فى إجماع الأمة.

قلت: فإذا رعيت حق الله عزّ وجل، عند الخطرات التى تدعو إلى عقد ضمير القلوب، والخطرات التى تدعو إلى الهمِّ بحركات الجوارح وسكونها، فما تخاف علىَّ بعد ذلك؟ وهل يجب علىَّ غيرُ ذلك؟

قال: نعم، إن الله عزَّ وجلّ، أوجب فرائضه فى كتابه نصًّا فى التلاوة وكثير من نص التلاوة مجمل بالفرض، يحتاج إلى التفسير بما فى سنة النبى ﷺ، فجعل بعض فرضه أوجب من بعض، إذا اجتمع الفرضان، وفرض فرضًا له وقت يفوت، إن جاز وقته بغير عذر قبل أن يؤدَّى كان العبد عاصيًا لربّه، وفرض فرضًا له وقتان، فمن أدَّاه فى أول وقته كان ذلك أفضل عليه، وإن أدّاه فى الوقت الثانى لم يكن مأزورًا، وأوجب الله عزَّ وجلَّ، ألا ينال فرضه بما حرم على عباده ولا يؤثر على فرضه نافلة مما يتقرب به إليه، فعليك وعلى العباد ألا يؤخروا من فرضه ما أوجب أن يُبدَأ به، ولا يقدّموا ما أمر أن يؤخّر بعد غيره من الفرض، ولا يتركوا فرضًا لطلب قربه بنافلة ولا غيرها.

* * *

باب شرح ما يبتدأ به من أداء الفروض وترتيبها فى الأداء والوجوب

قلت: بيِّنْ لى كيف ذلك كله، ما الذى أبدأ به من الفروض إذا حلت جميعًا؟ وما الذى أؤخره منها؛ وما الذى له وقت يفوت، والذى لا يفوت وقته؟

قال: إذا أوجب عليك فرضين، فابدأ بأوجبهما عليك فى الكتاب والسنَّة، وإن حضر وقتهما جميعًا كحاجة الوالدة والوالد: فابدأ بحاجة الوالدة؛ وإنما هذا مثال فى الوالدين ويطول تفسير شيء من ذلك، فهذا مثال لما أَشْبَهَهُ من ذلك، فليبدأ العبد بحاجة والدته، لأن بَرها مقدّم فى سُنَّة النبى ﷺ واجتماع العلماء على تقديمها فى البرّ والطاعة على الوالد، وكذلك إن لم يكن له والدة ولا والد، وكانت له قرابة فأصابتهم خلة أو حاجة مما يلزم فيه صلتهم، ولم تقدر أن توسعهم فابدأ بالأقرب فالأقرب؛ وبذلك جاءت السُّنَّة فى الوالدين والقرابة، حين سئل النبى ﷺ: فقال له السائل: «يا رسول الله من أبر؟ قال: أُمَّك، قال: ثم من؟ قال: أمك، قال: ثم من؟ قال: أباك، قال: ثم من؟ قال: أدناك فأدناك».

وكذلك كل ذى رحم محرم تبدأ به قبل من ليس بمحرم، فإن استووا فى القرابة فابدأ بأحوجهم، إلاّ أن تكون واسعًا لهم أجمعين فتعمّهم بالبّر والصلة؛ وكذلك إن كان عليه نذر: إن قدم من سفره سالمًا، أو برئ من مرضه أن يبدأ من أول يوم يفعلُ الله ذلك به فيصوم شهرًا، فبرئ من مرضه أو قدم من سفره فى أول يوم من رمضان، كان صوم رمضان واجبًا وتأخير صيام النذر، وكذلك إن وافق يوم قدومه أو برؤه يومَ عيد لم يصم، لأن اتباع السُّنة فى الإفطار أولى به، وكذلك لو ملك العبد ما يحج به وليس له ما يخلّف لوالديه أو أحدهما أو أهله وولده ،إذا كانوا لا يقدرون على ما يقوتهم، أقام وآثر الإنفاق عليهم على الحج، وكان هذا أوْجَبَ عليه فى السُّنّة وعند علماء الأمة، وكذلك الميعاد يكون على العبد فيحضر وقتُ الجمعة، أو آخر وقتِ صلاة من الصلوات الخمس فليبدأ بصلاة التى يخاف فَواتَها قبل الميعاد، وإن

ضيَّعهُ فليس بمضيع له؛ لأنه بدأ بما هو أوجب منه، لأن المسلمين قد أجمعوا على أنهم إنما يتواعدون على غير ترك الصلاة المفترضة، وإن لم يتكلموا به، فذلك عقد قلوبهم، أو يحضر الجمعة فى آخر وقتها، أو آخرُ وقت صلاة من الصلوات الخمس، ويريد الوالدان حاجة ليس فى تركها عطبهما إلا إنها تَرَفقٌ بهما ويسخطان من تركها، فليبدأ بالجمعة والصلاة المفروضة، إذا كانت الجمعة يعلم أنها فائتة، أو كطلوع الشمس لصلاة الغداة، أو كغروبها للعصر؛ وكذلك كلُّ فرض: لا يجوز له أن يضيّعه لطاعتهما وبرّهما إلا أن يخاف عطبهما، فقد اختلف فى بعض الفروض عند ذلك، ألا ترى أن النبى ﷺ يقول: «لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق».

وكذلك يفرض له الحج، وعنده ما يحجّ به، وعليه دين يخرج عليه صاحبه ويحبسه فلا يخرج، فليؤد إليه حقَّه، وإن كان له غير ذلك من العروض والعقارات فليبعه وليخرج به، وكذلك يكون عليه الدين يخرج عليه صاحبه، فيخاف أن يجوع والده وعياله، فليبدأ بقضاء الدين، ويحسن التوكُّل على الله عزّ وجلّ فى عياله، وليس بمضيّع لهم ولكن مؤثرًا واجبًا على واجب هو أوجب منه؛ لأن الله عزّ وجلّ أمر أن يؤدّوا الحقوقَ إلى أهلها، وقال النبى ﷺ «مطل الغنى ظلم».

وكذلك لو نهاه والداه عن قضاء دينه لم يكن له طاعتهما، إذا كان صاحبُه قد خرج عليه، أو ردُّ مظلمة قد خرجٍ عليه فى حبسها.

فإن بدأ بغير هذا الذى كَتْبتُ له من هذه الأشياء أو ما أشبهها، فقد خرج وضيَّع؛ لأنه قدم ما أخر الله عزّ وجلّ، وأخر ما قدم الله؛ ولا يتقرب إلى الله تعالى بخلاف ما أمر به.

وكذلك إن وجب عليه فرض قد حضر وقتُه بدأ به قبل ما لم يحضر وقتُه من الفروض، وذلك كالرجل يريد الحجّ فى وقت فيه سعة من الأيام، فيأمره والداه أن يقيم إلى آخر الوقت للحجّ، أو كصلاة قبل أن يأتى الوقت المضيق عليه أن يجوزه، فليطعهما ويبدأ بحاجتهما حتى يأتى الوقت المضيّق عليه فوته، كذلك جنازة القرابة تحضر يخاف فواتها فليبدأ بها، وكذلك الميعادُ يكون عليه قبل أن يخاف فوات الحجّ، أو الصلاة فليبدأ بميعاده.

وكذلــك يكون عليه الميعادان، أحدهما لوقــت معلوم من النهار، والآخر لا وقت له معلوم من النهار أو من الأيام، كقوله آتيك اليوم أو الليلة أو آتيك ولا يذكر وقتًا، فليبدأ بالذى له الوقت المعلوم.

وكذلــك تفوتــه الصلاة المفروضة بنســيان أو نوم أو تفريــط، ويحضر وقت صلاة أخرى، فليبــدأ بالفائتة إلاّ أن يخاف فوات الداخلة فيبدأ بالداخلة ولا يضيّعها كما ضيَّع الأخــرى، وفى ذلك اختلاف، إذا خاف فواتها ومــا لم يخف فوات الداخلة، فمجتمع عليه أن يبدأ بالأولى، وكذلك أن يَعِدَ مِيعادًا وعليه ميعاد آخرُ قبلَه وهو ناس للأول ثم يذكره، فليبدأ بالأول ويؤخر الآخر، لأن الله عزَّ وجلَّ، فرض فرائضه، فبدأ بالغداة قبل الظهر، والظهر قبل العصر؛ وكثير من فرائضه كذلك، ومن ذلك قول أبى بكــر ﵁ فى وصيته لعمر ﵁: اعلم أن لله عــزّ وجلّ عملا بالليل لا يقبله بالنهار، وعمــلا بالنهار لا يقبلــه بالليل، فأوصاه أن يقدم ما قدّم الله عــزّ وجلّ من الفروض، ويؤخّر ما أخر الله منها، وذلك على ما وصفتُ لك.

وإذا كان فــى فــرض فحضر فرضٌ دونــهَ، فَلْيُتِــمَّ ما هو فيــه ولا يقطعه، وذلك كالجمعة يدخل مع الإمام فيها، أو صلاة الغداة فى آخر وقتها، فَيُدْعَى لجنازة قرابة فلا يقطعها لذلك، وليتم ما بقى منها ونحو ذلك، وكذلك إذا كان فى الحجّ المفروض مُحْرِمًا به، فكتب إليه والداه ألا تقيم ساعة، فليتمَّه ولا يخرج منه.

وقد يَعِرْضُ الواجبُ فيؤدِّيه بالاســتعانة بالمعاصى، كاكتســاب الحرام والشبهة المجمع على تركها، يريد بذلك غداء عياله، وأداء ما وجب عليه من حقهم، وكذلك الوالدان، يهجرهما أو أحدهما، إذا أذيا أهله أو ظلماها، يريد بذلك أداء حق أهله، ولعله يتأول فيقول: امرأتى أسيرة فى يدى وقد أوصيت بها، وكذلك أهله: يضربها أو يضيعها، أو يشــتمها بغير حق، يريد بذلك رضاء والديه، فعليه ألا يفعل شــيئًا مــن ذلك، فإن فعل فقد قام بواجب بمعصيــة الله عزّ وجلّ، وهو حقيق ألا يتُقبَّل منه ذلــك، وأن يغضب الله عزّ وجلّ عليه، وكذلك يضرب ولده لأهله، يريد أداء ما وجب عليه لها، وكذلك يأمر بالمعروف لقرابة أو غيرهم، بالقذف والشــتم والضرب الذى لا يحــل له، يظن أن ذلك غضــبٌ لله عزّ وجلّ، وكذلك يطيــع والديه فى قطع رحم،

وكذلك فى النظافة والطهارة للصلاة يصيبه القذر، أو يخاف أن يكون أصابه فيضجر، فيشـتم الوالدين أو الأهل أو الخادم، أو يضربها بما لا يحل به، يظن أن ذلك غضبٌ للدِّين.

وإن كان فـى فـرض فعرض له فرض أوجب منه قطَعَهُ بعـد ما يحل فيه كالصلاة يدخل فيها فى أول وقتها أو أوسطه، ثم يذكـر أن عليه صلاة فائتة فلْيقطعها، وقد رأى بعضُهم إتمامها، ولا يحتسب بها، وشبَّهها بالحجّ الفاسد يمضى فيه ثم يقضيه من عام قابل وذلك لا يشـبه الحجّ؛ لأن الحـجّ لا يمكنه فى عامه أن يعيده والإحرام لازم له ليس كعقد الصلاة؛ وكذلك إن كان جالسًا لميعاد ثم ذكر أن عليه صلاة فائتة، فإنـه يترك الميعاد ويبدأ بالصلاة الفائتة، إذا خشـى فوتَ الصـلاة الداخلة قبل أن يقضى الفائتة، كالعصر تفوته فخشى أن تغيب الشمس، وأشباه ذلك، وكذلك إن حرَّج عليه والداه ألا يخرج عن بلدهم، فيحضر النفير لظهور المشـركين على المسـلمين، وليس فـى وجوههم من يقوم بقتالهم فعليه الخروج، وتـرك الْمُقَام؛ وكذلك الصلاة يدخل فيها فى أول وقتها، فيرى رجلا قد أضجع للقتل ظلمًا، أو امرَأة مسـتكرهة، وهـو يقوى على أن يغير ذلك، فليغير ذلـك وليقطع الصلاة ما لم يخف فواتها، وقد اختلف العلماء إذا خاف فواتها[1]، وكذلك إن أصبح صائمًا من نذر واجب، فتبيّن له أنه يومُ عيد أفطر؛ وكذلك إن كانت امرأةٌ صائمة من نذر فحاضت أو دخلت فى صلاة مفترضة فحاضت، قطعت الصلاة وأفطرت.

وقـد يطلب العبدُ الورعَ والنوافـل، فيضيع الفريضة وهى لـم يتمَّها، وقد يطلب العبـد الـورعَ بتضييع الواجب بترك المـال وهو حلال، غلطًا، خشـية ألا يحل له أخـذه، والصناعةِ والتجارةِ والميراثِ الحلالِ، يريد بذلك السـلامة فيضيّع العيال، فيجيعهـم ويعريهم، ويسـخط عليه الوالدان، ويضيّعهما، وهـو يقدر على المال أو العمل الحلال؛ وكذلك يدع الحجّ مخافة أن يكون خالط ما له حرام من غير أن يعرف شيئًا بعينه فيه؛ وكذلك أن يخرج من البلدة يخاف ألا يسلم فيها فيسخط عليه والداه ويضيّع عياله.

---

(١) والصحيح أنه يقطعها للإنقاذ ثم يقضيها لأن حقوق الله مبنية على التسامح.

وقد يضيّع الفرض للوسوسة تعرض من الشيطان، فيدع الفرض إرادة أن يؤديه على ما أمر، ومخافة ألا يجزيه أداؤه إلا بذلك، يحسَب أن ذلك عليه هو الواجب، فيكثر الوضوء ويطيله، حتى يذهب وقت الصلاة كطلوع الشمس لصلاة الفجر، أو كفوت الجمعة، وكذلك فى الغسل من الجنابة، أو يشتغل بالاستبراء، ويرى أن ذلك واجب عليه، وأنه لا يجزيه إلاّ ذلك ويتشاغل بذلك حتى تخرج أوقات الصلوات، فيضيّع الفرض بطلب إقامة الفرض غلطًا ووسواسًا، وكذلك يتشاغل بإعادة التكبير، أو يقطع الصلاة قبل أن تتمّ، يعيدها مرارًا، أو يضيق الصدر منه على التكبير حتى تذهب أوقات الصلاة، أو يؤخر أوقات الصلاة كالعصر وغيرها، ويسفر بالفجر يريد بذلك القدوة بمن تأول غلطًا، حتى يذهب وقتها الذى جعل النبى ﷺ آخر وقتها.

وقد يعرض للرجل الواجبُ فى الكتاب أو فى السُّنَّة، وقد رخص له فى تركه من أجل علة عرضت، لا يجوز أن يأتيه من أجلها، فيأتيه يريد بذلك أداء الواجب، ويضيّع ما هو أولى به، كالدار الغصب فيها وليمةٌ أو قرابة فيدخلها بغير إذن ربّها يريد بذلك البرّ، أو يسكنها يريد بذلك برّ القرابة، أو الوليمة فيها المنكر، فيأتيها إرادةً واجب حقّ المسلمين، ولعله أن يتأول فى ذلك: يقول لا أدع حقًّا لباطل، فيترك ما هو أولى به ويأتى ما كُره له، وإنما أُمر بأداء الحقّ بالحقّ، فأما بتضييع ما أوجب اللهُ عزَّ وجلّ عليه فلا يجوز له ذلك.

وقد تعرض للعبد العلة التى لا يجوز أداء الفرض بمثلها لولا العذرُ الذى رخص له من أجله، كالبول الذى يستمرّ به نزوله، والدم أو البطن؛ فيدع الصلاة حتى يخرج وقتها يريد بذلك أداء الفرض بالطهارة، فيدع الفرضَ ويضيّعه؛ وعلماء الأمّة مجمعة على الرخصة له بأن يتوضّأ لكل صلاة ويصلى وإن سال، وأمر النبى ﷺ، المستحاضة بذلك، وكذلك فعل عمر رضي الله عنه، حين طعن: صلى وجرحه يثغب دمًا؛ أو يمرض فلا يمكنه الصلاة قائمًا ولا يمكنه قاعدًا، وزيد بن ثابت استمرّ به البول، فكان يتوضأ ويرسل البول؛ أو لا يمكنه أن يسجد على الأرض فيدع الصلاة انتظارًا للعافية حتى يخرج وقتها، أو رجاء أن يخف ما به، وكذلك الصداع وغيره حتى يمكنه الصلاة،

والأمَّــة مجمعــة أن عليه أن يصلى كما أمكنه، وقد جحشــت ســاق النبى ﷺ فصلى جالسًا، ومرض ﷺ فصلى جالسًا يوم توفّى وأبو بكر إلى جنبه.

وقد يعرض للعبد الفرض فيقوم به فيضيّع ما هو أوجب منه، كالصوم فى السفر أو الصوم فى المرض، حتى لا يقدر أن يصلى إلا قاعدًا أو مضطجعًا، ولو أفطر لأمكنه أن يصلى قائمًا، وقد يصوم فى الســفر أو فى المرض حتى يضجر ويخرج إلى ما لا يحل له من الكلام وغيره.

وقــد يجب على العبد الفرض، فيؤدّيــه لإرادة الدنيا، يرى أن ذلك يجزيه، وأن ذلــك أولى به جهلا وغلطًا، كالزكاة تجب عليــه فيعطيها فقيرًا قد لزمه ذمامُه لابد لــه من مكافأته فينفى ماله بحقّ الله عزّ وجلّ، كاليد اصطنعها إليه، أو عمل له عملا على غير أجرة مســماة، كالرجل يخدمه أو يقوم بحوائجه، أو المرأة الفقيرة ترضع له أو تخدم أهله أو تلطفهم بالبرّ، فقد ألزم نفسَه مكافأته، فيعطيه الزكاة لتسقط عنه مكافأتهُ، ولعله يترك من هو أولى منه أن يعطيه، أو الرجل يخاف لسانَه إن لم يعطه أو يرجو حمده فيعطيه فيكثر له، ويمنع من هو أحوج منه والله عزَّ وجلَّ، يقول:

﴿يُؤْتِي مَالَهُۥ يَتَزَكَّىٰ ۝١٨ وَمَا لِأَحَدٍ عِندَهُۥ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَىٰٓ ۝١٩﴾ [سورة الليل].

وقال عزّ وجلّ وعلا: ﴿وَمَآ ءَاتَيْتُم مِّن زَكَوٰةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ ٱللَّهِ﴾ [سورة الروم: آية ٣٩].

وكذلك الوصية يوصى بها إليه فى وجوه للبرّ، مثل ابن السبيل والفقير أو غيرهما؛ فيخصّ بها إلى ذوى الأيادى عنده، ومن لزمه ذمامه، ومن يخاف لســانه، أو يرجو مكافأته أو حمده، ويدع من هو أولى به، فيدع أن يضعه كما أمر به صاحبه، أو يغش الميت فى وصيَّته ويعمل فى منفعة نفسه فيما أوصى إليه به.

وقــد يجــب عليه الشــىء فيؤَديه، ورغبته أن يزداد لنفســه بعــد أداء ما وجب عليــه، فيرى أن الازدياد من ذلــك هو الواجب، فيضيّع كثيرًا مما يجب عليه لذلك، ويعتــل بالفرض وقد أدّى الفــرضَ، وإنما يعمل فى رغبة الدنيا، كالعيال يكتســب

لهم ما يغذوهم حتى يكون عنده ما يكفيه الأيام والشهور والسنين، فإذا عرضت له حاجة قرابة، أو جار يستيقن فقره وجوعه، أو غريب منقطع به، أو جنازة قرابة، قال: الفرض وأداء الواجب أولى به، يعنى الاشتغال بالاكتساب للعيال، أو إمساك ما عنده من مواساة من يجب عليه، ويقول: قال النبى ﷺ: «ابْدَأ بمن تعول»، ويرى أن ذلك أولى به، فقد قام بما زعم أنه يجب عليه، إذ كان عنده ما يكفيهم؛ وإنما يعتل من أجل البخل أو الكسل؛ أو يكون جاهلا وغالطًا ومع ذلك إن الاكتساب على العيال مختلَفَ فى وجوبه.

وقد يطلب العبد التطوع بتضييع الواجب، وأولى به أداءُ الواجبِ، وإن فاته التطوع كطلب الحديث وتضييع العيال والقرابة، فينفق فى طلبه ويضيّع عياله وقرابتَه، وهم فقراء لا غنى بهم عنه، أو يعصى الوالدين فى الخروج من بلدهما، أو يعرض بهما حاجة فى بلدهما به، فيدع حاجتهما فيسخطهما، ويغدو أو يروح فى طلب الحديث، أو يصحب فى طلبه من قد أمر بمجانبته والإنكار عليه، أو من يعلم أنه لا يسلم معه فى دينه من الغيبة وغيرها، أو كخروجه إلى الحجّ تطوعًا، أو الغزِو بتضييع عياله أو بسخط الوالدين، أو المبيت على الذكر بعصيان الوالدين، وكإعطاء الغزاة والحجاج المال، والإنفاق على الإخوان أو الجيران، أو الصدقة بتضييع حقِّ من يلزمه حقّه، فإن لم يكن يملك إلا ذلك فقد ضيَّع واجبًا من حق الله عزّ وجلّ، وإن كان يملك سوى ما ينفق فى ذلك، فقد ترك ما هو أولى به وأنفق فيما لا يجب عليه وترك ما يجب عليه، وكتركه أداء المظلمة تكون عليه ومظلمة الدين عليه ولا يقضيه مَن قد ضّيق عليه فيه، وإنفاقه فى طلب الحديث وسائر التطوع.

وقد يطلب العبد النوافل والقربة إلى الله عزّ وجلّ، بالاستعانة؛ بما لا يحل، كاكتسابه المال بالولاية والظلم والخيانة والرشوة، وكالمبايعة بالتجارات بما لا يحل له من الربا وما نهى عنه من المبايعة، وكالصناعة التى تكره كالتصاوير للصور أو كعمل الآنية من الذهب والفضة لمن يأكل ويشرب فيها، أو صنعة الملاهى وبيع السلاح والثياب السواد من القلانيس وغيرها، وبيع الحرير من الرجال ويغزو

بما يصيب من ذلك ويحج، ويعول القرابة ويتفضَّل على الإخوان، يريد بذلك التطوع، ويحتجّ فى ذلك فيقول: أعول به عيالا صغارًا وقرابة مساكين وأوجهه لله عزّ وجلّ، فى سبيل الخير، وقد عصى الله عزّ وجلّ، بما يكتسب من ذلك، فأبرُّ من ذلك تركُ ذلك، كما قال أبو الدرداء رحمه الله، فيمن كسب مالا من غير حلّه، وأنفقه فى غير حلّه[1]، فأبرّ من ذلك ألا يسلب اليتيمَ ويكسو الأرملة.

وإتيان السلطان الجائر وتعظيمه بمالا يحلّ، وتصديقه على الكذب ومجالسته على المنكر، يريد بذلك فيما يزعم أن يدرأ عن مظلوم أو يردّ مظلمة، أو يأخذ لمسكين أو فى وجوه البرّ، أو يحتسب ويطلب القضاء، أو يلى المظالم يريد بذلك التطوع والقربة وهو لا يسلم من جميع ذلك، فإن كانت نيته بما يقول صادقًا فقد غلط وجهل، يتقرب إلى الله عزّ وجلّ بما يباعده منه، وإن كانت نيته الاستكثار من الدنيا أو الرفعة بها، فقد جمع كذبًا وغلطًا؛ أو كمن له ضيعة فيأتى السلطان ويعظمهم أو يداهنهم فى المنكر، وكذلك يؤانس أهل البدع ويعظمهم ممن له الجاه عند السلطان أو له المال الكثير، يريد بذلك أن يستعين به على دفع مظلمة لغيره أو عونًا لضعيف، أو يأخذ من الدراهم للفقراء.

وكذلك يحبّ فى الله عزّ وجلّ الإخوان، فيغضب لغضبهم بغير حقّ: فيصارم من صارموا ويعادى من عادوا، ويغتاب من يغتابون يريد بذلك فيما يخيل إليه القيامَ بالحبّ فى الله عزّ وجلّ، وقد عصى الله عزّ وجلّ وهو لا يشعر.

وكذلك يصوم تطوعًا فى الحرّ وغيره، حتى يضجر ويخرج منه إلى والديه وأهله أو خادمه ومن عامله ما لايحلّ له، وإذا أفطر لم يفعل من ذلك شيئًا، وكذلك قد يقطعه هذا الصوم عن طلب المعاش الذى لابد له منه، وقد اختلفوا فى وجوب طلب المعاش، وقد كثرت هذه الفرقة من القراء بطلب النوافل فيما تزعم بترك الواجب.

وكذلك يتجوع ويقلّ المطعم، يتزهد زعم بذلك، فيخرجه ذلك إلى ما لا يحلّ له من الضجر والعجز، ويقطعه عن معاشه وعما هو أولى به من الطاعات

(١) ومنه: «ليتها لم تزن ولم تتصدق».

التى ندب الله عزّ وجلّ إليها، ولم يفرضها عليهم، أو يترك الاكتساب لأهله وولده ووالديه فيجوعون، ويعرون، يريد بذلك التوكُّل على الله عزّ وجلّ - والاكتساب يمكنه - غلطًا وجهلا، فيطلب الفضل بترك ما هو أولى به، وقد يسخط عليه والداه لذلك ولا يبالى بسخطهما.

قلت: فهل يُخَافُ علىّ فى النوافل، من غير تضييع الواجب، الغلط؟

قال: نعم، إلا أنّك لا تخرج فى غلطك فى النوافل إلى مأثم، إلا أنّك تغبن وتنقص.

قلت: فلا غنى بى عن معرفة ذلك فبيِّنه لى.

قال: قد يُخدع المريد أيضًا فى البرّ الذى هو نافلة فيُزيلُه العدوُّ، أو هوى النفس عن الفضل إلى النقص، فتستريح النفس إلى ما بينهما، ويزيله العدو عن فضل ما بينهما نفاسة عليه بالفضل.

وقد يعرض له أمران: أحدهما أفضل من الآخر، وقتهما واحد، ويزيله العدو والهوى عن أفضلهما إلى أدناهما، كعيادة أخ مريض وزيارة أخ صحيح، وحالهما سواء فى الحبّ والطاعة، فيبدأ بالزيارة ويدع العيادة، والعيادة أفضل؛ لأنها زيارة وعيادة، أو كالأخ المستقل بنفسه بوجود القوت وآخرٌ محتاجٌ ،فيبدأ بالمستقل ويدع المحتاج، وكزيارة أخوين أحدهما أنفع له فى دينه والآخر أقلّ منفعة وإن كان قد يسلم معهما جميعًا، فيصده العدو عن المنفعة حسدًا منه، والنفس تصدّه عن إتيانه خشية أن يستفيد ما ينغص عليها لذتها، ويحملها على ما يثقل عليها من طاعة الله عزّ وجلّ، أو ينبهه إلى شىء قد أغفله فيذكره إياه مما يثقل على النفس وفيه الفضل، وكالدعاء للإخوان من الأغنياء على ألوان الأطعمة، يريد بذلك البرّ والأجرَ، وصلة الإخوان الفقراء، ووضعه ما ينفق على الأغنياء فيهم أولى وأفضل، وكجنازة الغنى والفقير فيؤثر الذهاب مع جنازة الغنى لأيادٍ تقدمت، يريد أن يكافئ على أيادى الدنيا بالطاعة، ويرى أن ذلك أفضل، أو مداراة له أو مخافة لسانه، ويرى أن ذلك أولى به؛ والله أحقُّ أن يؤثر، فليأت الفقيرَ إن كان أقرب جوارًا، وكان أفضلَ فى الدِّين، أو ليس معها من يقوم بها، ورَّبما آثر الذهابَ مع جنازة الغنى بعد علمه أن الفقير أفضل لأثرة هواه، فقد ضيَّع من هو أولى به على تعهد منه.

وقد يعرض له مجلسان لمحدِّثين أحدهما يحدِّث من الحديث بما هو أنفع فى دينه وإتيانه أسلم من الخوض معه، فيأتى الذى هو أقلّ منفعة وأقل سلامةً له، وأولى به طلب المنفعة والسلامة.

وكذلك طلب الحديث الذى قد سمعه مرّة أو مرارًا، يريد بذلك ليعرف الإسناد من وجوه عدة، ويعرض له جنازة، أو عيادة مريض، أو ذهابٌ فى حاجة مع أخ مكروب أو مضطر أو ضعيف غريب؛ فيذهب إلى الحديث وذهابه إلى ذلك الحديث فضلٌ، وأَولى به إتيان الجنازة أو عيادةُ المريض، أو زيارة أخ يستفيد منه ما يزداد به خيرًا، أو إغاثة الملهوف لأنه إنما يطلب العلم لمثل هذه الخصال، فإذا تركها ففى ماذا يستعمل العلم؟ وليس يذهب إلى حديث هو به جاهل، وقد سمعه مرّة أو مرارًا، إلا أن يكون فيه زيادة علم يستفيده فهو يخاف فوته، فإن كان يستفيد بذهابه علمًا ينهاه عن ردىء أو يدله على هدى فليذهب حينئذ فإن الذهاب إلى العلم أفضل.

وقد يعرض الحديث الذى هو به جاهل وإليه محتاج: من فرض يؤديه، أو حرام يعرفه به، أو سُنة أو خير ينتفع به فيما يستقبل من عمره فيعرض له الحديث مع الإخوان والجلوس فى المسجد، أو زيارة قرابة لا يخاف أن يكون فى ترك زيارتهم حرجٌ، لقلَّة طول المكث عنهم، فيدع الحديثَ ويذهب إلى ذلك كله، ويقول حتَّى نعمل بما نعلم، ويقول قد ذهب حلاوة الحديث وهذا غلط، وأولى به أن يتعلم ما يجهل وما يعلم به أداء فرائضه، وتحريمَ ربّه جلّ وعلا، وسُنَّةَ نبيه ﷺ.

وكذلك الصلاة تعرض له فى موضعين:

أحدهما: تلهى النفس بالنظر والاستماع إلى كلام يكون فيه.

والآخر: تسكن فيه الجوارح وينقطع فيه اللهو، ويمكن فيه الفهم فيصده النفسُ والعدوُّ عن ذلك إلى ما هو أخف، فيصلى حيث يلهُو ويسهو إما بغلط، يرى أن ذلك الموضع أفضل، أو يؤثر هواه.

وقد يكون قد تعودَ الصوم ولم يضعفه ضعفًا ينقطع به عن البرّ، فتخيل إليه النفس والعدو، أن الإفطار أفضل له ليقوى على المعونة للضعفاء والإخوان، أو الصلاة

أو طلــب المعاش، فيفطر من غير أن يعرف ضعفًا قاطعًــا إلا كما يضعف القوى على الصوم ضعفًا لا يقطعه، ولعله يكون فى إفطاره أضعف بدنًا.

وكذلــك يصوم فيضعف، فينقطع عن إتيــان الجنازة وعن طلب العلوم، وعن عيادة المرضى أو عن الصلاة، فلا يكاد يأتى برًّا بالنهار، فالإفطار أولى به، إلا أن يكون قد ينقطع عن بعض ويأتى بعضًا، فالصوم حينئذ أولى؛ لأن الصائم لا يخلو من الضعف، وقــد ينقطــع أيضًا عن مثل ذلــك البعض وهو مفطر، فالإفطار خدعــة إلا أن يكون ما ينقطع به عنه أفضل من الصوم، ويكون لا ينقطع عن مثله فى الإفطار.

وقــد يعرض له الفضلان: أحدهما له وقت يفــوت والآخر لا يفوت وقته، وتكون النفــس قد ســخت بإتيان أحدهما أن يبدأ بــه أيهما كان، وإتيــان الآخر بعدُ فيصدّ النفــس والعدو بإتيان مالا يفــوت وقته عما يفوت وقته، كالجنــازة تعرض وعيادة المريض الــذى لا يخاف عليه عجلة الموت لظاهر العادة، وكذلك المجلسُ من العلم لا غنــى به عنه، والجلوس للذكــر والحديث مع الإخوان الذين لا يفوت لقاؤهم متى أراد، فيــدع العلم ويجلس معهــم؛ وكذلك البكور إلى الجمعــة، وزيارة الأخ الذى لا يفوت زيارته، أو عيادة المريض الذى لا يخاف عليه ويمكنه إتيانه بعد الجمعة، فإن خــاف الموت أن يعاجله، أو كان لا يمكنــه إتيانه بعد الجمعة فعيادته أفضل، إذا كان أخًــا أو جــارًا يلزمه حقُّه، وإلّا فلا يدع البكــور لأن ذلك يفوته إلى الجمعة الأخرى إن عاش؛ أو كالجلوس فى المســجد حتى تطلع الشمس، ويعرض له زيارة، أو عيادة لا يفوت وقتها، فيبــدأ بالزيارة والعيادة ويدع الجلوس الذى يفوت وقته، وقد يمكنه بعد طلوع الشــمس أن يزور ويعود، إلا أن يكون له شــغل هو أولى به بعد طلوع الشــمس لا يتفرغ لذلك، فلينظر حينئذ من يزور ومن يعود فى الفضل والمنفعة فى الدِّين والســلامة، فإن كان كذلك فوقتها حينئذ واحد فليبدأ بالزيارة والعيادة إن كان فيها المنفعة والســلامة أو الفضل لمن يعود، وكذلك يؤثر الزيارة على عيادة من هو أولى به، وذلك أنه يخاف فوته فأولى به العيادة له.

وقــد يدخل فى البر له الفضل العظيم، فتدعوه نفســه وعــدوه إلى فضل هو أدنى منه، كالمصلّى تدعوه نفسه وعدوه إلى سرعة القراءة لفضل كثرة الدرس، فيصده عن

الفهم، لثقل الفهم على النفس وراحتها إلى الفكر فى الدنيا وحديث النفس بأمرها، والفهم أولى به لرقة قلبه وهيجان خوفه.

وكذلك قد يصلى وهو نشط قوى فتدعوه نفسه إلى النوم، فتقول له: إنه أقوى لك على البر غدًا، فيقطع الصلاة وليس به ضعف، ولا يعرف من نفسه بالنهار ضعفًا قاطعًا؛ فإن عرف ضعفًا قاطعًا فلينظر حينئذ: إن كان يقطعه ذلك الضعف عما هو أفضل من الصلاة، صلى بقدر ما لا يضعف بالنهار ذلك الضعف، وإن كان عما دون الصلاة أتم الصلاة ولم يقطعها؛ وكذلك المجلس: قد يكون فيه مما يستفيد فيه ما ينفعه، فتتذكر النفس برًّا هو أدنى منه، فيقوم إليه ويقطع ما هو فيه.

وكذلك يفطر لسرور أخ له لعله لا يغتم إن لم يفطر، ولم يكلف الطعام من أجله؛ فإن كان تكلَّفه من أجله، أو علم أنه يغتم وهو أخ مستحق للأخوة سرَّه وأفطر؛ وإن كان غير ذلك من الإخوان لم يفطر إلا أن يكون تكلَّف ذلك من أجله وحده، أو يحلف عليه فيفطر حينئذ، للحديث لأمر النبى ﷺ أن يبرّ القسم.

قال البراءُ بن عازب: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نبر القسم».

وكذلك يدع العمل من الصوم والصلاة وغيرهما، فيقطعه بعدما يدخل فيه، خشية ألا يسلم من الرياء والتصنّع، وقد أراد الله عزَّ وجل به، فذلك غلط، إنما عليه المجاهدة بالإباء والكراهة، ولو أطاع فى ذلك نفسه لما بقى كثير عمل إلا عرض له فى ذلك الرياء وغيره، فلم يؤمر الناس بذلك، أو يقطع العمل فى العلانية ليعمله فى السرّ، وقد جرب من النفس الخدعة إذا صار إلى السر ترك العمل وكسل عنه، فإن كان قد عوّده الله عزّ وجلّ، القوة على ذلك فليأته سرًّا فهو أحرز وأفضل.

وقد يقطع العمل خشية أن يقال هو مراءٍ، كالرجل يصلى فى المسجد وحده والناس حوله جلوس، أو يذكر الله عزّ وجلّ وهم يخوضون، أو يصمت وهم فيما لا يحل، أو يعرض عليه الطعام وهو صائم وهم مفطرون، أو يبيت مع قوم وقد عوده الله القيام من الليل، فيدع ذلك كله خشية أن يقولوا: مراء، فذلك غلط، وتَرْكُ فضل عظيم وعقدُه فى الترك رياء منه؛ لأنه يحب أن يدوم حمدهم وينظروا إليه بعين الإخلاص لا بالرياء، وقد أساء بهم الظن أيضًا.

وقد يقطع العمل خشــية سوء الظن وإشــفاقًا فيما يرى عليهم، فقد خدعته نفسه لتستريح، وقد أساء بهم الظن.

وقد يكــون فى الفرض خلف الإمام أو يصلى وحده، فيقــرأ الإمام وهو يتفكَّر فى غيــر ما يقرأ الإمام من أمر الآخرة، فقد ترك مــا هو أولى به، وأفضل له أن يفهم ما يقــرأ إمامه أو يقرأ ما يقرؤه هو وحده؛ وقد عد ذلك عامرُ بن عبد قيس رحمه الله من الوساوس، إذا تفكر فى الآخرة فى الصلاة فى غير ما هو فيه من الصلاة.

وقد يَدَعُ العملَ وهو نشط لا يرى من نفسه فترة ولا ضعفًا، فتدعوه نفسُه إلى الترك وتقــول: المداومــة على القليل أفضل، فذلك خدعة من النفس، وســكون إلى الرَّاحة فليغنم ما عرَض له من البر كما جاء الحديث.

«إذا فتح الله لك بابًا من الخير فانتهزه فإنك لا تدرى متى يغلق عنك».

إلا أن يجد من نفســه ضعفًا، فإن تركه كراهة الفترة ورجاءَ المداومة فهو حينئذ أفضل وكذلك جاء الحديث عن النبى ﷺ.

«إن أحب الأعمال إلى الله عزّ وجلّ، ما داوم عليه صاحبه وإن قَلَّ» وقال داود عليه السلام: «داوم وأنت الجواد السابق».

وقال النبى ﷺ: «إن الله لا يمل حتى تملوا» وقال: القصد والدوام.

وقال سلمان: شر السير الجفجفة لا تبغض إلى نفسك عبادة الله عزّ وجلّ.

وقد يكون فى البر ويعرض له فضول من المباح، كالرجل يكون ذاكرًا لله عزّ وجلّ بلســانه بقراءة قرآن أو تسبيح، فتدعوه نفســه إلى كلام الفضول استراحة منها إلى محادثة الناس والخوض فيما لا يعنيه، فيترك الذكر ويخوض فى الفضول، وكالرجل الجالس فى المسجد أو فى ذكر الله عزّ وجلّ مع غيره، فيعرض له النظُر إلى ما يشتهى من المباح أو السمع، فيقطع ما كان فيه وينظر ويسمع، أو يقوم إلى ما يريد أن ينظر إليه أو يسمعه، وقد آثر هواه فى هذا الموضع، على طاعة الله عزّ وجلّ غلطًا منه.

وقد يكون فى الصلاة فيذكر صاحبًا يستريح إلى حديثه، ولا يأمل عنده منفعة إلا أنه لا يخوض معه فى الحرام، فيقطع الصلاة ويذهب إليه خدعة من النفس وهربًا من العمل.

وقد يكون العبد فى عمل من أعمال البر، أو يكون قد نوى الدخول فيه فتدعوه نفسه إلى قطع ذلك، لشهوة معصية عرضت؛ كالرجل يكون ذاكرًا بلسانه، أو يكون صامتًا على عزم يريد بهِ السلامة، فيعرض ذكر الغيبة فيمن هو مغتاظ عليه، أو فيما يعجب منه أو يعجب منه غيره، فيخرج من الطاعة إلى المعصية؛ وكذلك يعرض له الاستهزاء بغيره والحديث بالكذب لمزاح أوجد؛ وكذلك قد يكون فى ذكر أو صلاة، فيستمع إلى ما لا يحل له، أو ينظر إلى ما لا يحل، فيقطع ما هو فيه ويصير إلى المعصية، أو يمكث فيما هو فيه ويخلط الطاعة فى المعصية.

وكذلك قد يكون متفكرًا فى الآخرة فيعرض له نيَّة فى معصية أوتمنٍّ لها، أو فكرة فيها، فيفكر أو يتمنّى، أو يشغل قلبه بالنية فيها، ويدع ما كان فيه من ذكر الآخرة، وكذلك يكون فى الفرض فيخرج منه إلى معصية أو مباح فيعصى معصيتين: بقطعه للفرض وإتيانهِ المعصية.

وهذا شرُّ أحوال العبد، فالعبد المريد المعنىُّ بنفسه، المؤْتَمّ بكتاب ربّه عزَّ وجلَّ وسُنَّة نبيه ﷺ: همَّته: محاسبة نفسه ليميز بين خطراته، أيها لله عزَّ وجلَّ رضى، أو أيها لله عزَّ وجلَّ سخط؟

قلت: أجمل لى فى علل ذلك كله لجملة مختصرة لأفهمه.

قال: إذا عرض له أمر مما أمر الله عزَّ وجلّ به أو ندب إليه نظر فى ذلك حتى يؤديه كما أحبَّ الله عزّ وجلّ وأوجب، فإذا عرض له أمران واجبان فيبدأ بأوجبهما، وإن عرض له واجبان لأحدهما وقت يفوت، والآخر لا يفوت وقته بدأ بما يفوت وقته فيقدِّم ما قدَّم الله ويؤخر ما أخر الله عزَّ وجلّ؛ وإن كان فى فرض فعرض له فرض دونه لم يخرج إليه فيكون عاصيًا بتركه ما أوجب الله عزَّ وجلَّ عليه بعدما دخل فيه؛ وإن عرض له فرض أوجب مما هو فيه قطعه ولا يمكث فيما هو دخل فيه، فيكون

عاصيًــا لله ثم كما كتبت لك بابًا بابًا، وكذلك لا يدع الفرض للنافلة، وكذلك يعمل فى النافلة الأفضل فالأفضل على ما كتبت لك.

قلــت: فــإن عرض أمران واجبان أو فضــلان، فلم يتبيّن أيهمــا أوجب أو أفضل، قــال ينظر أيهمــا أخفُّ على قلبه، فــإن كان أخفَّ من قبل الهــوى أتى الذى ثقل، لأنه لا يؤمن عليه أن يعمل الذى خفّ عليه لهوى نفســه لا لربّه عزَّ وجلَّ؛ وإن كان أخف عليه لأنه أســلم أو القلب فيه أزيد عملا – وما أقل ذلك إلاّ من قلوب الصادقين الأقوياء – أتى الذى هو أخف: لأنه لئن يعبد الله عزَّ وجلَّ، بنشاط الطاعة، أفضل من أن يعبده بكراهة ومكابدة، ولا يؤمن عليه أيضًا الملال والشغل عن الله عزَّ وجلَّ فيه، وأيضًا: إذا هو أقل سلامة وأقل زيادة فى القلب لم يؤمن عليه ألا يسلم فيه، وإن سلم لم يزدد فى قلبه كما يزداد فى الذى قد نشــط له القلب وفرغ له، وإن لم يتبيّن له لم خــفَّ عليه أو لم ثقل، فأحبُّ إلىَّ أن يأتى الذى هو أثقل، لأنه لم يتبيَّن له أن الخفة إنما كانت من قوة قلبه وطلبه الســلامة والزيادة فى العمل فهو إلى الهوى أقرب منه للخشــية، لما جرَّب العُمَّال من أنفسهم، ولما طبعوا عليه من خفّة ما وافق شهواتهم من الدنيا، وثقل ما نافر هواهم من عمل الآخرة.

ولقوله عزَّ وجلَّ:

﴿فَعَسَىٰٓ أَن تَكۡرَهُواْ شَيۡـٔٗا وَيَجۡعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيۡرٗا كَثِيرٗا ١٩﴾ [ســورة النســاء]، ﴿وَعَسَىٰٓ أَن تَكۡرَهُواْ شَيۡـٔٗا وَهُوَ خَيۡرٞ لَّكُمۡۖ وَعَسَىٰٓ أَن تُحِبُّواْ شَيۡـٔٗا وَهُوَ شَرّٞ لَّكُمۡۚ﴾ [سورة البقرة: آية ٢١٦].

فرجَّانا الخيرَ فى المكروه وخوَّفنا الشَّـر فى المحبوب، ولو شاء جلَّ ثناؤه لقال: عسى أن تحبّوا شيئًا وهو خير لكم وعسى أن تكرهوا شيئًا وهو شرٌّ لكم، ولكن نبهنا لمــا هو أغلب علينا ولما بنانــا عليه وطبَعَنَا، وهو أعلم بنــا، فمن أجْل ذلك اخترنا للعامل أن يجانب ما خفَّ عليه تحرزًا وخوفًا لما خوَّفنا ربُّنا جلَّ وعلا، فإن اســتويا فــى الخفّة فلم يقدر أن يعرف أخفهما، أو اســتويا فى الثقل فلم يقدر أن يعلم أيهما

أثقل، فإنه لا يؤمن أن يكون له فى أحدهما هوَى غامض يهيج عند مباشرته أو يعرفه بعد تقضيه وفراغه منه، فليعرض نفسه حينئذ على الموت، أيهما يحبُّ أن يأتيه الموت وهو عليه، فإن النفس المؤمنة وإن كانت غافلة عاصية، لا تتمنَّى لقاءَ الله عزَّ وجلَّ، ولا تحبُّه، إلا على الخير الصافى الذى ترجو أن ينجيها من عذاب الله عزَّ وجلَّ ويدخلها جنَّته، لأنه لا هوى لها عند الموت فى الدنيا، إنما هواها فى الدنيا ما دامت حيَّة، فإن وجد نفسَه تجزع أن يأتيها الموت وهى عاملة بأحدهما ولا تجزع أن يأتيها عند الآخر، فلينظر: لِم جزعَت؟ فإنه لا يكاد يخفى عليه حينئذ إذا ردَّ عليها فقال: لِمَ خفّ عليكِ الموتُ عندها وجزعت من نزوله، وأنت بهذا عاملة، فإنها ،إن شاء الله، سترجع إليه، فتقول: لكذا وكذا فليأت حينئذ الذى لا يكره الموتَ من أجله.

ألم تسمع قوله عزَّ وجلّ: ﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ وَٱلنَّصَٰرَىٰ نَحْنُ أَبْنَٰٓؤُا۟ ٱللَّهِ﴾ [سورة المائدة: آية ١٨].

فقال الله عزَّ وجلَّ: ﴿فَتَمَنَّوُا۟ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٦﴾﴾ [سورة الجمعة].

أى من كان منكم على أمر يثق به لم يبال أن يأتيه الموت وهو عليه، فقال عزّ وجلَّ إن كنتم أوليائى:

﴿فَتَمَنَّوُا۟ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٦﴾﴾ [سورة الجمعة].

ثم قال جلّ ثناؤه: ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُۥٓ أَبَدًۢا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [سورة الجمعة: آية ٧].

أى لما عرفوا مما عندهم مما لا يَرضى الله عزّ وجلّ به، وما أسلفوه من الذنوب غير تائبين منه، فهم عليه بعدُ.

وقال ابن عباس: لو تمنَّوُا الموت لماتوا، وقال ابن جريج فى قوله تعالى:

﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [سورة الجمعة: آية ٧].

لما عرفوا أن محمدًا ﷺ حقّ فكتموه وكذبوا بالحق؛ قال قتادة: لأنه تلا عليهم:

﴿ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ﴾ [سورة الجمعة: آية ٨].

وقال: إن الله عزّ وجلّ، أذلَّ ابن آدم بالموت، رفعه إلى النبى ﷺ، فالمؤمن أولى أن يجزع مما يكرهه الله عزّ وجلّ، أن يأتيه الموت عليه.

وقال بعض العلماء: انظر كل أمر تكره أن يأتيك الموت عليه فاتركه، فإن لم يدرِ لم جزعتْ نفسُـهُ فليأت ما لم تجزع النفس، لأنها لم تجزع إلاّ لبلية، وإن سترها الهوى عنه، وما يكاد يكون ذلك، وإن لم تبال على أيهما أتاه الموت فليبدأ بأيهما شاء، فإنه قد وزن العمل قبل أن يوزن، وعرضه قبل أن يعرض، وفتش من نفسه قبل أن يفتّش، والموت معيار العابدين فيما يُشكل عليهم من همومهم فى أعمالهم، ويبيِّن الاستعدادُ له كلما خفى عليهم من قصد ضمائرهم وأهوائهم فى أعمال جوارحهم، لأنهم لا يستعدون لمن يعلم السرّ، ولا يخفى عليه غوامض الصدور، إلا بما لا خدعة فيه ولا التباس.

قلت: أجمل لى جمله الأولى فالأولى مما هو أوجب وأفضل بعد تفسيرك هذا، لأحفظه مختصرًا مع ما عرفتنى مفسّرًا.

قال: إذا عرض للعبد أمران واجبان فى وقت واحد بدأ بأوجبهما قبل الآخر الذى هو دونه فى الوجوب.

أو عرض له واجبان لأحدهما وقت يفوت والآخر لا يفوت وقته، بدأ بما يفوت وقته قبل الآخر.

فإن كان فى فرض فعرض له فرض دونه لم يخرج منه إلى ما هو دونه حتى يتمَّه.

فإن كان فى فرض فعرض له فرض أوجب منه قطع ما هو فيه ودخل فى أوجبهما.

وإن عرضت له نافلة وهو فى واجب لم يقطعه من أجلها.

وكذلك الفضل والتطوع: يبدأ بالأفضل فالأفضل، كما كتبت له وعلى قدر الأوقات.

* * *

باب منازل أهل الرعاية لحقوق الله تعالى

قلت: فأهل الرعاية لحقوق الله عزّ وجل، والقائمون بها فى منزلة واحدة أو فى منازل شتى؟

قال: فى منازل شتى، وهى سبع منازل:

فأول منازل الرعاية: فى حقوق الله عزّ وجلّ عند الخطرات على العلل والأسباب، والأوقات والإرادات، والوجوب على ما ذكرتُ لك.

ثم أهل المنزلة الثانية: الذين أغفلوا الرعاية: عند الخطرات فى أعمال القلوب مما ليس للبدن فيه عمل، حتى جالت قلوبهم بالفكر فيما كَرِهَ الله عزّ وجلّ، ثم تيقظوا قبل أن يعتقدوها بقلوبهم، ففزعوا وصرفوا قلوبهم عن ذلك.

وأهل المنزلة الثالثة: الذين أغفلوا الرعاية والمراقبة عند الخطرات وعند الفكر فى أعمال قلوبهم، حتى اعتقدوا ما كره الله عزّ وجلّ، من أعمال قلوبهم مما لا عمل للبدن فيه، مثل العجب والكبر والحسد والشماتة وسوء الظن وما أشبه ذلك والبدعة؛ ثم تيقظوا وفزعوا، وذكروا الله عزّ وجلّ، فندموا وخلوا ما عقدوا عليه من ذلك بالتوبة إلى الله عزّ وجلّ.

وأهل المنزلة الرابعة: الذين أغفلوا المراقبة لله عزّ وجلّ، والرعاية لحقه، حتى همُّوا وعزموا أن يأتوا ما كره الله عزّ وجل بجوارحهم، ثم تيقظوا ورهبوا، فندموا على ما أضمروا، وخلوا ما عليه عقدوا بضمائر قلوبهم.

وأهل المنزلة الخامسة: الذين أغفلوا مراقبة الله عزّ وجل وتقواه، حتى ابتدءوا بالعمل بجوارحهم بما كره الله عزّ وجل، من لحظة بعين، أو إصغاء بأذن، أو مدّ بيد، أو خطوة برجل، ثم تيقظوا وفزعوا، وخافوا الله عزّ وجلّ، قبل أن يتمُّوا ما كره الله عزّ وجلّ من العمل: كالعين يلحظ بها، ثم يذكر اطلاع الله عزّ وجلّ عليه وأن الله يسائله عنها أو يخاف أن يغضب عليه، فيصرف بصره قبل أن يستتم من النظر ما

أراد وأحب، وكذلك يصغى بسـمعه ليسـتمع إلى ما يكره الله عزّ وجلّ، ثم يذكر الله عزَّ وجلَّ، فيصرف سمعه عن ذلك، ويترك ما أحبَّت نفسه خوفًا من الله عزّ وجلّ، من قبل أن يستتمَّه؛ وكذلك يبتدئ بالقول باللسان، ثم يذكر الله عزّ وجلّ، فيقطع كلامه ولا يتـم مـا أراد منه؛ وكذلك يمدُّ اليد، ثم يذكر الله عزَّ وجـلَّ، فيكفّها عما كره الله عزّ وجلّ، قبل أن يسـتتمّ ما أراد، وكذلك يخطو بالقدم ثم يذكر الله عزَّ وجلَّ، فيقف ويتـرك المشـى إلى ما كره الله عزّ وجلّ، قبل أن ينـال تمام ما أراد من ذلك ، لعلمه بعلم الله عزّ وجلّ، ونظره إليه، فإن ذلك عليه محصىّ لأنه قد سمعه يقول:

﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُواْ مِنْهُ مِن قُرْءَانٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا ﴾ [سورة يونس: آية ٦١].

يحذرهم اطلاعه، ويبعثهم على الحياء منه والهيبة، والإجلال له والرهبة منه، ثم قال: ﴿إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ [سورة يونس: آية ٦١].

روى عن الحسن أنه قال فى تفسير ذلك: حين تبدأ فى العمل يراك الله عزّ وجلّ، فأخبرنا أنه يعلم ما نعمل، ويرانا حين نبتدئ فيه وقبل ذلك، ولكن أراد أن يُسْتحى منه لعلمه بذلك، فلا تفيض فيما كره، فإن أفاض فيه ثم ذكر اطلاعه ترك ما هو فيه قبل أن تستتمّ خوفًا منه وحياء وإجلالا له عزّ وجلّ، ليس كمثله شيء، ولا نظير له ولا شبيه.

وأهـل المنزلة السادسـة: الذيـن أغفلوا مراقبـة الله عزّ وجـلّ وتقواه، حتى اسـتتمّوا ما كره الله عزَّ وجلَّ، من العمل وفرغـوا منه؛ ثم فزعوا وندموا، فتابوا إلى الله عزَّ وجلَّ، وأقلعوا ولم يصرّوا على شـيء مما كره الله بعد ما تيقظوا، فعلموا أنهم أسخطوا الله عزَّ وجلَّ، بما قد فعلوا وتعرضوا.

وأهل المنزلة السـابعة: الذين أغفلوا رعايةَ حقـوق الله عزَّ وجلَّ، حتى فرغوا مـن الأعمال التى يكرهها الله عزّ وجلّ؛ ثـم فزعوا عند بعضها فأقلعوا عن بعضها وأقامـوا على بعضها ولم تسـخ أنفسُـهم بالتوبة؛ وقد يفزعون مـن العمل الواحد فيدَعـون بعضَه خوفًـا من الله عزَّ وجـلَّ، ولا تطيب أنفسـهم بالتوبة من بعضه،

كالرجل يأتى العمل من أعمال السلطان من الجباية والكتابة وغير ذلك، فيظلم فيه ثم يفزع وينوى ألا يظلم أحدًا، ولا تطيب نفسه بترك ديوانه ولا ولايته؛ أو كالرجل يشرب المسكر مع الفجور، أو ضرب العيدان والغناء، أو يشرب بضرب العود والغناء ولا فجور فيه، ثم يفزع من ذلك فيندم على الضرب بالعود والغناء، ولا يندم على شرب المسكر ولا يصبر عنه، ولا يقوى على تركه؛ ولعله يتأول فى استحلاله، وكذلك يشربه فيترك الصلاة، فيندم على ترك الصلاة، وينوى ألا يشربه إلا فى وقت لا تدركه فيه الصلاة؛ أو يشرب فيسكر منه فينوى أن يشربه ولا يكثر منه، وشربه عنده حرام، ولكن لا يقوى على أن يعزم على تركه كله؛ وكذلك يغضب فيغتاب من يغضب عليه ويكذب عليه، ثم يندم فينوى ألا يكذب عليه، ويستعظم الكذب ولا تطيب نفسه بأن يقلع عما يعلم منه من الذنوب، لأنها وإن كانت غيبةً، فقد قال حقًّا ولم يقل كذبًا، فلا تطيب نفسه من التوبة من الغيبة له، ويعزم ألا يكذب عليه ولا على أحد، وكذلك يغتابه ويقذفه ثم يندم على القذف أو ذِكْرَ والديه ولا يندم على الغيبة؛ وكذلك يصارمه. ويقع فيه فيتوب عن أن يذكره بسوء، ولا يقوى على أن يترك مصارمته حقدًا وأنف أن يبدأه بالصلح والكلام والسلام، وكذلك يعمل من التجارة بما لا يحلُّ له، كالربا والكذب فى المرابحة، أو فى مدح سلعته، أو ذم سلعة غيره، فيتوب من الربا والكذب ولا يتوب من المدح والذمّ، فقد راقب الله عزّ وجلّ، ورعى حقوقه فى التوبة فى بعض ما يكره الله عزّ وجلّ، وضيَّع الرعاية فى بعض ما كره الله عزّ وجلّ، حتى أقام عليه ولم يقلع عنه.

***

باب بيان منازل المصرِّين المقيمين على الذنوب وذكر ما يبعثهم على التوبة، وقطع التسويف

قلت: فما منزلة من لم تطب نفسه أن يقلع عنه ولا يتوب، وغلبته نفسه؟

قال: أولئك فى ثلاث منازل:

فأهل المنزلة الأولى: مقيمون على الذنوب، طالبون للتوبة على غير حقائقها ولا استتمام طلبها، يبكون ويتضرعون، ويتفكرون فى الوعيد والعذاب، رجاء أن تسخو نفوسهم بالتوبة ويأتون مواضع الذكر، فيتفكرون فيما يسمعون أو لا يأتون مواضع الذكر، ولكن يتفكرون فيبكون ويتضرعون، فيملّون ولا يدمنون على التخويف لأنفسهم، إلى وقت هيجان الخوف المنغِّص لهم لَـذّاتِ ذنوبهم، فلا يدمنون على ذكر إدمانًا يبلغون به من الخوف ما يبعثهم على التوبة، وتسخو أنفسهم بترك المعصية لأن النفس والعدو إذا أدمن العبد فى طلب الخوف دعواه إلى الملال والسآمة والإعراض عن الفكرة، فتستثقل النفس ذلك، لما غمِّها من الخوف ولما تخاف من تنغيص لذّتها عليها؛ فإن كان عبدًا عاقلا عازمًا لم يمل وأدمن الفكر حتى يقوى منه الخوف ويترك ما كره الله عزّ وجلّ؛ ويقطع التسويف للتوبة.

وأهل المنزلة الثانية: ليسوا بأصحاب فكرة الخوف، ولا تسخو نفوسهم بذلك، إلا أنهم يكرهون ما هم فيه ويغتمون لذلك؛ ويسألون الله عزّ وجلّ النقلة، ولا ينوون المقام على الذنوب حتى يموتوا، ولكن يسوِّفون التوبةَ ويضربون لها الآجال، كرجل يقول: حتى أتخذ معاشًا يقيمنى ويكفينى من غلة، أو مالا للتجارة، أو كرجل يقول: حتى يموت عيالى لعلهم إن يموتوا فأترك ما أنا فيه، لأنى لا أقوى على التوبة مع العيال، أو حتى يموت والدى، أو حتى أخرج من هذه البلدة، لأنى لا أسلم فيها ولا أقوى على ترك مخالطة الناس، ولا ترك الاكتساب فيما لا يحل؛ فهذه الفرقة تقيم على المعاصى وتسوِّف التوبة، ولا توجّه لطلب الخوف ولا تقوى عليه.

وأهل المنزلة الثالثة: أهل العمى والجهل والشرود على الله عزّ وجلّ، مقيمون على الذنوب، مغتبطون بما هم فيه من لذاتهم، لا يحدثون أنفسهم بالتوبة ولا يسوِّفونها؛ فمنهم شبيه باليائس أن يتوب، لما هو فيه من غلبة المعاصي ومن سوء الغداء؛ ولعلّ كل ما هو فيه خبيث حرام، أو لما جنى من الجنايات التى لا يقوى على الخروج منها، كغصب الأموال وما أشبه ذلك؛ ومنهم من يخيَّل إليه أن ذنبه ليس بعظيم، وأنه أمر هيّن لأنه خير، فيما يرى، ممن هو أعظم ذنبًا منه، فلا يحدثون أنفسهم بالتوبة، ولا يضربون لها أجلا بالتسويف؛ فهؤلاء شرار المسلمين وفساق الموحّدين.

قلت: فأهل المنزلتين الأوليين قبل هؤلاء: الذين يقيمون على بعض ويقلعون عن بعض، والذين يقيمون على الكل، وكلاهما يحب التوبة ويسوّفها، فهما أقرب إلى التوبة، ومطالبتها عليهم أيسر من هذه الفرقة الثالثة. فِيمَ يقطعان جميع التسويف؟

قال: الذى يقطعان بإذن الله التسويف به خلتان.

إحداهما: خوف المعالجة بالموت أن يكون أجل الله عزّ وجلّ فى روحه قبل الأجل الذى أجل هو لتوبته، فيموت بحسرته لم يبلغ أملَه، ولم يتب من ذنبه؛ فلا إلى الله عزّ وجلّ تاب، ولا بلغ من لذته ما أراد، فمات بغصَّة الدنيا والآخرة.

والخلة الثانية: خوف أن يضرب الله عزّ وجلّ، قلبه بعقوبة مانعة له من التوبة، من القسوة، والرين أو الطبع أو المرض أو الإقفال، ويكون أجله مع ذلك مؤخرًا، فيطول عمره بالسكرة والحيرة، فيكون إنما يُملَى له ليزداد إثمًا؛ فإذا خاف ذلك بادر بالتوبة خوفًا أن يبادر بالموت، فيموت مصرًّا على ما كره الله عزّ وجلّ، ويبادر بالتوبة خوفًا أن تحل عقوبة الله عزّ وجلّ بقلبه، فيبقى فى الدنيا حيران يزداد إثمًا؛ فإذا لم يأمن من معالجة بغتة الموت، أو معالجة العقوبة بالقسوة، خشى أن يؤخرها ساعة فتقع به إحدى هاتين الخلتين، فالخوف لهما قاطع للتسويف؛ لأنه إذا قوى الخوف من المعالجة ضعف التسويف، وإنما يقوى التسويف إذا ضعف الخوف، وضعف التسويف إذا قوى الخوف، والتسويف قاطع عن العمل.

ألم تسمع قول شداد بن أوس ﷺ: أنذركم سوفَ.

وقيل لرجل من عبد القيس عند الموت: أوصنا، فقال: أنذركم سوفَ.

وروى ابن المبارك: حدثنا أن عامة دعاء أهل النار: يا أفّ للتسويف.

ومـع ذلك فإن المسـوف للتوبة لن يعرى من ثلاث خـلال: أن يقطعه الموت عن الأجـل الذى أجله للتوبة، أو يبلغ إلى الأجـل الذى أجله للتوبة، فيبقى مقيمًا على معصيـة ربَه عزّ وجلّ، فقد جمع غدرًا وخلفًا، وكذبًـا لربّه فيما وعده وأعطاه، وفى معصيتـه التى كان عليها مقيمًا، فوعد ربّـه إن بلغه ذلك الأجل ليتوبنّ إليه، فبلغه فلـم يُقلع عن ذنبه، فازداد غدرًا وخلفًا لما وعد ربّه جل وعلا، لأنه وعد ربّه إن بلغ الوقت الذى أجل توبته إليه لينزعنِّ عن ذنبه إليه ولا يعودَ إلى ما كره الله، وأخلف الوعد وأصر على الذنب.

والخلة الثالثة: أن يبلغ إلى الوقت الذى سـوّف إليه التوبة، فيمنّ عليه بالتوبة فيتـوب إلى مولاه عزَّ وجـلَّ، فهذا خير أحواله فلن ينفكّ وإن تاب إلى ربه من ضرر التسـويف، إذ لا نجاة له من الله عز وجل، أن يَقِفَه ويسـأله عن ذنبه وإصراره عليه أيام تسـويفه، وإن لقيه تائبًا مغفورًا له فلابد أن يسأله عن تلك الأيام التى كان فيها مذنبًا مصرًّا، إلى أن بلغ وقتَ التوبة الذى سوّف التوبة إليه، فكأنه عبد قيل له: تب إلـى الله عزّ وجلّ، واترك المعاصى، فقال: أنا تائب لا محالة وتارك لذاتى، إلاَ أنى مقيم على الذنب إلى وقت كذا وكذا، ليكون أيام تأخيرى للتوبة إلى ذلك الوقت عليَّ فيه المسـألة والتوفيق من الله عزّ وجلّ، فهذا مثله: أن لو قال هذا ما كان إلا كمعناه فى تأخير التوبة، لأنه إن كانت نفسه قد سخت صادقةً بترك لذاتها إذا جاء الأجل الذى أجله للتوبة، فكيف لا يدع لذّته من الآن فلا يكون عليه السؤال فى أيام تأجيل التوبـة، إذ هو تارك للذة عاجلا أم آجلا، منغِّص على نفسـه لذّتها، فتركها بزوال السـؤال عنه أولى من تركها باكتساب كثرة السؤال، فإذا كان تاركًا لذّته لا محالة، فليربح زوال السؤال عنه من الله عزّ وجلّ أيام الإصرار، فيوبخ نفسه على ذلك إن كان الأمـر على ما ذكرت؛ وكيف له بهذه الحال؛ أخاف أن يكون أحد الحالين الآخرين

أغلب عليه، فأحد الأحوال الثلاثة لا يُقيم معها عاقل على التسويف، إذا وبخ نفسه عليها بما ذكرت لك من سـؤال الله عزّ وجلّ، إياه عن أيام الإصرار، فكيف إذا خاف الحاليـن الآخرين؛ فهذه الأحوال ما يقيم معهـا عاقل على الإصرار إذا خافها، فإذا عقل ذلك اسـتعدّ بالتوبة إلى ربه مخافة أن يبغته الموت على ذنبه، لأن ليس عنده أمان من الموت أن يأتيه بغتة وهو مقيم على ما يسخط الله عزّ وجلّ عليه، فيلقاه وهو غضبـان عليـه؛ فليس يقيم على ذلك عاقل إذا خاف معاجلـة الموت إذ لا أمان عنده منـه، وإذ يخاف في مجيئه بغتة لقاء الله عزّ وجـلّ، وهو عليه غضبان، فلا يرضى بهذه الحال عاقل مشفق على بدنه من عذاب الله عزّ وجلّ.

ألم تسـمع قول عبد الرحمن بن يزيد حين قـال لرجل وعظه، فقال له: يا فلان، هل أنت على حال ترضى فيها الموت؟

قال: لا.

قال: فهل أجمعت للنقلة إلى حال ترضى فيها الموت؟

فقال: لا، ما سخت نفسي بذلك بعد.

قال: هل بعد الموت دارٌ فيها مستعتب؟

قال: لا.

قال: فهل تأمن بغتة الموت؟

قال: لا.

قـال: ما رأيت مثل هذه الحال رضي بهـا عاقل؛ وصدق رحمه الله، وكيف يكون عاقـلاً عن الله عزّ وجلّ، من يقيم على مـا يغضب الله عزّ وجلّ عليه، ولا يأمن الموتَ أن يفجـأه على غفلة، ثـم لا مرجع له إلى الدنيا، فيعتب ربّـه عزّ وجلّ، ويترضى مولاه! ! وقد أخبرنا الله عزّ وجلّ، نصحًا لنا وتحذيرًا بندم النادمين عند الموت، لئلا نكون نحن النادمين على ما فرطنا، المسـائلين عند الموت المرجع للإنابة والتوبة، والرجوع عما كره الله عزّ وجلّ، فلا نُجاب إلى ذلك فنَتْرك بحسـراتنا، ولا يقبل منا الندم، فلا يجاب منّا النداء.

قال الله عزَّ وجلَّ:

﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ٱرْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّىٓ أَعْمَلُ صَٰلِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ۚ كَلَّآ ۚ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَآئِلُهَا ۖ وَمِن وَرَآئِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٠﴾ ﴾ **[سورة المؤمنون].**

وفى التفسير عن مجاهد: البرزخ حاجز بين الدنيا والآخرة، محتبس فيه الميت إلى يوم البعث والنشور.

فأخبرنا الله عزَّ وجلَّ أنه لا ينفعه سؤال الرجعة، وأنه محتبس فى البرزخ حتى يبعث منه إلى الهلكة، يحذرنا تبارك وتعالى أن نغتر بالدنيا ولا نستعد للقائه، فيأتينا الموت بغتة فننادى بالحسرة، فلا تُقَالُ العثرةُ ولا تُمكنُ الرجعة، وينبهنا على أن نتوب ما دامت التوبة مقبولة، والعثرة مقالة، والدعاء مجابًا، لنكون للقائه جلَّ وعلا مستعدين، ولنزول الموت مراقبين.

***

باب الاستعداد للموت وقصر الأمل

قلت: أخبرنى عن الاستعداد ما هو؟ قال: الاستعداد على وجهين:

أحدهما: واجب وهو الذى تأسَّف عليه النادمون عند الموت، وهو أن يتوب العبد توبة طاهرة عن الذنوب والخطايا، بأن لو قيل له: إنك تموت الساعة ما وَجَدَ عنده ذنبًا يحتاج إلى التوبة منه فيسأل النظرةَ من أجله، فإن كان يجد عنده ذنبًا يحتاج إلى التوبة منه فلم يستعدَّ للقاء ربه عزَّ وجلَّ، لأنه لا يؤامر فى إخراج روحه والموت يأتيه بغتة، فإن جاءه الموت وذلك الذنب عنده لم يأمن أن يغضب الله عزَّ وجلَّ عليه، وكيف يكون مستعدا للقاء الله عز وجل، من هو مقيم على ما يغضب الله عز وجل، ولا يأمن أن يأتيه الموت أغفل ما كان، والموت آتيه لا محالة، فللخوف من لقاء الله عزَّ وجلَّ على ما يكره، بادرَ الخائفون بالتوبة قبل أن يسبقهم الموت إلى أرواحهم، فيحال بينهم وبين التوبة والإنابة إلى ربهَم، ويندموا ندمًا لا يُقبل ولا تُقَالُ عثراتُهم، فلذلك بادروا بالتوبة حذرًا وإشفاقًا من بغتة الموت على غرَّة، فهذا هو الاستعداد الذى أوجبه الله عزَّ وجلَّ على خلقه.

والوجه الثانى: من الاستعداد هو نافلة كبذل المجهود من القلب والبدن، وبذل ما تملَكُ من الدنيا إلا ما كان أولى به حبسُه، حتى لو قيل له إنك تموت غدًا ما كان عنده مستزادٌ فى عمله.

كما روى عن منصور بن زاذان: أنه كان يجتهد اجتهادًا لو قيل له: إنك تموت غدًا ما قدر أن يزيد فى عمله. فهذا الاستعداد يستحق الله عزَّ وجلَّ من خلقه أكثر منه لأن حقه لا يؤدَّى ونعمته لا تكافأ، وعظمته لا عِدْلَ لها، ولن يبعثك على الاستعداد للموت وقطع التسويف مثلُ قصر الأمل.

قلت: بم يُنال قصر الأمل؟

قال: بخوف المعاجلة ببغتة الموت على غفلة، لأن روح العبد عارية، لا يدرى متى يرُسِل المعيرُ له فيأخذ عاريته؟ فإذا خاف المعاجلة انقطع فى الدنيا أمله، وانتظر فيها أجله وكان مرتقبًا لنزول الموت.

قلت: بِمَ ينال خوف المعاجلة؟

قال: بعظيم المعرفة بإبهام الأجل، وأن المؤجل لا يناظره ولا يؤامره، ولا يؤذنه إذا أراد إخراج روحه من بدنه بالاعتبار بالأموات قبله.

قلت: فَبِمَ تنال هذه المعرفة وهذه العبرة؟

قال: بإدمان الذكر والفكر فى إبهام الأجل ونزول الموت حين حلوله، وانقطاع العمر وذكر الأموات الذين أتاهم الموت بغتة.

قلت: كيف إبهام الأجل حتى أتفكر فيه بمعرفة لتعظيم معرفتى بذلك؟

قال: أما تعلم أن الموت ليس له وقت عند العبد معلوم، فُيخَافُ فى ذلك الوقت ويؤمن فى سائر الأوقات، ليس ينزل بالعباد فى الشتاء دون الصيف فيخاف من الشتاء ويؤمن فى الصيف، أو يحل بالعباد فى الصيف فيؤمن فى الشتاء، أو فى شهر فى السنة معلوم فيؤمن فى سائرها، أو بالليل فيؤمن بالنهار، أو بالنهار فيؤمن بالليل، أو بالغداة فيؤمن بالعشى، أو بالعشى فيؤمن بالغداة، أو فى ساعة دون ساعة؟ وليس له وقت من العمر معلوم فيأخذ أبناء عشرين فيأمنه أبناءُ دون ذلك، أو يأخذ أبناء ثلاثين فيأمنه أبناء عشرين، وليس له علة معلومة دون علة كالحمَّى أو البطن، أو الهدم أو الغرق، أو بعض الأسباب التى يكون فيها التلف؛ فحق على العاقل العالم بأمر الله عزَّ وجلَّ، إن كان الموت ليس له وقت معلوم من العمر، ألا يأمنه فى وقت من الأوقات، وإذا كان ليس لنزوله وقت معلوم من العمر، ألا يأمنه ألا يأتيه فى صغر أو كبر، أو شباب أو هرم، وإذا لم تكن له علة معلومة، ألا يأمنه فى صحة ولا سقم، ولا فى حضر ولا فى سفر ولا فى مصر ولا فى بدو، ولا فى برَ ولا فى بحر، فمن ذكر الموت بفراغ قلبه من كل شىء إلا من ذكره، إذ لا وقت له ولا علة، ولا عمر معلوم مع ذكره عظيم ما يأتى به الموت من البشرى بعذاب الله، أو برحمة الله عزَّ وجلَّ، مع الاعتبار بالذين مضوا قبله، ممن هم فوقه ودونه، وأشكاله وأمثاله، عظمت معرفتُه بالموت وفجأة الموت، وأنه نازل به كما نزل بمن مضى قبله لا محالة، فإذا عظمت معرفته بذلك قصر أمله، فإذا قصر أمله حذر قلبه من

الموت، فإذا حذر قلبه من الموت ارتقب الموتَ، فإذا كان للموت مرتقبًا سارع إلى الاستعداد له، والاستباق إلى الخيرات قبل أن يسبقه إلى روحه مالكها.

وكذلك يروى عن على بن أبى طالب رضي الله عنه، أنه قال: من ارتقب الموت سارع إلى الخيرات، وروى عن على أيضًا، أنه قال: إنما يهلك اثنتان: الهوى وطول الأمل، فأما الهوى فيصد عن الحق، وأما طول الأمل فينسى الآخرة.

وصدق رحمة الله عليه، ولو أن غائبين عنك ترى أن أحدهما قادم سريعًا فى يومك أو ليلتك أو من غدك؛ والآخر ترى أنه يقدم إلى شهر أو إلى حول، لاستعددت للذى ترى أنه عليك قادم سريعًا، إن كان أوصاك بوصية بادرت إلى إنفاذها قبل أن يفجأك بقدومه، فتلحقك ملامته أو عقوبته، وتهيئ له مع ذلك البر واللطف، وإن كانت إليه منك ذنوب أو إساءة، أَجَلْتَ الفكرَ ورَوَيتَ: كيف تعتذر إليه لتخرج من سخطه أو من ملامته، أو لئلا تنتقص منزلتك عنده؟

ومما يدلك على ذلك: ما روى عن كعب بن مالك رضي الله عنه حين خلف غزوة تبوك، أنه قال: لما قيل: إن النبى ﷺ، قد أظل قافلا جعلت أتفكر وأستعين على ذلك كلَّ ذى رأى من أهلى، كيف أعتذر إليه لأخرج من سخطه؟ وكذلك من غلب على قلبه أن الموت قادم عليه سريعًا، ثم علم أن الخبر يأتيه يقينًا عند الموت بهلاكه أو نجاته، بادر إلى أن يترضى الله عزّ وجلّ ويعتبه بالاعتذار إليه بما يقبله، والطهارة لقلبه وبدنه من المعاصى ليلقاه طاهرًا؛ وقد يفعل ذلك أهل الغائب بغائبهم: تكنس له الدار والبيوت ويتزين له، ليعلم أنهم قد أعظموا قدره وتأهبوا لقدومه، وكذلك المقصر أمله متطهر مستعد متزين، ليعلم الله عزّ وجلّ أنه قد أعظم قدر لقاء ربه وتزين وتطهر للقائه لئلا يسخط عليه،وأن يقبله ويرضى عنه.

ومما يهيج العبد على ذكر تخويف مسارعة الموت، ما أخبرتك من زوال الأوقات التى لا يجوز فيها الأمن له.

وكذلك يروى عن لقمان عليه السلام، أنه قال لابنه: «يا بنى أمرٌ لا تدرى متى يلقاك فاستعد له قبل أن يفجأك».

وكذلك قال بعض الحكماء: كربٌ بيد سواك لا تدرى متى يغشاك.

وقال لقمان لابنه: يا بنى لا تؤخر التوبة فإن مَلَكَ الموت يأتى بغتة.

وقد روى عن بعضهم: أنه بات فلم يزل متلفتًا يمينًا وشمالا حتى أصبح فقيل له فى ذلك فقال: كنت أنتظر من أى شَق يجيئنى مَلك الموت.

وقيل للربيع بن خيثم: كيف أَصبحت؟ قال: أصبحنا ضعفاء مذنبين: نأكل أرزاقنا وننتظر آجالنا.

وقال رجل لسعيد بن أبى السائب: كيف أصبحت؟ قال: أصبحتُ أتوقع الموت على غير عُدَّة.



باب ما يهيج على معرفة كراهية الموت وكربه

وأما ما يهيج على معرفة كراهيته وكربه، وما يتغشاه من هوله: فإن ابن آدم إنما يألم من كل موضع من جسده، إن أصابته شوكة فما فوقها وجد الألم بروحه، ولولا ذلك ما وجد ألمًا، ألا تراه إذا خرج الروحُ منه، لو حرق بالنار ما وجد لذلك ألمًا؟ فإذا كان البدن إنما يألم بالروح، فما ظنُّك بالروح إذا كان هو المجذوب من كل عرق ومفصل، وأصل كل شعرة وبشرة، من أعلاه وأسفلِه وجميعِ بدنه.

فلا تسأل عن أَلَمِه وكربه ووجعه، وقد يروى أن الموتَ أشدُّ من ضرب السيوف والنشر بالمناشير والقرض بالمقاريض، لأن ضرب السيوف ونشر المناشير إنما يؤلم البدن بالروح، فإذا كان الروح هو المباشَر بالأخذ والجذب، فذلك أشدُّ ألمًا ووجعًا، وإنما صار المضروب بالسيف وغيره يستغيث ويصيح، لأن القوى بعد فيه باقية واللسانَ مطلق، وإنما انقطع صوت الميّت لأن الكرب قد تبالغ فيه وتصاعد، وغلب على كل موضع، فهدَّ كلَّ قوة وكسر كل جارحة، وتغشى العقلَ وقلَّص اللسان وأبكمه، فإن فضلت فيه فضلة قوة، سمعت له خوارًا لجذب روحه وأنينًا وغرغرة بروحه فى حلقه، قد تغيّر لذلك لونه حتى ظهر منه أصل طبعه الذى منه خلق وعليه طبع فرأيت كالتراب على وجهه، قد تغّير لذلك لونه وجذب كل عرق منه على حياله، حتى ترتفع الحدقتان إلى أعالى الجفون، ويقلَّص اللسان إلى أصله وجفت الشفتان وقلصتا وارتفعت الأنثيان إلى الحالبين، ومن المرأة الثديان حتى لا يبقى إلا أقلهما وجفت الأعصاب وييبست.

فلا تسأل عن بدن مجدل تجذب عروقه وأعضاؤه وبشرته، ثم يموت عضوًا عضوًا على حياله، فتخضر أنامله ثم تبرد قدماه، ثم تبرد ساقاه، ثم فخذاه بسكرات وكرب يتغشاه، وكرب من بعد كرب، وسكرة من بعد سكرة مع كل جذبة، حتى بلغ بها إلى الحلقوم، فعند ذلك تنقطع المعرفة عن الدنيا وأهلها، ويزول عنه قبول التوبة، حين تحضره الحسرة والندامة.

وكذلك يروى عن النبى ﷺ أنه قال: «تقبل توبتهُ ما لم يغرغر».

وقال مجاهد فى قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ حَتَّىٰٓ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ﴾ [سورة النساء: آية ١٨].

قال: إذا عاين الرسل فعند ذلك تبدو له صفحة وجه مَلَكِ الموت.

فلا تسأل عن طعم مرارة الموت وكربه حين تبالغ فيه الكرب، واجتمعت السكرات، ويبين ذلك ما روى جابر بن عبد الله عن النبى ﷺ، فى بعض الحديث، «أن نفرًا من بنى إسرائيل مرَوا بمقبرة، فقال بعضهم لبعض: لو دعوتم الله عزّ وجل، أن يخرج لكم من هذه المقبرة ميتًا تسألونه، فدعوا الله عزّ وجلّ، فإذا هم برجل قام وبين عينيه أثر السجود، قد خرج من قبر من تلك القبور، فقال: يا قوم ماذا أردتم منى؟! ! لقد ذقتُ الموت منذ خمسين عامًا ما سكنت مرارة الموت من قلبى! !».

وروى مكحول عن النبى ﷺ أنه قال: «لو أن ألم شعرة من شعر الميت وضع على أهل السموات والأرض لماتوا» لأن فى كل شعرة الموت، ولا يقع الموت بشىء إلا مات.

ويروى: لو أن قطرة من ألم الموت وضعت على جبال الدنيا كلها لذابت.

وقد يروى أن الله عزّ وجلّ، قال لإبراهيم عليه السلام، لما مات: «يا خليلى مُت يا خليلى مت يا خليلى مت، قال: يا خليلى كيف وجدت الموت؟ قال: يا خليلى كسفود جُعل فى صوف رَطْب ثم جذب، قال: أما إنا قد هوّناه عليك».

وروى عن موسى عليه السلام، أنه لما صار روحه إلى الله تبارك وتعالى، قال له ربُّه: «يا موسى كيف وجدت الموت؟ قال وجدت نفسى كالعصفور حيث يقلى على المقلى: لا يموت فيستريح ولا ينجو فيطير».

ويروى عنه أيضًا أنه قال: «وجدت نفسى كشاة حيَّة تسلخ بيد القصاب».

ويروى عن النبى ﷺ: «أنه كان عنده قدح من ماء عند الموت فجعل يدخل يده فى الماء ثم يمسح بها وجهه ويقول: اللهم هون على سكرات الموت، وفاطمة g تقول: واكرباه لكربك يا أبتاه، وهو يقول: لا كرب على أبيك بعد اليوم».

وقال عيسى عليه السلام: «يا معشر الحواريين: ادعوا الله عزّ وجلّ أن يهوّن علىّ هذه السكرة، يعنى: الموت، فلقد خِفتُ الموتَ مخافة، أوقفنى خوفى من الموت على الموت».

وقال عمر بن رزق الله: لولا أنى أخاف أن يكون قسمًا لا أبره لحلفت ألا أفرح بشيء من الدنيا حتى أعلم ما لى فى وجه رسل ربى.

فهؤلاء أولياء الله وأحبّاؤه لم تزل عنهم سكرات الموت وغمومه مع تهوينه على بعض، فما ظنّك بغموم الموت وكربه وشدته على المخلطين، مع ما قد اجتمع عليهم من الحسرة والندامة والتأسف على ما قد فات، حتى يبلغ منهم الكرب مداه، وينتهى منهم منتهاه؟ فعند ذلك يبدو لهم ملك الموت بصفحة وجهه.

وكذلك يروى فى بعض حديث المعراج أنه قال للنبى ﷺ وسأل ملك الموت عن ذلك فقال: آمر أعوانى من الملائكة أن يعاجلوا روحه حتى إذا بلغت الحلقوم بدأتُ لها فتناولتها منه؛ فما ظنك بالنظر إلى وجه ملك الموت، إن كان من أهل الشقاوة والعداوة، فلا تسأل عن قبحه وكراهة وجهه، فعند ذلك تحسّ النفس بالبلاء والعطب والهلاك.

وقد روى عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن إبراهيم عليه السلام، كان رجلا غيورًا، وكان له بيت يتعبد فيه، فإذا خرج أغلقه، فأغلقه ذات يوم، فخرج ثم رجع، فإذا هو برجل فى جوف البيت، فقال:

من أدخلك دارى:

قال: أدخلنيها ربّها.

قال: أنا ربّها.

قال: أدخلنيها من هو أملك بها منِّى ومنك.

قال: فمن أنت من الملائكة؟

قال: أنا ملك الموت.

قال: يا ملك الموت، هل تستطيع أن ترينى الصورة التى تقبض فيها نفس المؤمن؟

قال: نعم فأعْرِضْ عنِّى، فأعرض عنه، ثم التفت فإذا هو بشاب، فذكر من حسن وجهه وحسن ثيابه، وطيب ريحه، فقال: يا ملك الموت، لو لم يلقَ المؤمن عند الموت إلا صورتك كان حسبه ذلك، ثم قال:

يا ملك الموت، هل تستطيع أن ترينى الصورة التى تقبض فيها نفس الفاجر؟

قال: لا تطيق ذلك.

قال: بلى.

قال: فأعْرِضْ عنِّى، فأعرض عنه، قال: ثم التفت فإذا برجل أسود قائم الشعر، منتن الريح، أسود الثياب، يخرج من فيه ومناخره لهب النار والدخان، فغشى على إبراهيم عليه السلام، ثم أفاق وقد عاد ملك الموت عليه السلام، لصورته الأخرى، فقال إبراهيم عليه السلام: يا ملك الموت، لو لم يلقَ الفاجر عند موته إلا صورة وجهك كان حسبه».

وقال عمر بن رزق الله: لولا أنى أخاف أن يكون قسمًا لا أبره لحلفت ألا أفرح بشىء من الدنيا حتى أعلم ما لى فى وجوه رسل ربِّى.

وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبى ﷺ: «أن داود عليه السلام كان رجلا غيورًا، وكان إذا خرج أغلق الأبواب، فأغلق الأبواب ذات يوم وخرج، فأشرفت امرأته، فإذا هى برجل فى الدار، فقالت: من أدخل هذا الرجل، لئن جاء داود ليلقينّ منه عنتًا، فجاء داود فرآه، فقال: داود من أنْت؟ فقال: أنا الذى لا أهاب الملوك ولا تمتنع منِّى الحجاب، قال: فأنت، والله إذًا ملك الموت، قال: وزُمِّلَ داود مكانه».

وروى عن عيسى عليه السلام: أنه مرّ بجمجمة فضربها برجله، فقال: تكلمى بإذن الله، قالت: يا روح الله، أنا مَلِكُ زمان كذا وكذا، فبينما أنا جالس فى ملكى عَلَىَّ تاج وحولى جنودى وحشمى على سرير ملكى، إذ بدا لى ملك الموت عليه السلام، فزال عنِّى كلّ عضو عن حِياله، ثم خرجت نفسى إليه، وياليت ما كان من تلك الجموع: كان فرقة، وياليت ما كان من ذلك الأنس كان وحشة، فما ظنَك بصفحة وجه ملك الموت، إذا بدت وعاينها المُجدَّل للموت؟ فطرفٌ خاو، وقلبٌ وجلٌ محزون، من بدن قد برد، فتستخذى النفسُ وتستسلمُ للخروج، ثم لا تخرج حتى تسمع نغمة ملك الموت

بإحدى البُشْرَيَيْنِ: أبشر يا عدو الله بالنار، أو أبشر يا وليّ الله بالجنة، وإياها يخاف العقلاء من الله عزّ وجلّ: العلماء به.

وروى عن النبي ﷺ، أنه قال: «لم تخرج روح أحدكم حتى يعلم أين مصيرُه، وحتى يدرى مقعده من الجنة أو النار».

وروى أنه ﷺ، قال: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، قالوا: كلنا نكره الموت، قال: ليس ذلك بذلك، إن المؤمن إذا فُرِجَ له عما هو قادم عليه أحب لقاء الله عزّ وجلّ، وأحب الله عزّ وجلّ لقاءه.

وإن الكافر إذا كشف له عما هو قادم عليه كره لقاء الله والله للقائه كره».

وروى أن حذيفة بن يمان قال لابن مسعود الأنصارى، وهو لما به من آخر الليل: قم فانظر أى ساعة هذه؟ فقام ابن مسعود ثم جاءه، فقال: قد طلعت الحمراء: يعنى الزهرة. فقال حذيفة: أعوذ بالله من صباح إلى النار، ودخل مروان على أبى هريرة وهو فى الموت، فقال مروان: اللهم خفف عنه، فقال أبو هريرة: اللهم اشدد، ثم بكى أبو هريرة فقال: والله ما أبكى حزنًا على الدنيا، ولا جزعًا من فراقكم، ولكنى أنتظر إحدى البشرَيَين من ربى عزّ وجلّ بجنته أو بناره، قال معاذ: لما حضر من الليل أصبحنا؟ فقيل له: لا، ثم قال: أصبحنا؟ فقيل له: لا، حتى قيل له: نعم، فقال: أعوذ بالله من صباح إلى النار.

وقيل لعامر بن عبد قيس عند الموت وبكى: ما يبكيك؟ فقال ما أبكى فرارًا من الموت ولا حرصًا على دنياكم، ولكنى أصبحت فى صعود مهبطة، ثم لا أدرى، إلى أين يهبط بى إلى جنة أم إلى نار!!!

وقيل لجابر بن زيد عند الموت: ما تشتهى؟ قال: نظرةٌ إلى الحسن، فلما دخل عليه الحسن، قيل له: هذا الحسن، فرفع طرفه إليه ثم قال: الساعة والله، أفارقكم إلى النار أو إلى الجنَّة.

وقال محمد[1] بن واسع عند الموت: يا إخوتاه عليكم السلام، إلى النار أو يغفر الله عزّ وجلّ، ولقد تمنى بعضهم أن ينزع نفسه أبدًا، ولا يبعث لثواب ولا عقاب،

(١) فى رواية أخرى: مجاهد.

ومن ذلك: أنه قيل لعطاء السلمى عند الموت، وأغمى عليه وأفاق، وهم يدعون الله عزّ وجلّ، فقال: فِيمَ أنتم؟ قالوا: كنَّا ندعو الله أن يخفف عنك هذه السكرة، فقال: لا تفعلوا فوددت أنها تردد من لهاتى إلى حنجرتى ولا أبعث أبدًا للقيامة.

فما ظنك بإحدى البُشْرَيَيْن، لو وقعت فى سمع المكروب المجدّل الحزين، المرتقب لبشرى الجنة أو بشرى بالنار فإن قيل له: أبشر بالنار يا عدو الله فيالله من قلب أيقن بالإياس، من رحمة الله، وعلم أن ضعفه لن ينجو من عذاب الله، فعندها تنقطع نفسُه حسرات فيسأل الرجوعَ.

فيقول: ﴿رَبِّ ٱرْجِعُونِ ۝٩٩ لَعَلِّيٓ أَعْمَلُ صَٰلِحًا فِيمَا تَرَكْتُ﴾ [سورة المؤمنون: الآيتان ٩٩، ١٠٠]!!!

هيهات خسرت يداه، وانقطع من الله رجاؤه، وبدا له غيرُ ما كان يحتسب من ربه عزّ وجلّ، ردت عليه ندامته وتوبته، وحيل بينه وبين الرجوع إلى الدنيا ليعتب من أسخطه ثم لا تسألْ ما بعد هذه الأحوال من الحال.

وإن سمع البشرى من الله عزّ وجلّ بأنه قد رضى عنه، وأن له الجنة، إليها منقَلَبُهُ، لا تسأل عن فرح قلبه وسروره، وتحقيق رجائه وحسن ظنه بربه، وأمنه على بدنه من العذاب بعد طول مخافته وإشفاقه وكذلك قال الله عزّ وجلّ فى كتابه:

﴿تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ أَلَّا تَخَافُواْ وَلَا تَحْزَنُواْ وَأَبْشِرُواْ بِٱلْجَنَّةِ ٱلَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ۝٣٠﴾ [سورة فصلت].

فقيل فى التفسير: إن ذلك عند الموت: تقول الملائكة: لا تخف ما أمامك من الأهوال، ولا تحزن على ما خلّفت، وأبشر بالجنة التى كنت توعد.

فياله من قلب، ما أفرحه حين يسمع البشرى من ملائكة ربه عزّ وجلّ!!! هذا يوم راحته ولها كان يعمل، وقد قيل لبعض العباد: عَلامَ تعمل؟ قال: على راحة الموت.

وقد روى عن الحسن، أنه قال: ليس للمؤمن راحة إلا فى لقاء الله عزّ وجلّ، ومن كان براحته فى لقاء الله عزّ وجلّ فقد فاز، فيوم الموت يوم سروره وفرحه، وأمنه وعزه وشرفه.

وقـد روى في الحديث عن النبي ﷺ : «أن الله عــزّ وجلّ، إذا رضي عن عبد قال: يا ملـك المـوت اذهب إلى فلانٍ فأتني بروحه لأريحه من نصب الدنيا، حسـبي من عمله، قد بلوته فوجدته حيث أُحِب، فينزل ملك الموت معه خمسمائة من الملائكة، معهم قضبان الريحان وأصول الزعفران، كل واحد منهم يبشر ببشـارة سوى بشارة صاحبه، وتقوم الملائكة صفين لخروج روحه معهم الريحان، فإذا نظر إليهم إبليس وضع يده على رأسـه ثم صرخ، قال: فتقول له جنوده: ما لك يا سـيدنا؟ فيقول: أمَا تـرون مـا أعطِيَ هذا العبدُ من الكرامــة؟ أين كنتم عن هذا؟ قالـوا: قد جهدنا فكان معصوما».

وذكر قصَّة في حديث أسنده الراوي – أنس بن مالك وتميم الداري – عن رسول الله ﷺ : «إن الله تبارك وتعالى: يقول لملك الموت: انطلق إلى عبدي فأتني به فلأريحنَّه، فإني قد بلوته في الضراء والسراء، فوجدته حيث أحبّ».

وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ : «أنه كان يأخذ بعضادتي الباب، ثم يقول: جاء الموت بما فيه جاء بالويل وبالحسـرة لأهـل عداوة الله عزّ وجلّ جاء الموت بالغبطة والسرور لأهل ولاية الله عزّ وجلّ».

وأما الاعتبار بمن مات من الأشكال والأمثال ممن مضى: فإن ذلك يعظّم ذكر الموت فـي القلب، ويهيج على قصر الأمل، وقد أخبرنا الله عزّ وجلّ، عن القرون الماضية، فقال عزّ وجلّ: ﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُم مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿٩٨﴾﴾ [سورة: مريم].

قـال ابن عباس رضي الله عنه؛ تسـمع لهم صوتـًا يخبرك أن الموت قـد أهمدهم فلا حسّ ولا صوت.

وقال عزّ وجلّ: ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَىٰ ﴿١٢٨﴾﴾ [سورة: طه].

﴿أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾﴾ [سورة: السجدة].

وروى عــن أبي بكر رضي الله عنه، أنه قال في خطبته: أين الوضاءة والحسـنة وجوههم؟ أصبحوا والله تحت التراب! ! ! وروى عنه أنه قال: أين الذين بنوا المدائن وحصنوها بالحوائط؟ قد تضعضع بهم الدهر فأصبحوا تحت الصخور والآكام.

وروى عــن أبى الــدرداء رضي الله عنه، أنه قال: أين الذين بنــوا المدائن؟ وروى ذلك عن غيرهم.

وإنمــا أردت بهذه الأحاديــث أن يعرف العبد المريد كيــف يتفكر فى الموت، ليجتلــب به قصر الأمل، أن يبدأ فيذكر فجأة الموت من غير مؤامرة، ولا ســبب له ولا وقــت معلوم فَيؤمَن دونــه، كالعمر والوقت والعلّة، ثــم يتفكر فى كرب الموت وســكراته ونزعه، وما أصاب منــه أنبياء الله صلوات الله عليهــم، وأحباءه، والنظر إلى ملك الموت، ومن معه من رســل ربّه عزّ وجلّ، واســتماع إحدى البشــريين عند موتــه، والاعتبــار بمن مضى قبله بذكــر موتهم ومصرعهم، ووجدت العبرة أســرع إلى القلب بالأشــكال والأمثال والأصحاب ممن ســواهم، بأن يذكــر العبدُ مصارعهم تحــت التراب ويتوهّــم صورهم فى حياتهم ومقاماتهم، وكيف محى التراب حســنَ صورهــم، وكيف بلوا فى قبورهم وكيف أرملوا نســاءهم وأيتمــوا أولادهم، وخلت منهم مجالســهم ومســاجدهم وانقطعت منهم آثارهم؛ فيذكرهم رجلا رجلا فيتوهم صورته، ويذكر نشــاطه وتردّده واكتســابه وإنفاقه، وأمله للعيش والبقاء، ونسيانه للموت أو ذكره له، ومؤانسته إياه معه، وفرحه وضحكه، وكيف وقعت تلك الأسنان وتقطعــت تلك المفاصل، وذهبت تلك القوة؟ فيعترضهم رجلا رجلا، فإذا اجتمع فى القلب معرفــةُ فجأة الموت وكربه والنظر إلى صــورة الملائكة لقبض روحه، وعظم خطر إحدى البشــرِيَيْن، وارتقاب قلبه لإحدى البشريين، وذكر الإخوان وأحوالهم، وكيــف فنوا وبلوا وخلفوه ومضوا، وأنه لاحق بهم لا محالة، فما هو عند نفســه إلا كأحدهــم وأن المــوت نازل به كما نزل بهم، كما قال أبو الــدرداء: إذا ذُكِرَ الموتى فعدَّ نفسك كأحدهم. وقال النبى صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر: «كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر ســبيل وعد نفسك فى الموتى» فعند ذلك بعون الله عزَّ وجلَّ يقصر أمله ويرتقب أجله، ويســتعدّ بالتوبة للقاء ربّــه عزّ وجلّ، ويعظم الحمد والشــكر فى قلبه لربّه عــزّ وجلّ، ألا يكون قدّمه ولم يمهله بعــد إخوانه، فيحال بينه وبين الاتّعاظ بهم، والعبرة والاســتعداد لمثل ما نزل بهم، فتعظم النعمة عنده ألا يكون هو المتخطف،

ويحمـد الله عزّ وجلّ، إذْ أخّره للعبرة والاتعاظ، ثم يرجو أن يكون ذلك من سـعادة سبقت له من ربه عزّ وجلّ.

وكذلك يروى عن ابن مسعود رضي الله عنه، أنه قال: السعيد من وعظ بغيره.

وروى عـن عمر بن عبد العزيز: أنه قال فـي خطبته، ألا ترون أنكم تتقلبون فى أسـلاب الهالكين، ويرثها منكـم الباقون كذلك حتى ترد إلى خيـر الوارثين وأنتم تجهزون كل يوم غاديًا أو رائحًا إلى الله عزّ وجلّ، تضعونه فى صدع من الأرض ثم فى بطن صدع، قد توسـد التراب وخلف الأحباب، وقطع الأسباب موجَّه للحساب، غنى عما خلَّف، فقير إلى ما قدّم؛ يحضّهم على الفكر والذكر بذلك.

فإذا تفكَّر العبد على نحو مما وصفنا قصر أمله واستعدّ للقاء ربه بالتوبة، فأعطى العزم ألا يعود فيما كره ربه عزّ وجلّ.

قلت: قد وصفتَ لى ذكر الخوف للموت ومطالبة قصر الأمل بإبهام الأجل والعبر بالموتـى، وقـد كنت أذكر من قبل بعض ذلك، فلا أجـده يُنجع فى قلبى، وإن نجع لم يلبث إلا قليلا حتى يزول عن قلبى.

قـال: إنَّك تذكره بجملة المعرفة والقلب مشـغول بغير ذلـك، فلو ذكرتهَ ذكرا يباشر قلبك أنجع ذلك فيك وهاج منه خوف المعاجلة ولزمه قصر الأمل.

قلت: فكيف أذكره ذكرا يباشر قلبى ذكره؟

قال: أن تفرغ قلبك حين تذكره من ذكر كل شـىء إلاَ من ذكره، فإذا ذكرته كذلك باشـر ذلك قلبَك، إذ لا شـىء فيه غيـره، ولم يلبث أن يتبّين ذلـك على بدنك وكما وصف الله عزّ وجلّ قلب أمّ موسـى عليه السلام، حين فرِّغ من كل شـىء إلا من ذِكرْ موسـى قال: عليه السلام قال: ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا﴾ [سورة القصص: آية ١٠].

أى من كل شىء إلا من ذكر موسى عليه السلام.

﴿إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ﴾ [سورة القصص: آية ١٠]، قال تقول: ابْنَاهُ.

فأخبـر تعالى، أن فؤادها لما فَرَغ من ذكر كل شـىء إلا مـن ذكر ابنها كادت أن تبديه فيكون فى ذلك ما تحاذر وما يُهلك، فكيف لا يظهر ويتبَّين على من فرّغ قلبه

لذكــر الموت وما يبدو منه فيه نجاته، فمن فرّغ قلبه من ذكر كل شــيء إلا من ذكر الموت غلب على قلبه من الحزن والهمّ ما يكاد أن يجد طعم الموت منه كما روى عن عيسى بن مريم عليه السلام أنه قال:

«يا معشــر الحواريين ادعوا الله عزّ وجلّ، أن يهوّن عليّ هذه السكرة، فلقد خِفْتُ الموت حتى أوقفنى خوفى من الموت على الموت».

فمن باشــر ذكر الموت قلبه انكسر عن الدنيا فؤداه، وقلّ سروره وفرحه وحسده فيها، كما قال أبو الدرداء: من باشر ذكُر الموت قلبَه قلّ فرحه وحسده.



كتاب الرياء

باب فى صفة الرياء وذكره

قلت: قد وصفت لى مراقبة الله عزَّ وجلَّ وذكره والرعاية لحقوق الله عزَّ وجلَّ ووجوه طلبها، والأول من الواجب والفضل فما تخاف علىَّ إن قمت لذلك؟

قال: أخاف عليك أن تفسده بما يبطل ثوابه فى آخرته ويذهب بحلاوته من قلبك.

قال: ذلك أعظم للحسرة، أن أتعنَّى ثم يُحبَط ويبطَل عملى، وما ذاك المعنى؟

قال: فإن المتقى الراعى لحقوق الله عزَّ وجلَّ، القائم بها يبدل أحواله حتى يظهر للخلق، فيظهر منه الصمت بعد طول الخوض فيما لا يعنيه ولا يحل له، وتظهر منه المجانبة لمن كان يعصى الله عزَّ وجلَّ معه، ويظهر من الإنس لمن يسلم معه ومن يستفيد منه الخير، ويظهر منه الكلام فيما يجب لله عز وجل عليه، ويتقرب به إليه، وتسكت جوارحه ويخشع طرفه، وتعلوه السكينة والوقار، فتظهر منه الطاعات، فعند ذلك تعلم النفس أن ما ظهر منها لعباد الله عزَّ وجلَّ، لن يمتنعوا أن يحمدوا فعله ويعظموه بذلك، ويروا له الفضل والقدر، وتعلم النفس أن ما يظنّ منه وأسرّه لو ظهر لحُمِد ذلك منه وفضّل به، فتطلب النفس الراحة إلى التزيُّن بالدين بما ظهر وبما أسرّ أن يكون محمودًا معظمًا، ليكون فى الدنيا محمودًا معظمًا، لأنه لما منعها من كثير من لذّاتها من الدنيا، فإذا وجدت موضع خلاص فى الدين إلى طلب اللذَّة والراحة نازعته إليه، لتصيب من راحة الدنيا بعد منعه لها أكثر لذّتها وراحتها، وهى شهوتها الخفيَّة ولذَّتها الكامنة، لأنها ليست من ظاهر شهواتها، فعلم العبد – إذا نازعته إليها – أنها قد نازعته إلى شهوتها ولذّتها، وليس من شهوتها الظاهرة ولا من شهوات مطعمها ومشربها وملبسها ومنكحها التى تنالها بجوارحها، ولكن شهوة من باطنها فى خير ظاهرها، فهى خفيَّة فى النفوس لأنها ليست بظاهره من فضول حلال منفرد به، ولا شرَ ينفرد من الشرَ الذى لا يشوبه الخير، ولكنها شهوة خفيَّة إذ صارت ممازجة للخير داخلةٌ فيه فعاملها ظاهر

الخيـر، فهو مطيع فـى الظاهر، يرى أنـه لله عزَّ وجلَّ يعمـل، والنفس قد أبطنت الشـهوة، لتتزّين بذلك وتتصنَع عند العباد بظاهر الطاعة، وأنها قربة لا يتهم العبد نفسـه فيتفقدها، لأن الشـهوة تخفى علـى العبد قصدَه من أجلها، فـلا يتبَّين ذلك إلا بالعلم الدالّ على قصده ما هو، فكمنت وخفيت على العامل إذا لم يستضىء بالعلم.

كما يروى عن وهب، أنه قال: كمون الشهوة فى القلب ككمون النار فى العود: إن قدح أرِىَ وإن تـرك خفى، وقال: الرياء أبْيَنُه كذبٌ وأخفاه مكيدة، يعنى أنه يخفى على من غفل ويتبّين لمن يتفقده بالعلم ونظر إليه بالمعرفة.

ومن علم شـدَّة حاجته إلى صافى الحسـنات غدًا فى القيامة، غلب على قلبه حذر الريـاء وتصحيح الإخلاص بعمله حتى يوافى يوم القيامة بالخالص المقبول، إذ علم أنـه لا يخلـص إلى الله جلَّ ثناؤه إلا ما خلص منه، ولا يقبـل يوم القيامة إلا ما كان صافيًا لوجهه، لا تشوبه إرادة بشىء غيره.

ألـم تَر إلى العباد يتجاوزون بينهم النقـد فى الورق والذهب، فيأخذ بعضهم من بعـض الدرهـم المردود والردىء من النقـد فى الحضَر والأمصار؟ فـإذا أراد أحدهم طريـق مكة أو غيرها لم يأخذ من النقد إلا الجيد الصافى لمعرفته أن طريقه يقل فيه العطف من العباد بعضهم على بعض، والمواساة لشدة سفرهم وبعد شقتهم، فيخاف أن يأخذ دراهم رديئة أو دنانير مردودة، فيبدلها فى أداوة من ماء أو قربة من ماء، أو فى زاد أو فى كرى يتحمل به فتردّ عليه، فيقطع به فى موضع الحاجة حيث تقل المواساة، ويعزّ التعاطف من الناس بعضهم على بعض، وهو فى الحضر يتجاوز الردَّ والمـردود، رجـاء إن ردَّ عليه رده وأبدله، وإن يردَّه وجـد عوضًا منه من ملك له أو قرض من غيره، فكذلك من عَقلَ تخاذلَ العباد فى القيامة وتبِّرى بعضهم من بعض، حتى تودَّ الوالدة أنه جُعِلَ لها على ولدها حقٌّ تأخذ به لشدَّة حاجتها إلى شىء يثقل به ميزانها وتزيد فى حسناتها، ولتعظيم ما عاينت.

فمن عقل شـدَّة ذلك اليوم وشـدَّة فقره إلى صافى الحسنات، خشـى أن يأتى يومُ القيامة بغدو أو رواح إلى علم أو صلاة أو صيام أو خشـوع، أو حج أو غزو أو كرٍّ على

عدوٍّ فى ســبيل الله لم يخلصه فيحبط، فتصير حســناته أنقص من ســيئاته ولو كان أخلصه فى الدنيا لرجحت حسناته على سيئاته فدخل الجنَّة بذلك، فلما حبط عمله بقيت ســيئاته أرجح وحسناته أخف وأنقص، فلا تســأل عن تقطع نفسه حسرات، فيخــاف العاقل ذلك، فيغلب على عقله حذر الريــاء والتصنُّع للعباد وإرادة الله جلَّ ثناؤه وحده لا غيره حتى يتخلص له علمه وعمله.



باب حض العاصى على الإخلاص فى عمله

قلت: إن الإخلاص منزلة الأقوياء والخاصة من العابدين.

قال: إن أهل القوة لأقوَمُ العباد به، وإن المخلط العاصى لأشد حاجة إلى الإخلاص بتطوعه من المتقى الورع، لأن المتقى الروع إن حبط جميعُ تنفّله نجا بقيامه بالفرض وانتهائه عن المعاصى، والمخلط إنما تطوعه يقوم مقام فرضه وورعه.

ألم تسمع قول مجاهد: إنه ليس إلاّ للنبى ﷺ لأنه قد غفر له، ثم قرأ: ﴿ وَمِنَ ٱلَّيۡلِ فَتَهَجَّدۡ بِهِۦ نَافِلَةً لَّكَ ﴾ [سورة الإسراء: آية ٧٩].

وقال أبو أمامة: إنما كانت النافلة للنبى ﷺ خاصة.

وروى أبو هريرة وتميم الدارى وأنس بن مالك أن النبى ﷺ قال: «يحاسب العبد يوم القيامة فإن نقص فرضه قيل: انظروا هل له من تطوع؟ فإن كان له تطوع أكمل به فرضه». قال تميم فى حديثه: «وإن لم يكن له تطوع أخذ بطرفيه وألقى فى النار».

فيأتى المخلط يوم القيامة وفرضه ناقص وعليه ذنوب كثيرة؛ فإن حبط تطوعه كله أو بعضه عطب: لأنه يعمل فى إكمال الفرض وتكفير السيئات، والمتقى يعمل فى علو الدرجات فإن حبط تطوعه بقى من حسناته ما يرجح على السيئات فيدخل الجنة، والعدو يريد ألا تبقى له حسنة، والمخلط يوازن بها، والقوى الورع لما صَلحَت أحواله وعلم أن الخلق يحمدون من ظهرت منه تلك الأحوال، ووجد العدو موضعًا للدعاء لما عطل عليه مكائده وغلبه، إلى أن يدع لذاته لربه عز وجل، أراد أن يدعوه إلى اعتقاد الرياء، ليحبط ما كان يدعوه إلى تركه فلم يطعه، فيدعوه إلى التصنُّع بالدين، ويعظم قدر المنزلة عنده، حتى يكون عنده أغلب على طبعه من قدر الذهب والفضة، لأن العبد قد يترك الذهب والفضة، ويردَّهما إذا وصل بهما، ليقال: قد ترك وزهد، لأن النفس من قبل هواها والعدو يدعوان العبدَ إلى المعاصى.

أمــا النفس فلإصابة لّذتها، وأما العدو فللحســد والعداوة إرادة هلكة العبد، فإذا أبى عليهما دعواه إلى تــرك التنفل، وقالا: يكفيك الورع، فإن عصاهما وتنفل دعياه إلــى الرياء به؛ وكذلك يدعوانه وإن لم يتنفل إلــى الرياء بورعه، أما النفس فتطلب القــدرَ عند الخلق والتعظيم منهم له، والعدو للحســد والعداوة له، فإن أبى أرياه أن ذلــك رياء منه، وأنه لا ينجو من الرياء إذا خطر على قلبه ألا يترك العمل، فإن أبى إلا المضــى على العمل بالإخلاص والكراهيــة للرياء، وإنما ادعيا عليه باطلا إذا كان لــه أبيًّا وله كارهًا، دعواه إلى المحاورة والمجادلة: يقولان له: إنك مراء وهو يردد عليهمــا التكذيب لهما، وهما يدَّعيان ذلك عليه ليشــغلاه بذلك عما هو فيه، ليفعله بشــغل قلبه عن الآخرة؛ أما النفس فلتصيب مع تعبها بعض راحتها عن الفكرة فى الآخــرة، وأما العدو فإرادته: أن ينقص العبد من طاعــة ربّه عزّ وجل لئلا تكون له كاملة، بحضور العقل فيها عداوة منه وحسدًا، كما حسد أبويه وعاداهما من قلبه.

وقد حذرنا الله عزّ وجلّ ذلك، فقال:

﴿ يَٰبَنِيٓ ءَادَمَ لَا يَفۡتِنَنَّكُمُ ٱلشَّيۡطَٰنُ كَمَآ أَخۡرَجَ أَبَوَيۡكُم مِّنَ ٱلۡجَنَّةِ ﴾ [سورة الأعراف: آية ٢٧].

وقال عزّ وجلّ: ﴿إِنَّهُۥ عَدُوّٞ مُّضِلّٞ مُّبِينٞ ١٥﴾ [سورة القصص].

يعنى أنه بّين العداوة. وقال عزّ وجلّ: ﴿بَلۡ سَوَّلَتۡ لَكُمۡ أَنفُسُكُمۡ﴾ [سورة يوسف: آية ٨٣].

وقال عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ ٱلنَّفۡسَ لَأَمَّارَةُۢ بِٱلسُّوٓءِ ﴾ [سورة يوسف: آية ٥٣].

فأخبرنــا الله عزَّ وجل، أن النفس تأمر بالســوء، وأن العدوّ يضل العبد ويصد عن طاعة الله عزّ وجلّ.

* * *

باب فى شرح الرياء: ما هو؟ والدليل عليه

قلت: فلا غنى بى عن معرفة الرياء ما هو؟

قال: أجل لا غنى بك عن معرفته، وإلا لم تحسن أن تتقى ما لا تعلم، ولا تحذر ما لا تبصر، وذلك شأن المريدين من قبلك: أن يعلموا ما نهوا عنه لِيدَعُوه على علم ومعرفة، ومما يدلك على ذلك:

ما روى عن النبى ﷺ «أن رجلا سأله فقال: يا رسول الله فِيمَ النجاة» فقال: ألا تعمل بما أمرك الله به تريد به الناس، فسأله عن نجاته فى أعماله، فأخبره بترك الرياء.

وقال رجل: «يا رسول الله، الرجل يقاتل فى سبيل الله حمية، والرجل يقاتل ليرى مكانه» فسأله عن الرياء إذ أشفق على عمله أن يحبط، فأراد أن يعرفه الرياء من الإخلاص، لينفيه على علمه به إذا عرض له.

وقال أبو الدرداء، رحمة الله: إن من فقه العبد أن يعلم نزغات الشيطان، أى متى تأتيه؟ ومن أين تأتيه. وصدق رحمه الله: إذا فقَهَ العبد عن الله عزّ وجلّ أنه لا يقبل إلا ما خلص وصفا من الأعمال لوجهه دون خلقه، وأنَّ نفسَه وعدوَّه يدعوانه إلى ما يحبط عمله حذر واستدل بالعلم فعلم حين تأتيه النزغة من قبل الرياء وغيره.

وعن يونس عن الحسن: لا يزال العبد بخير ما علم ما الذى يُفسد عليه عملَهُ فلا غنى بالعبد عن معرفة ما أُمِرنا باتقائه من الرياء وغيره ولا سيما الرياء، إذ وصف بالخفاء فى الحديث أنه أخفى من دبيب النمل، فما خفى لم يعرف إلا بشدّة التفقد ونفاذ البصيرة بمعرفة له حين يعرض، وإلا لم ينفع التفقد لما لا يعرف، فبالخوف والحذر يتفقد العبدُ الرياء، وبمعرفته يبصره حين يعرض، فلا غنى بك عن معرفة الرياء.

قلت: فما هو وما دلّ عليه من العلم؟ لتقوم بذلك الحجة وينشرح لقبوله الصدر.

قال: الرياء إرادة العبد العباد بطاعة ربه.

قلت: فما الدليل على ذلك؟

قال: قول الله عزّ وجلّ: ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ﴾ [سورة هود: آية ١٥].

إلى قوله عزّ وجلّ: ﴿ وَحَبِطَ مَا صَنَعُواْ فِيهَا وَبَٰطِلٌ مَّا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ ﴾ [سورة هود].

وقد روى عن معاوية بن أبى سفيان، وروى عن مجاهد فى تفسير هذه الآية قالا: هم المراءون.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَمْكُرُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ [سورة فاطر: آية ١٠] .

قال مجاهد: هم أهل الرياء. ووصف الله عزّ وجلّ قلوب المخلصين وأن الرياء إرادة لغير الله عزّ وجلّ فرفضوه لله عزّ وجلّ، فقال:

﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ ٱللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَآءً وَلَا شُكُورًا ﴿٩﴾ ﴾ [سورة الإنسان].

فأخبر الله جل ثناؤه، أنه من أراد بعمله الحياة الدنيا وزينتها حبط عمله.

والحديث: «إن الله عزّ وجلّ، يقول للملائكة: إذا رَفَعَتْ عملَ العبد: إن عبدى هذا لم يردنى به فاجعلوه فى سجين»، فأخبرك أنها إرادةُ الدنيا والزينة عند أهلها، والآى فى ذلك كثير جدًّا.

وأمَّا فى السنَّة: فقول النبى ﷺ، حين سأله الرجل فقال: يا رسول الله فيمَ النجاة؟ فقال: «لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس».

وحديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى ﷺ أنه قال: «من راءى بعمله راءى الله عزّ وجلّ به، ومن سمَّع سمَّع الله عزّ وجلّ به»، وروى عنه أبو هريرة فى حديث الثلاثة: المقتول فى سبيل الله، والمتصدِّق بماله، والقارئ لكتاب الله عزّ وجلّ، أن الله

تبــارك وتعالى يقول لكل واحد منهم: كذبت. بل أردت أن يقال: فلان عالم. ويقول للآخــر: بل أردت أن يقال: فلان شــجاع، وقال للثالث: بــل أردت أن يقال: فلان جــواد، فقد قيل. قال النبى ﷺ «فأولئك أول ثلاثة يدخلون النار». فأخبر النبى ﷺ عــن الله عزّ وجــلّ، أن رياءَهم الذى أحبط أعمالهم: إرادة الناس بطاعة الله عزّ وجلّ؛ وأخبر عن قلوب الصادقين المخلصين له عن أعمالهم، أنهم قالوا:

﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ ٱللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَآءً وَلَا شُكُورًا ﴿٩﴾ ﴾ [سورة الإنسان].

قال مجاهد فى تفســير ذلك: ما قالوه بألســنتهم؟ ولكن قالــوه بقلوبهم، فحكى الله عــّز وجلّ عنهــم، ليرغَب راغبٌ، فرضــى عنهم إذ نفوا عن قلوبهــم إرادةَ حَمْدِ المخلوقين وإرادةَ مكافآتهم.

والحديث فى ذلك كثير، فدلنا بالعلم أن الرياء: إرادة غير الله عزّ وجلّ بالطاعة، فالرياء: إرادة المخلوقين بطاعة الله عزّ وجلّ.

* * *

باب معرفة أن الرياء على وجهين أحدهما أعظم، والآخر أهون، وكلاهما رياء

قلت: الرياء هذا الوجه وحده أم في غيره من الوجوه؟

قال: الرياء هو الإرادة وحدها، إلاَّ إنه على وجهين:

أحدهما أعظم وأشدّ، والآخر أهون وأيسر وكلاهما رياء، وإنما الوجه الذى هو أشدَ الرياءِ وأعظمِه، إرادَةُ العبد العبادَ بطاعة الله عزَّ وجلَّ، لا يريد الله عزّ وجلّ بذلك، كما قال النبى ﷺ: «ألا تعمل بطاعة الله تريد الناس»، وكما وصف الثلاثة: أنهم أرادوا الناس ولم يذكر أنهم أرادوا الله عزّ وجلّ، مع إرادتهم لخلقه وذلك عنده عظيم.

وكذلك يروى عن النبى ﷺ «أن المرائى ينادَى يومَ القيامة على رءوس الخلائق: يا فاجر، يا غادر. يامرائى، ضلَ عَمَلكُ، وحبط أجرك، اذهب فخذ أجرك ممن كنت تعمل له».

وقال فى حديث الثلاثة «أن النبى ﷺ خط على فخذ أبى هريرة وقال: يا أبا هريرة أولئك أول خلق الله عزّ وجلّ، تسعر بهم نار جهنَّم يوم القيامة، فذلك أعظم الرياءِ عند الله عزّ وجلّ».

وروى شداد بن أوس رضي الله عنه أن النبى ﷺ قال: «أخوف ما أخاف على أُمَّتَى الرياء».

وروى عنه أيضًا أنه قال: «رأيت النبى ﷺ يبكى فقلت: ما يُبكيك؟ فقال: أمرُ تخوَفُته على أُمتى: الشرك، أما إنهم لا يعبدون صنمًا ولا شمسًا ولا قمرًا ولا حجرًا ولا وثنًا، ولكن يراءون بأعمالهم، فكان أخوفَ ما أخاف عليهم الرياءُ».

وأما الوجه الذى هو أدنى وأيسر: فإرادة العباد بطاعة الله عزّ وجلّ، وإرادة ثواب الله عزّ وجلّ، يجتمعان فى القلب، الإرادتان: إرادة المخلوقين وإرادة ثواب الله، وهو أدنى الرياء وهو الشرك بالإرادة فى العمل، لأن الأول: أراد الناس ولم يرد الله عزّ وجلّ؛ وهذا أراد الله عزّ وجلّ والناس، فأشرك فى عمله بطلب حمد الله عزّ وجلّ، وطلب حمد المخلوقين.

وكذلك يَروى أبو هريرة عن النبى ﷺ : «إن الله تبارك وتعالى يقول: أنا أغنى الشركاء عن الشريك من عمل لىعملا وأشرك فيه غيرى فأنا منه برىء وهو للذى أشركه» فأبان بذلك أن من الرياء إرادة الله عزّ وجلّ، وإرادةَ خلقه.

وقال طاووس: «جاء الرجل إلى النبى ﷺ ، فقال: يا رسول الله الرجل يتصدّق ويحبَ أن يُحمد ويؤجر فلم يدر النبى ﷺ ما يقول، حتى نزلت عليه هذه الآية: ﴿فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (١١٠)﴾ [سورة الكهف] ».

فأنزلها الله عزّ وجلّ جوابًا لقول السائل، إذ سأل: من أراد الله عزّ وجلّ وأراد حَمد المخلوقين.

وروى محمود بن لبيد عن النبى ﷺ أنه قال: «أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا: وما الشرك الأصغر؟ قال: الرياء، قال: يقول الله عزّ وجلّ لهم، يوم يجازى العباد بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم تراءون فى الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء».

وروى القسم بن مخيمرة أن النبى ﷺ ، قال: «يقول الله تبارك وتعالى: إنه لا يقبل عملا فيه مثقال خردلة من الرياء». وحديث أبى هريرة عن النبى ﷺ أنه قال: «يقول الله تبارك وتعالى يوم القيامة، للذين كانوا يراءون بأعمالهم: اذهبوا فانظروا هل تجدون عند من كنتم تعملون له ثوابًا».

وقال عمر رضي الله عنه لمعاذ بن جبل، ورآه يبكى: ما يبكيك؟ قال: حديث سمعته من صاحب هذا القبر يعنى النبى ﷺ ، سمعته يقول: «إن أدنى الرياء: شرك». والحديث الذى يَروى: «يسيُر الرياء شرك».

وسأل ابن أبى معيث سعيد بن المسيَّب فقال: أحدنا يصطنع المعروف يحبّ أن يحمد ويؤجر، فقال له ابن المسيب: تحبّ أن تمقت؟ قال: لا، قال: فإذا عملت لله عزّ وجلّ عملا فأخلصه.

وقال رجل لعُبادة بن الصامت: أقاتل بسيفى فى سبيل الله أريد وجه الله عزّ

وجلّ، ومحمدة المؤمنين، فقال: لا شيء لك، فسأله ثلاث مرار، كل ذلك يردّ عليه لا شــيء لك، ثم قــال في الثالثة: إن الله عــزّ وجلّ، يقول: «أنا أغنى الشــركاء عن الشريك، من عمل لى عملا وأشرك معى شريكًا ودَعت نصيبى لشريكى».

وذكر الله عزّ وجلّ، فى قول من رضى عنه من المؤمنين فقال:

﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ ٱللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَآءً وَلَا شُكُورًا ۝٩﴾ [سورة الإنسان].

فنفوا عن قلوبهم أن يريدوا مع الله خلقه.

وقال الضحَّاك: لا يقل أحدكم هذا لله ولك، ولا يقل أحدكم: هذا لله وللرحم، فإنه لا شريك له.

وضــرب عمر رجلا بالــدرّة، ثم قال: اقتصَ منِّى، قال: بــل أدعه لله ولك، فقال له عمر: ما صنعت شـيئًا، إما أن تدعها لى فأعرف ذلك، أو تدعها لله وحده، قال: ودعتهــا لله وحده، قــال: فنعم إذًا، فدلت هذه الآثار أن أعظــم الرياء: إرادة العباد بطاعة الله عزّ وجلّ، وأن يكون أدناه إرادة المخلوقين وإرادة ثواب الله عزّ وجلّ.

* * *

باب هيجان الرياء والدواعى إليه

قلــت: فممَّ يكون الرياء الذى يتشــغب منه فى القلب والــذى يهيجه؟ لأنه لو لم يكن له من قلب العبد أصل يتشــغب منه ويهيجه، لم يَقبل خطرات العدو فى ذلك، إذ يدعو إلى ما ليس فى قلب العبد له محبّة ولا رغبة.

قال: أجل.

قلت: ما هو؟

قــال: ثلاثة عقود فى ضمير النفس: حبّ المحمدة، وخوف المذمة، والضعة فى الدنيا والطمع لما فى أيدى الناس.

قلت: ما الدليل على ذلك؟ قال: ما يجده العبد من نفسه: أنه يحبّ أن يعلم العبادُ بطاعته لربه عزّ وجلّ، فيوصل ويعطى، ويكرم، ويحب أن يحمد: يثنى عليه ويعظم ويكره أن يذمّ فيفعل الطاعة لئلا يذم بقلة الرغبة فيها.

قلت: قد أجد ذلك، ولكن أردت الدليل عليه من العلم.

قال: الدليل على ذلك: الحديث الذى رواه أبو موسى الأشعرى: «أن أعرابيا سأل النبى ﷺ، فقال: يا رسول الله الرجل يقاتل حمّية ومعنى ذلك أنه يحمى فيأنف أن يُقهرَ أو يُذَم بأنه غلب أو غُلِبَ قومُه فيقاتل لذلك».

قال: «الرجل يقاتل لِيُرَى مكانُه» وهذا طلب الحمد بالقلب ومعرفة القدر «ورجل يقاتل للذكر» وهذا طلب الحمد بالألســن، وقال ابن مســعود رضي الله عنه: إذا التقى الصفّان نزلت الملائكــة فيكتبون الناس على نياتهم: فلان يقاتــل للذكر، ومعنى هذا حمد المخلوقين، والرجل يقاتل للملك وهذا الطمع فى الدنيا.

وقال عمر رحمة الله عليه: وأخرى تقولونها فى معازيكم: فلان قتل شهيدًا ولعله أن يكون قد ملأ دفتى راحلته ورِقا.

وقال النبى ﷺ: «من غزا لا ينوى إلا عقالا فله ما نوى» يرويه عنه عبادة.

وقال النبى ﷺ: «من هاجر لدنيا يصيبها فهجرته إلى ما هاجر إليه» يرويه عنه عمر رضي الله عنه، وقال: «من هاجر يبتغى شيئًا من الدنيا فله ما نوى». وهاجر رجل لتزوّج امرأةٍ يقال لها: أمُّ قيس، فسمّى مهاجر أمّ قيس إذ لم يهاجر إلا لتزوجّه نفسها، يرويه عنه ابن مسعود.

فالذى يبعث على الرياء وقبول خطرات العدو: هذه الثلاث خلال: حبّ المحمدة وخوف المذمة والضعة، والطمع للدنيا ولما فى أيدى الناس جميعًا؛ ويجمع ذلك كله: حبّ المحمدة، وخوف المذمَّة؛ لأن العبد قد يعلم أنه لا ينال ما عند الناس بطاعة ربّه إلا أن يحمدوه عليها، فتبذل له أموالهم، وأنه إنما جزع من الذم لحبّه للمحمدة كراهية أن يزول عنه حمدهم، فتؤُول هذه الخلال الثلاثُ إلى حبّ المحمدة، إلا إنها تشعبت وتفرقت على أقدار الناس وقدر مراتبهم.



باب وصف خوف المذمة والطمع لما فى أيدى الناس

قلت: فكيف يخاف المذمَّة؟

قــال: كالرجل، يحضر العــدوُّ فيحضر القتــال، فيتقدَّمه قوم هم أشــجع منه، فيصيروا فــى نُحور العدو ولا يقوى هو على ذلك، فلا يمكنه طلب الحمد ممن حضر إذا وقف مع العامة فى الصفّ وساواهم، وتقدَّم الخاصة فى نحور عدوهم، فييأس أن يقول من معه فى الصفّ ما أشــجعه وهو مثله، وهم يرون من تقدمهم وتقدمه، فإذا يــأس من الحمد، وكان ممن لا يريــد أن يقف فى الصفّ جبنًا، أو غير ذلك، أراد أن ينحاز عن الصفّ، خاف أن يقولوا ما أجبنه فيحبس نفســهَ معهم لئلا يولى فيذمُّوه على الجبن وقلة الرغبة فى ثواب الله عزَّ وجلَّ.

وكذلك من تخلف عن الصفّ الأول فى القتال فلم يمكنه طلب الحمد على الشجاعة وأراد الانصراف لقلة رغبته فى الأجر، أو جبن يمنعه من الانصراف أن يُذَمَّ بالجبن ويســمَّى به، فصار حبسُه نفسَــه فى ذلك الموقف خوفًا أن يذمَّ، ولولا ذلك لانصرف لأنــه إذا خــاف الهزيمة أو رأى كثرة القتل، أحــبّ أن يتنحى عن الصفّ أو يفرَّ من العسكر والسريَّة، فإذا خاف أن يقال: جبن حبس نفسه على المقام.

وكالرجــل يكون مع القــوم فيتصدق كل واحد منهم بالدينار وبالدرهم أو الشــىء الكثير، ولا تسخو نفسُه أن يتصدق بمثل ما تصدقوا، ويكره ألا يتصدق بشىء فيبخل، فيتصدّق بالشىء اليسير لئلا يبخل، وقد ييأس أن يحمد إذ فاته القومُ بما أعطَوْا.

أو كرجــل يكون معه الرجل يطيل الصلاة بالليل أو بالنهار، ولا يقوى على صلاة مــن معه، ويكره أن يكسِّــله من معه فلا يطمع أن يُحْمَــدَ، إذ فاقوه فى الصلاة فصلى الركعتين أو الركعات كراهية أن يكسّــل، فيجزع من أن ينظر إليه بعين الكســل ولا يجد للمحمدة موضعًا.

وكالرجــل يترك بعض ما يجهله من دينه، أن يســأل عــن كراهية أن يقال: هو جاهــل بهذا إلى اليوم، أو يجهــل مثل هذا؛ وقد يحمله خوفُ المذمَّة على الكذب،

حتى يدعى أنه قد كتب من العلم ما لم يكتب، وقد يحمله خوفُ المذمّة على الكذب على أن يفتى بغير علم، وقد علم أنه لا يحسن ما يُسْأَلُ عنه، وأن الواجب عليه أن لا يفتى فى ذلك، وأولى به أن يقول لا أدرى فتجزع نفسه أن يذم بجهل ذلك.

وأشياء كثيرة من هذا الباب، وكذلك يدع اكتساب الحلال كراهيةَ الذمّ؛ وكذلك يدع الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر كراهية ذم من يأمره وينهاه.

قلت: فالطمع لما فى أيدى الناس كيف هو؟

قال: يحبّ أن يراه من يرجو منه البرّ فيعطيه على عمله فيصله ويبرّه، أو يطلع عليه فيفرح باطلاعه ليبرّه ويصله، فإن اطلع على ذنبه اغتمَّ له ما لا يغتم باطلاع غيره ممن لا يطمع فيما عنده، وإن اطلع على طاعته ارتاح قلبه لاطلاعه ما لا يرتاح لاطلاع غيره ممن لا يطمع فيما عنده، وأشياء كثيرة من ذلك.

وكذلك من يبايعه، فيربحه أو يبايعه فينسئه ويؤجره عليه ويحب حمده إن رآه على خير وارتاح قلبه، فيحبّ أن يتصحَّح عنده بالورع وحفظ المنطق والوفاء بالموعد، ليثق به ولا يجوزه إلى غيره.

وكذلك الصانع عند من يسلم إليه العمل، والأجير عند من يستأجره أو يوكلّه بضيعته أو تجارته أو عمله. يحبّ الصحَّة عنده ويرائيه بالورع.

قلت: قد فهمتُ هذين، فأما حبّ المحمدةِ فهو أبين فى النفس وأجلى من أن أحتاج إلى تفسيره لى، فقد تبَّين لى أن هذه الثلاثَ خلال هى التى تهيج الرياء وتبعث على قبول خطرات العدو، فما الذى كانت هذه الثلاث خلال منه؟ فإنه لا ينبغى إلا أن يكون لها أصل عنه تشعبت وتفرقت.

قال: أما أصل هذه الثلاث خلال الذى منه تشعبت: معرفة النفس بلذة ما ينال من الحمد والبرّ وما يدخل عليها من ضرر الذم وغمّه، فلما عظمت المعرفة بذلك بعثت العبد على اعتقاد هذه الخلال الثلاث؛ لأنه لما عرف أنه إن حمده الناس عظَّموا قدره، فيبدأ إذا لُقى بالسلام والبشر والإعظام، والهيبة والتوسعة له فى المجلس، والتكرمة له بتشريفه وقبول الشهادة، وتصديق الحديث وحسن الظنّ به، حتى قد

يُوَجَّــه الذنبُ منه إلى الخيــر، فكيف بالخير إذا كان منه؟ وقبــولِ أمره والانتهاء عما نهى عنه، والرئاســة واســتماعِ الثناء الحسن الذى يلتذّ به السمع وتستريح إليه النفس. فهذه معرفة ما ينال من حَمدِ العباد.

وأمــا الطمع فمعرفته: بــأن مَنْ بره الناس بمــا يُظهِر من طاعة ربّــه أنه يوصَلُ بالأموال ويُهدَى إليه الهدايا، وتقضى به الحوائج ويسارع إلى إقراضه المال، ويوسع عليه فى طلب الدين وما أشبه ذلك.

قلت: فخوف المذمّة.

قال: أما خوف المذمّة فمعرفته أن من ذمه الناس يُكَذَّب صدقُه، ويُســاءُ به الظنّ فى الخير، فكيف فى الشــرّ؟ تُرّدُّ عليه شــهادته ويردّ عليه قوله، ويُقْصَى مجلســه ويعــرض عنه، ويُخفَى فى الســلام ويردّ بغير قضاء حاجة، ويُســتحىَ من صحبته والتحذيِر منه إن أشيرَ فى أمره فى خطبة أو شهادة، ولا يُؤمَن على مال ولا حُرْمة، وربّمــا وُضِعَ عليه ذنبُ غيــره ويحمل عليه لغيره، وربمــا كان مظلومًا؛ فلما عرف عظيــم قدر هذه الخلال فى الخير: فى الطمع والحمد، وفى الضرر: فى الذم، اعتقد حبَّ حمدهم وخوفَ مذمتهم، والطمع لما فى أيديهم، فورَّثته المعرفُة بذلك الرغبةَ وغلبــت علــى قلبه، فهاج دواعى هــذه الخلال الثلاث إلى الريــاء، واعترض العدوُّ بالدعاء بالرياء بالعمل والعلم، لما عرف من عظيم رغبته فيهنّ.

* * *

باب ما يكسر به دواعى الرياء والحمد والطمع

قلت: قد وصفت المعرفة بذلك وصفًا لم تهوَّنْها فى قلبى، حتى خشيتُ أن تغلب علىَّ، بل كنت أجد ذلك قبل أن تصفه لى، ولكن لم أعرف شرحه حتى شرحته لى، فما الذى يوهن المعرفةّ بما يُنالُ به دفعُ هذه الخلال الثلاث ويصغرِّها ويحقرها، ويدل على عورات سوء عاقبتها، حتى يزهد العبد فيها ولا يعتقدها، ولا يكون لها فى قلبه قوةٌ، فتنضعف الخلال الثلاث التى تْهيج على الرياء ويُعرض عنها، ومن أجلها؟

قال: المعرفةُ بخلتين:

إحداهما: ما يحرم، وينقص من خوف الله وتوفيقه وإصلاح قلبه فى الدنيا، ومعرفته بما ينقص من ثواب الله عزَّ وجلَّ بذلك فى الآخرة، وخوف مقته أن يطلع على قلبه وهو معتقد لواحدة منهنَّ.

والخلة الثانية: تحصيل ما ينال من العباد عند تحصيله لذلك، مع ما ينزل به من الله عزَّ وجلَّ، فأما الذى يُحْرَم به من الله عزّ وجلّ فى الدنيا، وما ينزل به منه إذا اعتقدهنَّ، فإنه يتحبَّب إلى العباد بالتبغُّض إلى الله عزَّ وجلَّ، ويتزيَّن لهم بالشين عند الله عزَّ وجلَّ، ويتقرب إليهم بالتباعد من الله عزَّ وجلَّ، ويتحمَّد إليهم بالتذمّم لله عزَّ وجلَّ، ويطلب رضاهم بالتعرُّض لسخط الله عزَّ وجلَّ، ويطلب ولايتهم بالتعرض للعداوة من الله عزَّ وجلَّ ويُحْرَمْ فى الآخرة الثواب، ويحبط عمله فى الدنيا، ويبطل أجره في يوم فقره وحاجته وفاضته؛ ولعله يُحبَط فى عمله ما لو كان أخلصه فى الدنيا فجعل مع حسناته فرجحت على السيئات دخل الجنَّة، فتكون سيئاته أرجح من حسناته، ولو أخلص عمله لوضع مع حسناته فدخل الجنة؛ فيدخل النار إذ لا حسنات له خالصة تجعل مع حسناته؛ فلا تسأل عن تقطع نفسه بالحسرات والندامة، إلا أن يكون أخلصه قبل القيامة إذا رأى موضع منفعة الإخلاص، وموقف ضرر الرياء، وإن كانت حسناته راجحة على حال لما عنده من العمل الخالص سوى ذلك فقد خسر

بعض حسـناته التى تقرب بها من ربه عزّ وجلَّ، ويعلو بها فى جنَّته مع سـؤال الله عـزَّ وجلَّ له وتوفيقه إياه على الرياء والحياء منـه أنه قدم فى الدنيا فى عمله عليه غيرَه فى الهيبة والمحمدة، والتقرب والتحبُّب للتعرض للتباعد منه والتمقُّت إليه، وما يناله فى الدنيا بإظلام قلبه وخبث نفسه، وزوال الرجاء عن قلبه، إذ علم بريائه وتشـتت همومه فى طلب حمدهم لا يحصى لأنـه كثيرٌ عددهم، لا يحصى من يعامل منهم، ورضاءهم لا يدرك لأن بعضهم يرضى بما يسـخط بعضهم، فإن فعل ما يرضى بعضهم سـخط آخرون، وإن فعل ما يسخط بعضهم رضى آخرون، ولأن بعضهم يسىء الظنَّ ويحمده بعضهم على ما يذمُّه آخرون، فرضى من يطلب منهم بسـخط من يترك منهم، فقلبه مشتت وهمومه كثيرة لأنه لا يدرك منهم جميعًا ما يطلب.

وأمـا ما ينال منهم مـع تعرضه لهذا البلاء العظيم، وما يترك به من الله عزَّ وجلَّ فى الدنيا والآخـرة، فإنهم لم يزيدوه بحمدهم فى أجل ولا رزق، ولا اجترار عافية ولا صرف بلاء، ولا دفع مكروه مما قدَّر الله عزَّ وجلَّ.

وأما الطمع لما فى أيديهم فإنه لم ينل ما لم يقدَّر له، وإن كان نال شيئًا فإنما نال مـا قدِّر له ما لو كان أخلص عبادة ربِّه لنـال ما نال لا محالة، فأحبط عمله وتعرَّض لمقـت ربِّه وحرمان ثوابه، من غير ازدياد فى رزق ولا أجل، ولا اجترار منفعة فى دين أو دنيا على ما قدر له، فكيف لا يزهد عاقل فيما يضره فى الدنيا والآخرة بغير اجترار منفعة فى دنياه؟

وأما المذمّة فإنه لا ينزل به من البلاء ما لم يقدَّر له، ولن ينالَه من الذم ما لم يقدَّر ولا يناله من الذم إلا ما لو أخلص لكان ذلك الذمّ حمدًا، ولعله قُدِّرَ أن يلقى كذبُه فى قلوبهم فيذمّوه إذ فَر من ذمِّهم، ولا يصرف مخافةُ ذمهم شـيئًا من العاقبة والرزق، ولا يقطـع من الأجل ما قدَّره الرحمنُ عزّ وجـلَّ، فحبط عمله من غير دفع مكروه من البلاء ولا زوال محذور من المقدور وما لم يقدَّر فليس بمصيبه أبدًا.

فكيف لا يزهد عاقل، فى هذه الخلال الثلاث إذا عرف ضرهنَّ، ولا ينال منفعة فى دنياه بشىء منهنَّ، وأن أمر الله مفروغ منه، وأن هذه الخلال الثلاث خدعة وغرور،

تضر الضرر الأكبر ولا تنفع فى شــىء من الأشـياء، فإذا عقــل العبد هذا كما وصفتُ له: أنـه يحبَط عملُه ويبطل أجره وتشــتت همومــه، ويتعرض لمقت ربِّه عزَّ وجلَّ، ويحجب قلبه عن الخير من عند الله عزَّ وجلَّ، من غير زيادة منفعة ولا دفع مضرَّة، زهــد فى هذه الخلال الثلاث ولم يعتقدهنَّ، وكيــف يعتقدهنَّ عاقل وهنَّ يضررن به الضرر الأكبر العظيم، لغير منفعة ولا دفع مضرَّة؟ ما يكون هذا بعد هذا البيان إلا من الحمقى المجانين، وربَّما اتقى بعض الحمقى مثل هذا فى دنياهم مِنَ الذى يتلف مالَه أو يقطع بعضَ جوارحه، أو يقتل ولده بغير اجترار منفعة ولا دفع مضرَّة.

وقــد روى عــن النبى ﷺ ما يبيِّن لك ذلك مع ما أنــزل الله عزّ وجلّ فى كتابه، أن رجلا، وهو شاعر بنى تميم، قال: إنَّ حمدى زين وإن ذمّى شين، قال: كذبتَ. ذلك: الله عزّ وجلّ؛ فإذا كان لايزين حمدُ غيرِ الله عزّ وجلّ، ولا يشــين ذمُّ غيرِه، واســتقرّ ذلك عند العبد العاقل، اســتوى حامدُه وذامُّهُ فى طاعة الله عزّ وجلّ، إلا طبع ينازعه قد قمعه بعقله وغلبه بعلمه.

ومــع ذلك لو كان ينفعه حمدُهم ويضرّه ذمُّهم، لكان قد جهد طلب الحمد والفرار مــن الذم؛ لأنـه لا يعلم الناس أنـه يريد حمدهم على طاعة ربِّه عزّ وجلّ؛ لأن إرادته مغيبة عنهم فى قلبه، أحبّ حمدهم أو لم يحبَّه، فالأمر فى الظاهر واحد وليس عند الله عزّ وجلّ بواحد، هو فى الظاهر متطهِّر وفى الباطن نجس فاجر القلب، قد أضمر فى القلب من إرادتهم ما لا يظهر لهم فيحمدوه أو يذمُّوه، ولو أبطن الإخلاص بإرادة الله عــزّ وجلّ وحده، فكان الأمر واحدًا عندهم، بل لو اطلعوا على ما فى قلبه فعلموا أنه يريد حمدَهم على طاعة ربّه، أو الطمعَ لما فى أيديهم أو خوفَ ملامتهم، لمقتوه على ذلك مع ما يتعرض لمقت الله عزّ وجلّ أيضًا، ما هو إلا شىء يعتقده فى قلبه ولا معنــى له إلا البلاء والضرر فى الدين والدنيا والآخرة غدًا عند الله عزّ وجلّ، فلو كان ينال بحمدهم منفعة وزينًا، وبذمّهم ضررًا وشــينًا، كان قد أخطأ طريقَ طلب الحمد والفــرار من الشــين. فكيف وليس أحد ينفع حمدُه إلا الله، فــلا يضرّ ذمُّه إلا الله عزّ وجلّ، إذ لا شريك له فى ملكه، ولا مدبِّر لغير ما أراد فى سلطانه.

فهــذا الذى يصغر ما تأمل النفس من هذه الخــلال، ويعظم المعرفةَ بضررها وأن لا منفعــة فيها، فإذا ثبتت هذه المعرفــة ورَّثت القلبَ الزهــدَ فيها والرفض لها، فضعفت دواعى الرياء فى قلبه حين يعرض من نفسه وعدوه، فينكسر الطبع، ويخشى العدوَّ ويتمكن الإخلاص ويصفو العمل ويطهر القلب، ويســتأهل العبد الإقبال من الله عزّ وجلّ عليه، والمعونةَ له، ويجتمع همُّه فيصير واحدًا فى مُعاملته لخالقه ومولاه، ويستريح من تشتت الهموم فى معاملة الخلق، ويعتق من ذِلُة الرياء وتضرعه للعباد واهتمامــه برضاء واحد وبســخط آخر، لأنه علم أن معاملة الخلــق لا معنى لها وأن معاملة الله عزّ وجلّ، فيها خير الدنيا والآخرة.



باب شرح ما يراءى به من العمل واللباس وغير ذلك

قلت: قد وهنت هذه الخلالُ عندى، وتبين حماقةُ من اعتقدهنَّ وقلةُ عقله وفهمه عــن ربِّهِ عزّ وجلّ، فأخبرنى عــن المراءى به الذى يُتَزَيَّنُ بــه من قبل هذه الخلال الثلاثِ ما هو؟ من وجه واحد هو؟ أم وجوه شتى؟

قال المراءى والمتزيَن به خمســة أشـياء: يرائى العبد ببدنه، وبزيِّه، وبقوله، وبعمله، وبغيره من الصحابة والقرابة، فيرائى بالطاعة بهذه الأشياء الخمسة وكذلك أهل الدنيا: يراءون بالدنيا بهذه الخصال الخمس إلا أن ذلك أيسر من الرياء بالطاعة.

فأما البــدن فيرائى به العبد جهــة الدين، يرائى بالنحــول وبالصفار ليتوهموا عليــه الاجتهادَ والأحزان أو الخــوفَ، ويرائى بضعف الصوت وغور العينين وذبول الشفتين، ليستدل بذلك على الصيام.

كمــا يروى عن أبى هريرة، ويروى عن عيســى عليه السلام أنه قــال: «إذا صام أحدكم فليَدْهن رأســه ويرجِّل شـعره ويكحل عينه» يخاف عليهم أن يــراءوا بما يَظْهَر من بشرة وجوههم، الذى يدلّ على صيامهم.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه أصبحوا صيامًا مدهنين.

وكذلــك النحول يدلّ على التقلل من الغذاء ويــدلّ على الهموم والأحزان، وكذلك الصفــار يدلّ على الصيــام وقيام الليل، والأحــزان والغموم؛ وفى ذلــك التمقت إلى الرحمن عزّ وجلّ.

وأما أهل الدنيا: فيراءون بالسمن وصفاء اللون، وانتصاب الصلب، وذلك أيسر من الرياء بالدين.

وأمــا الــزىّ: فيرائى العبد بتشــعث الــرأس ومراهة العينين، وحلق الشــارب واســتئصال الشــعر أو فرقه؛ يظهر بذلك تتبع زىّ النبى ﷺ وأثر الســجود وخشن اللباس وغليظها، وتشـميرها وقصر الأكمــام، وخصف النعال وحذوها على زىّ أهل

الدين، وترك تهذيب الثوب وجميع التقشف على قدره فى العبادة وقدر أصحابه، لأن القراء فى ذلك أصناف: فمنهم من يريد أن يجتمع له الحمدُ على الدين والدنيا، فيلبس الجيِّدة ويشمرها، ويلبس النعال الجيدة ويحذوها على غير حذو العوام على زى أهل الدين مع جودتها، والرداء الجيد ولا يفتله أو يفتله إن كان أصحابه لا ينفق[1] عندهم إلا ذلك، والأكسية الجيدة التى تجوز عند أهل الدين والدنيا يريد أن يحمده أصحابه، والقراء والملوك والأغنياء من التجار وغيرهم، يلبس زى القراء فى جودة ثياب الأغنياء، فقد جمع زى أهل الدين والدنيا ليحظى عند أهل الدين والدنيا.

ومنهم من يحب أن يبجله الملوك والسلطان والقراء على الدين، وينفق عند جميع أهل الفرق فيبالغ فى الثياب، والحمار الفاره والدابة الفارهة، يريد حمدهم أجمعين فيدنو من السلطان على جهة الدين، ويقضى الحوائج لأهل الدين ويجالسهم تصنّعًا وتزيّنًا.

ومنهم من يتقرب بالطاعة عند أهل الهدى والضلال، ليقيم وجهه عند أهل الحق وأهل الباطل: يلقى هؤلاء بما يحبون، وهؤلاء بما يحبون، وهذا شـّر الفِرَق من أهل الرياء والتصنع، ليتقرب إلى أهل كل طبقة بما ينفق عندهم.

ومنهم من لو جعل له مفروح ما قَوى أن ينتقل مما قد ألفه وعرف به من الزى فى دينه، فمن يلبس منهم الصوف والثياب الخشنة الدونَ، لو قيل: تلبس المروية أو اللينة الجيدة أو الرقاق، لكان عنده قريبًا من الذبح، كراهية أن يقول الناسُ فَتَر عن طريقه، وركن إلى الدنيا بعد تقشفه.

ولو قيل لأهل الطبقة الوسطى ممن يلبس الأوسط من المروى، أن يلبس الثياب الرقاق الجيدة والأكسية الرقاق المرتفعة أو الكتانَ الرقيق، لكان عنده قريبًا من الذبح، كراهية أن يقال ركن إلى الدنيا ورغب فيها؛ وكذلك لو قيل لأهل هذه الطبقة، أن تلبسَ الصوفَ والثيابَ المخرقة الوسخة شق ذلك عليه، كراهية أن يحقره أهل الدنيا وينظروا إليه بالازدراء، يريد ألا يُحَقّر ويريد أن يحمد على زى الصالحين، ولا يقوى أن يغير ذلك الزى إلى ما هو أرفع منه كراهة أن يُظن به رغبةٌ فى الدنيا.

---

(١) ينفق: بمعنى يروج ويستحسن.

وكذلك أهل الرياء بالثياب الجياد المرتفعة، فلو قيل لهم أن ينتقلوا إلى الصوف والخشِن من اللباس لما فعلوا، لئلا يكسدوا عند الملوك وعند السلطان والقضاة وأهل الغناء، وكذلك لا ينتقلون إلى زى الملوك من لبس المصبغة والقلانس وتقطيع الثياب، لئلا يكسدوا عند القراء، ويذموهم ويقولوا رجعوا عن طريقهم، وانسلخوا من طريق القراء؛ كل ذلك إقامة المنزلة بالدين عند كل الفرق.

وأما الرياء بالدنيا فتضع أهل الدنيا عند أمثالهم بالثياب الجياد على غير زىّ الدين، من تطويل التقطيع بالطيالسة المصبغة والجياد وغير ذلك.

وأما الرياء بالقول: فبالنطق بالحكمة وإقامة الحجة عند المجادلة، وحفظِ الحديث وبيان الحجةِ والفهم بالعلم، وإظهار الذكر لله عزّ وجلّ باللسان، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وتضعيف الصوت عند المحاورة، وحسن الصوت بالقراءة وتحزينه، ليدلّ بذلك على المخافة، ويرائى أهل الدنيا بالفصاحة وشدة الحجة فى المحاورة فى الحقوق وغيرها، وحسن الصوت وحفظ الأشعار، وحسن الصوت بالشعر والغناء، وقوة الصوت والنحو والغريب.

ويرائى المتدين بعمله: يرائى بطول الصلاة، واعتدال الانتصاب فيها، والتمكن والتطويل للركوع والسجود، وشدة الخشوع فيها وتحزين القراءة، وأخذ اليسرى على اليمنى واصطفاف القدمين، والتجافى فى الركوع والسجود، ورفع الأيدى للركوع وبعده، وبالصوم وبالغزو وبالحج وبطول الصمت، وبذل المال فى الواجب والتنفل وإطعام الطعام، والإخبات فى المشى وعند اللقاء، كإرخاء الجفون وتنكيس الرأس، وبالتثبت عند المساءلة بالوقار.

ومنهم فرقة فى ذلك تريد أن تجمع الدين والدنيا: تمشى مسرعة لحاجتها وتتكلم كذلك، حتى يطلع عليها بعض أهل الدنيا فتتقارب فى الخطى، وتبطئ المشى وتنكس الرأس؛ فإذا جاوزها عادت لحالها الأولى، وذلك كالرجل يمشى مسرعًا لحاجته، أو يكون متلفتًا جالسًا وماشيًا، فإذا رمقه بعض أهل الدنيا وأهل الدين ممن يحب أن ينظر إليه بعين الخشوع والسكينة والوقار، ولا ينظر إليه خفيفًا

فى مشــيتـه، ولا لاهيًّا فى تلفتـه؛ فإذا رمقه ســكن فى مشــيتـه ونكس رأسه وقارب خطاه؛ وكذلك يدع التلفت ويحدث خشــوعًا لم يكن عليه من قبل، فلم يخشــع لذكر عظمة الله عزّ وجلّ ولا لذكر الآخرة، ولكن خشوعٌ أحدثه لمن يطلع عليه من الخلق.

ويرائــى أيضــا بعض أهل الدين لغيرهــم من أهل الدين بالعلمــاء والصحابة ممن هو فوقهم فى الطاعات والعلم، فيســير مع العالم أو العابد، ليقال: فلان يأتى فلانًا ويمشى معه، أو ليقال: فلان صاحب فلان ويكثر غشيانه وذكره فى كثير من حديثه ليوسم بمحبته.

فقــد بينت لك أصول الخلال التــى يراءى بها، إلا إنهم جميعًا مختلفون فى ذلك بعضهــم دون بعض فمنهم من يريد بذلك أن يعرف الناس له قدره، ومنهم من يريد مع معرفة القدر أن ينشــر لهم حســن الثناء والحمد؛ ومنهم من يريد بذلك الرياسة والشهرة فى البلدان والثناء والحمد والرحلة إليه، ومنهم من يريد بذلك الشهوة عند الملوك والسلطان والتصنع للشــهادات، ومنهم من يريد بذلك أن يُطْمَأَنَّ إليه فيحتاز الأموال ويظلم الحقوق، وهؤلاء شر الفرق.



باب ما ينفى به الرياء

قلت: فبمَ ينفى الرياء حتى يسلم منه العبد؟

قـال: إنَّ نفـى الرياء بمعنيين أحدهمـا: نفى ما قد قبل من الريـاء وركن إليه، والآخر: نفى العارض بالدعاء ولم يقبله.

قلت: عنهما جميعًا أسألك وابدأ بنفى العارض.

قـال: العارض لا يخلو أن يكون من العدو أو من النفس من قبل هواها؛ لأن العدو له ثلاث خطرات بذلك أولها: الرياء بذكر اطلاع الخلق أو علمهم، أو رجاء اطلاعهم أو علمهـم، والثانية: الترغيب فى حمدهم أو التحذير من ذمّهم، وقد تجمع الخطرة الواحدة ذكر علمهم والترغيب فى حمدهم، والثالثة: الدعاء إلى القبول والعقد لذلك والركون إليه.

فأقـوى الناس فى النفى: الرادُّ عند الخاطر الأول بتذكير علم الخلق والقنوع بعلم الخالـق، والذى يليه فى القـوة: الراد عند الترغيب فى الحمـد والترهيب من الذم بالرغبة فى الثواب والرهبة من ذمِّ الديّان؛ والثالث: الذى يردُّ حين يدعو إلى القبول بعد هيجان الرغبة والرهبة فى الحمد والذم.

قلت: فكيف الردُّ للعارض عند هذه الخطرات الثلاث؟

قال: ينفى ذلك كله بالمعرفة والكراهة إن اجتمعا، وإن افترقا لم ينتف الرياء.

قلت: فكيف ذلك؟

قـال: إن كان كارهًا للرياء فى جملة عقـد قلبه ثم اعترض الدعاء وهو عاقل، فلم يعرف أن ذلك هو عارض الرياء الذى يحبط العمل قبوله، فركن إليه واسـتحلاه ولم يذكر، فيسـتعمل الكراهة المتقدمة فى جملة عقـد قلبه وضميره؛ لأن الخطرة تأتى بالدعـاء إلى الرياء، بالترغيب فى الحمد والنيل من الدنيا، والترهيب والتحذير من الذم والملامة، فيملأ حلاوة حب الحمد ورهبة الذم قلبَه، ولا يكون فى القلب موضع

فراغ يذكر به أن ذلك هو الذى يُحبِطُ عملَه كالعبد ينوى أن يحلم إن غضب ولا يكافئ بمـا يكره الله عزّ وجلّ، فإذا اغتاظ ملأ الغيظ قلبه ونسـى عزمـه، ولم يبق من قلبه موضع فراغ يذكر به ما قدِّم من العزم على الحلم، فكما يملأ الغيظ قلبه فكذلك حلاوة الشهوة تملأ قلبَه فينسى ذكر ربّه عزّ وجلّ، كما روى عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «بايعنا رسـول الله ﷺ تحت الشـجرة على ألا نفر ولم نبايعه على الموت فأنْسِينَاها يومَ حنُين حتى نودى بأصحاب الشجرة فرجعنا».

وإنمـا الغيظ مثل ضربته لك، قياسًـا علـى امتلاء القلب بحلاوة الشـهوة وحمد المخلوقيـن، فينسـى العبدُ عزمَه والكراهـةَ المتقدمة للرياءِ فـى جملة عقد قلبه، فيركن ولا ينفى ذلك، وعامة الأعمال الحرام كذلك، فكذلك الذى عرض له وليس معه ذكر الرياء، فلما فقد المعرفة، لما عرض، زال عن الكراهة الأولى ولم يسـتعملها، لأنه إنما قدمها فى جملة عقد ضميره يستعملها عند العارض ليبعثه على ألا يقبله، فتركهـا حين احتاج إليها، وفى الموضع الـذى أعدها له، لأن تلك الكراهة من عزم العبـد علـى الإخلاص، وترك الريـاء قبل العمل، على أن يخلـص، ولا يرائى، إذا عمـل عملا من طاعة ربّه عزّ وجلّ، فقدم الكراهة للرياء قبل العمل ليسـتعملها عند العمـل، فيضيّعها بنسـيانه للقيام بحق ربّه عزّ وجلّ فى باطنـه، فلما فقد المعرفة نسـى الكراهة الأولى، وقد يذكر، فيعرف أن الذى عرض عارضٌ وداع إلى ما يحبط عمله، وأنه الرياء الذى نهى عنه فيغلبه هواهُ وشـهواتُه، فلا يردُّ ذلكَ، ولا يكرهه لغلبة الهوى وقلة هيجان الخوف، فإما أن يتشاغل عنْه بعد المعرفة، وإما أن يسوّف التوبـة من ذلك ويقبل الرياء ويعمل عليه، كالرجـل يتكلم بالكلام وماله فيه معنى غير المخلوقين، ويفطن لذلك فيمضى فى كلامه ولا ينفيه عن قلبه، ولا يسـكت عن كلامـه؛ وكذلك: يذهب إلى موضع ما له فيه معنى غير المخلوقين، يريد حمدهم أو منفعتهـم بطاعة ربّه، كالذهاب إلى العلم أو مجلس من مجالس الذكر، فيعرف ذلك ولا ينهى نفسه؛ وكذلك فى الصلاة: يخطر له الرياء، فيعرفه فيعمل عليه. وكذلك: إذا عـرض له الذهابُ والكلام والعمـل قبل أن يدخل فيه، فخطرَ الرياءُ فعرفه بقلبه ودخل فى العمل على ذلك، ولم ينه نفسـه عن ذلك، فالذى لم يعرف حين عَرَض له

فَسَـخَ كراهتَه الأولى حين ركن إلى القبول والاعتقادِ للرياء، والذى عَرَفَ ثم لم يكره كانت معرفُته عليه حجَّةً؛ إذ ذكرُه الله عزّ وجلّ نبهـه وَوَعظَه؛ وعرَّفه ما عَرضَ له من الريــاء الذى يُحبط عمله، فركن إلى داعى الرياء وقبله بعد علم ومعرفةٍ، لغلبة هواه والشهوة، فلم تنفعه المعرفةُ والكراهة حين افترقا عند عارضٍ الداعى إلى الرياء.

وكذلــك: يروى عن الحســن، قال: لا يزال العبد بخير ما علم الذى يفســد عليه عمله. فمنهم من يزيَن له ما هو فيه فيرى أنه مصيب؛ ومنهم من تغلبه شهوته بعد علم ومعرفة، وذلك أنه لما عرض الداعى بما تحب نفسهُ ولا معرفة ولا ذكر معه قَبِلَ الداعى إلى الرياء فاعتقد الرياء، ولما عرض له فعرفه ثم غلبته شهوته فَقَبِلَه، ولم ينفه بالكراهــة له، فإذا عــرض الداعى إلى الرياء فعرف أنه الريــاء ثم كرهه نجا منه.

وفــى ذلــك آثار فيها دليل وحجة أن الكراهة والإبــاء لقبول ما يعرض من الرياء ينتفى بهما الرياءُ، ولا يقدر المريدُ على أكثر من ذلك ولم يكلفه الله سواه.

ومن ذلك: ما يروى عن النبى ﷺ حين شكا إليه أصحابه رضي الله عنهم فقالوا: «يا رسول الله يعرض بقلوبنا شىء، لئن نخرّ من السماء فتخطفنا الطير أو تهوى بنا الرياح فى مكان سحيق، أحب إلينا من أن نتكلم به، فقال: أوقد وجدتموه؟! ذلك صريح الإيمان».

لا يعنى الوســواس لكن يعنى إباءهم وكراهيتــم لقبوله، حتى اختاروا أن يخرّوا وينقطعــوا ولا يتكلَّمــوا بــه لكراهتهم له، فــإذا كان الإباء والكراهيــة ينجيان من الوســواس فــى الله عزّ وجلّ فهما من الوســواس فى الرياءِ أنجــا وأنجا، لأن ما كان دافعًا للكثير العظيم فهو للقليل الصغير أدفع وأنجا، وإن كان الرياء عظيمًا فإنه عند الوسواس فى الله عزّ وجلّ صغير.

وقال أبو حازم: ما كان فى نفسك وكرهته نفسك لنفسك فلا يضرك هو من عدوك، وما كان من نفسك فرضيته نفسك لنفسك فعاتبها عليه.

وقــال زيد بن أســلم مثل ذلك، وصدقــا، لأن ما كرهته وأبيته فقــد رددته وبقى الشيطان يوسوس، وإن كان الطبع ينازع فلا يضرك.

ولذلك يروى عن النبى ﷺ، فى حديث ابن عباس رضي الله عنه، أنه قال لأصحابه: «الحمد لله الذى ردَّه إلى الوسوسة» فإذا عرض الرياء فعرفه ثم كرهه وأبى أن يقبله نجا منه، ولا بد أن يجتمع مع الكراهة إباء لقبوله، لأن الراكن إلى الرياء قد يكره ما هو مقيم عليه يحب النقلة منه، والراد للقبول هو الكاره الإباء له؛ لأن الرياء إنما يقبل بخصلتين: بإرادة النفس له والشهوة، ولا بد من ضد هاتين، فتكون الكراهة ضد الشهوة، ويكون الإباء ضد الإرادة فحينئذ ينجو العبد من داعى الرياء.

قلت: كيف أكره ما أنا له مريد مُشْته؟

قال: إن الله عزّ وجلّ، جعل فيك غرائز: فجعل فيك غريزة تحب ما وافقك وألذك، وكراهة ما خالفك وآذاك، وجعل فيك غريزة عقل لحبه، فقرن مع غريزة الحب للموافق، والبغض للمخالف الشيطان، يزين له الدنيا ويثبطه عن الآخرة، وقرن مع العقل العلم والكتاب والسُّنة؛ ليزين الآخرة ويكرِّه إليه الدنيا؛ والعلم للعقل كالسراج للعين، أو النورِ من الشمس وغيرها للعين، فإذا عرضت الخطرةُ ذكرت النفسُ معرفتها بما يوافقها من الحمد والثناء، وما يخالفها من الذم والملامة، هاج من النفس حب ما يوافقها من الحمد والثناء، وبغض ما يخالفها من الذم والملامة، هاجت تلك المعرفة بذلك عند تذكير العدو لها؛ فإذا كان عبدًا عاقلا ذكر ما يرضى به الله عزّ وجلّ، من الإخلاص وما يسخطه من الرياء، وأنه محبط لعمله فى يوم فقره وفاقته، فهاجت بذلك المعرفة، لما ذكر نفسَه بالعلم الذى جعله الله عزّ وجلّ فى قلبه، إذا اتصل بعقله عرف ما تستره ظلمةُ الجهل من ذكر الآخرة وذكْرِ اطلاع الرب عزّ وجلّ وذلك كالعين تستمدّ للسراج، فتعرف ما وارته ظلمة البيت، فبقى على علم، وعمل على علم؛ فإذا كان عبدًا حازمًا جاهد بعقله وبما أعطاه الله عزّ وجلّ من العلم، ما عرض به العدو وما هاج من شهوة النفس فكره وأبى.

* * *

باب معرفة ما ينال به الحذر من الرياء

قلـت: قد تبَّين لى أن المعرفة والكراهة مع الإباء إذا اجتمعا انتفى الرياء، وأنه إنما ينال ذلك بنهيه نفسَـه بعقله بما اسـتودعه الله عزّ وجلّ من العلم بضرر عارض الرياء ومنفعةِ ردّ الرياء عن قلبه فى يوم فقره، وقد قلت: إنهما إذا افترقا لم ينتف الريـاء، فكيف لى باجتماعهما؟! ومن أين عزبت المعرفة؟ وبمَ ينال حتى لا تذهب المعرفـة عـن العبد عند عارض الرياء؟ ومـن أين عزبت الكراهة بعـد المعرفة فلم يستعملها؟ وبمَ ينال استعمالها؟

قال: أما المعرفة فإنما عزبت من النسيان وزوال الذكر، والذكر إنما عزب لعزوب الحذر والاهتمام، فإذا اهتمَّ وحذر تيقّظ وذكر، وإذا ذكر عرف ما عرض من الرياء.

قلت: فبمَ ينال الاهتمام والحذر؟

قال: بالعناية.

قلت: فبمَ ينال العناية؟

قال: بالمعرفة بقدر منفعة الإخلاص فى الدنيا والآخرة من ثواب الله عزّ وجلّ فى القلـب فى عاجل الدنيا وثوابه فى الآخرة، بالرضا والجنة، وضرر الرياء على القلب مما يورثه القسـوة والرين والحبط لعمله غدًا فى يوم فقـره وفاقته والتعرض للمقت مـن ربّه عزّ وجلّ، فـإذا عُظم قدر ذلك فى قلبه عُنىَ بـه، وإذا عنى به اهتمَّ بالقيام بأمـر الله عـزّ وجلّ من الإخلاص، وحذر تضييعَ أمره فيـه بالركون إلى الرياء؛ فإذا ألـزم الاهتمامَ والحذرَ قلبَه يقّظاه، فـإذا تيقّظ ذكر فإذا ذكر عرف؛ ومثل ذلك، مثل اللص يأتى منزل الرجل ليلا وهو نائم، فإن استيقظ فعلم به ومعه عدّة لقتاله زجره، فإن أبى شـدّ عليه فهرب منه ولم يأخذ من بيته شيئًا؛ وإن لم يستيقظ حربه وهو لا يشعر.

فكذلك العاقل: إذا لم يتيقظ.

قلت: فبمَ عزبت الكراهية بعد المعرفة؟ وبِمَ تنال؟

قــال: عزبت لأن خاطر الرياء إذا عرض فى القلب هاجت ســورة شــهوة النفس للحمد والثناء والنيل، فغلبت حلاوةُ ذلك على القلب، فزالت الكراهة ولم تستقرّ مع حلاوة الشــهوة، فالذى يطفئ ذلك ويهيج الكراهةَ والإباء إذا سارت الفرحة من قبل الطبع، إذا عقل العبد اللبيب فكرةً من عقله فى يوم المعاد، وَذَكَرَ حَبْطَ عمله وحاجتهَ يومَ فقره إلى صافى الحســنات، وأنه لا يُقبَــل إلا ما خلَص وصفا من العمل، وخوّف نفسه مقتَ الله عزّ وجلّ، فى ساعته تلك أن يطلع على ضميره، وقد قبل ما يكره ربّه عــزّ وجلّ به فيمقته، وخوّف ما يورث قلبَه قبولَ خطرةِ الرياء من الرين والقســوة؛ فــإذا هاج الفكُر بالخــوف فى عقوبة الله عزّ وجلّ، فى عاجــل الدنيا وآجل الآخرة، إن قبل تلك الخطرة هاجت مرارة العقوبة بالذكر على ما ســار فى القلب من هيجان الشهوة، فكان بعقله أبيًّا كارهًا، وعلى هواه وعدوه رادًّا. فعند ذلك تخلص عمله.

قلت: أكلُّ العباد يردّ بهذه المجاهدة والمكابدة والتكلف؟

قــال: هكذا فى أول بدء المريد، لأن للإخلاص أولا وآخرًا، فأوله، مع المجاهدة والمكابدة لقوة الشــهوة وضعف العزم، وقلة العــادة للإخلاص وطول العادة للرياء، لأن العبــد الضعيف منذ عقل فى الضبا قبل البلوغ لم يزل فى تصنّع للعباد، فإذا أراد فطمَ نفسِــه عن العادة وكسرَ قوة شــهوته بضعف عزمه وقلّة عادته للإخلاص، أبت النفسُ واســتصعبت فجاهد وكابد، حتى إذا أدمن الردَّ على نفســه واعتاد الإخلاص ونفــى الرياء، رجع ثوابُ الإخــلاص على قلبه من الله عزّ وجــلّ بالنور والبصيرة، وانكسرت النفسُ حين طال منه منعها ما تحبَ، ويئس العدو فخنس وانتظر الشهوة والغفلــةَ، وأقبل الله عزّ وجلّ عليه بالنصــر والمعونة، لما رآه قد صبر له على إدمان المجاهدة لهواه[1]، فعند ذلك تســكن دواعى الهوى، وما عرض منها عرض بضعف وقلة، وتقوى دواعى القلب ويعظم العزم، فإذا عرض عارض الرياء نفاه ســريعًا بغير مكابدة ولا كلفة.

قلت: فقد تأتى حال فيها محنة شــديدة وأســباب مفتنة، فتكثر فيه الخطرات حتى لا يكاد العبد يتخلص منها، وذلك كالشــهوة العظيمــة والأمر الكبير من البر

(١) وفى ذلك يقول الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ جَٰهَدُواْ فِينَا لَنَهۡدِيَنَّهُمۡ سُبُلَنَا﴾ [سورة العنكبوت: آية ٦٩].

الــذى لا يصل إليه عامة الخلق، فتكون الوســاوس كأنها مشــتبكة على القلب، فبمَ يدفع ذلك؟

قــال: إذا اختُبِــرَ العبــدُ بذلــك فليذكر الله عزّ وجــلّ، وعظيم قــدره وصغر قدر المخلوقين فى عظيم قدر الله عزّ وجلّ، وأن المنافع كلها بيده، وأن القدرة من الخلق على منافعهــم عنهم زائلة، ويصغر أقدارهم، ويذكر اطــلاع الله عزّ وجلّ، بعد ذكر عظيم قدره، فإنه إذا فعل ذلك تجلَّت الخطراتُ كما تمزق الرياحُ السحابَ عن السماء وكما تكشف الرياحُ الغبار عن الصفا.



باب معرفة قوة الإخلاص على منازعة النفس عند العارض والنفى له

قلـت: إذا كرهتُ العارض ولم أقبله فمـا الدليل على أن الإخلاص فى قلبى أغلب وفيه أكثر من منازعة النفس وإرادتها؟

قال: ألم تعلم أن المريد لله عزَّ وجلَّ وللعباد قد استوت الإرادتان فى قلبه فإذا كره ذلـك كانت الإرادة لله عزّ وجل ومعها الكراهة، فكانا معنيين ومنازعة النفس معنًى واحدًا لذلك (كانا) أكثر وأغلب.

قلت: فالنافون للرياء فى مقام واحد من السرعة والإبطاء ومن الفضل والنقص.

قال: لا، هم أربعة نفر: فمنهم من ينفى سريعًا لقوة عزمه، ومنهم من يلبث فى المجاهـدة. ومنهم من ينفى الخطرة. فإذا رآه العدو كذلك لم يطمع فيما يحبط عمله، وأراد أن ينـال منـه ما ينقص مـن صلاته وغيرها فى الفضل والكمـال؛ فأراه أنه إن خاصمه بالرد عليه والمجادلة له كان أصفى للإخلاص وأنجع فيخاصمه ويجادله فى النفى، فينقصه: إذ شـغله بمخاصمته عن صلاته، لأنه لم يؤمر بمجادلته. إنما أمر بعصيانـه فقد عصاه؛ إذ لـم يقبل ما دعاه إليه، وكان جداله إياه لا معنى له أكثر من الشغل عن الصلاة؛ أو عن برّ إن كان فيه. وإشغال قلبه بما لم يندب إليه.

وأما الثانى: فهو الذى يردّ عليه بالتكذيب من غير محاجة ولا مجادلة.

والثالـث: يمضى علـى ما كان عليه من هيجـان الكراهة والإبـاء. عالمًا أن ذلك مجزيه من التكذيب له والمجادلة والمخاصمة له. فيمضى على ما كان عليه، لا يقبل ولا يحدث معنى يشتغل به عما كان فيه.

والرابـع: الذى قد علم من قبل أن يعرض له فى الدعاء إلى الرياء، أنه إنما يريد أن يزيله عن نعمة ربِّه حسـدًا له. فلما قدَّم هذا العلم فى قلبه ثم عرض له بالدعاء، فإن كان قلبه بالله عزَّ وجلَّ مشـغولا ازداد شـغلا، وإن كان سـاهيًا فى عمله فزع إلى

الذكر والفكر والشــغل بالله عزَّ وجلَّ غيظًا له، وازدياد منفعته لعارض الداعى جعله عبرة لذكر ربَّه.

وكذلك يروى عن الفضيل بن غزوان أنه قيل له: إن فلانًا ذكرك قال: والله لأغيظن مــن أمره قيل له: من أمره؟ قال: الشــيطان اللهمّ اغفر لــه إنى لأغيظه بأن أطيع الله عزّ وجلَّ فيه فإذا رآه العدو كذلك أوشك أن يُقِل خطراته كراهة أن يزداد به خيرًا إذا عرض له بالدعاء إلى الرياء.؛ إذ لم يرَه يقبل وردَّ ولم يرضَ بالردّ. حتى اتخذ الداعى عبرة يزداد به خيرًا وذكرًا لربَّه.

وكذلك يروى عن إبراهيم التيمى أنه قال: إن الشــيطان ليدعو العبد إلى الباب من الإثــم فلا يطيعــه ويُحدث عند ذلك خيرًا، ثم يدعوه إلــى الباب من الإثم فلا يطيعه ويحــدث عند ذلك خيرًا، فإذا رآه كذلــك تركه، وهكذا يروى عنه أنه قال: إذا رآك الشيطان مترددًا طمع فيك وإذا رآك مداومًا ملَّك وقَلاكَ.

وإنما مثل النافين فى الوجوه الأربعة: مثل رجال أربعة أرادوا مجلس محدَث أو ذكر، يخافون أن يفوتهم منه بقدر إبطائهم عنه فى طريقهم، أو صلاة فى جماعة أو جمعة؛ فمرَ أحدهم برجل مــن أهل الضلالة، فعرض له بالتثَبط والنهى عن الذهاب يريد أن يصدّه، فلما رآه يأبى أن يرجع قبل أن يجادله فقال عليه يجادله ويخاصمه. والضال يحب طول المجادلة بينهما، ليفوته بقدر ما يحبسه بخصومته؛ ومر الثانى عليه فنهاه عن الذهاب إلى الموضع الذى يريده فوقف منتهرًا له رادًّا عليه. فاغتنمها الضالَ بقدر ما يفوته يحســبه بالوقفة عليه؛ ومر الثالث وهو يمشى ماشيًا أو راكبًا، فعــرض له بالنهى والتثبط، وقد علم ما لقى أصحابه من الحبس فمضى ولم يقف ولم يحــدث معنى؛ ومرّ الرابع وقد علم ما لقى أصحابــه من الحبس، فلما أحس بصوته إن كان ماشــيًا سعى، وإن كان راكبًا حرك راحلته بالسرعة ليغيظه وليدرك ما يطلبه تامًّــا، ولا يكون كأصحابه الذين قبله، فيوشــك إن عادوا عليه، أن يعرض لهم ويدع هــذا الرابع، لأنه اتخذ دعاءه عبرة وزيادة فى الخير بالســرعة إليه والإعراض عما دعا إليه العدو، وكذلك القوى الكيِّس من المخلصين.

قلت: فكيف يكونون قبل الاعتراض بالدعاء؟ أمنتظرين له بالحذر قبل أن يعرض حتى إذا عرض عرفوه؟ أو يشتغلون عنه بالتوكل على الله عزّ وجلّ، وبالطاعة حتى يكون هو الذى يزجر عدوهم عنهم؟

قال: قد قال الناس فى ذلك أقوالا كثيرة مختلفة، عامتها غلط إلا قولا واحدًا. فأحد ما قالوه: إن فرقة من البصريين قالت: إنما يحتاج إلى الحذر من ذلك الضعفاء، فأما الأقوياء فقد انقطعوا إلى الله عزّ وجلّ واشتغلوا لحبه، فليس للشيطان عليهم سبيل إذ قطعوا حب الدنيا من قلوبهم وأبدلوا قلوبهم إلزام حب الله عزّ وجلّ لها. والاشتغال بالسيد وبمناجاته، فقد خنس الشيطان عنهم وذل واعتزل كما اعتزل فى خاطر الخمر والزنا والقتل من قلوب غيرهم من العابدين.

وقالت فرقة من أهل الشام، إنما يحتاج إلى الحذر من قل يقينه وضعف توكله، فأما من أيقن بأن الله عزّ وجلّ لا شريك له فى تدبيره، ولا محدث فى ملكه ما لا يريد، وأنه لا يضّر ولا ينفع شىء إلا به، وأن الشيطان عبد مخلوق ذليل مهين. لا تنفذ له خطرة ولا مكيدة إلا بإذن الله عزّ وجلّ فيها، فالعارف بالله عزّ وجلّ يرجع إلى الله عزّ وجلّ بالتوكل والاستحياء منه أن يراه يحذر مخلوقًا دونه، فالحذر لغير الله عزّ وجلّ. نقص من اليقين والتوكل، فأولى به الثقة بالله عزّ وجلّ واليقين، لأنه لا ضار ولا نافع غيره، فلا يحذر عدوًّا ولا غيره.

وقالت فرقة من أهل العلم: كلا الفريقين غالط أما ما قالت الأولى فإن من الاشتغال بالله عزّ وجلّ والحب له حذرَ ما حذر منه واتباعَ أمره فيمن أمر بالحذر منه، لأنه عزّ وجلّ، يقول: ﴿ فَٱتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ﴾ [سورة فاطر: آية ٦].

وقال عزّ وجلّ، للناس كلهم لا يحاشى ضعيفًا ولا قويًّا:

﴿ يَٰبَنِيٓ ءَادَمَ لَا يَفۡتِنَنَّكُمُ ٱلشَّيۡطَٰنُ كَمَآ أَخۡرَجَ أَبَوَيۡكُم مِّنَ ٱلۡجَنَّةِ ﴾ [سورة الأعراف: آية ٢٧].

وقال عزّ وجلّ: ﴿ إِنَّهُۥ يَرَىٰكُمۡ هُوَ وَقَبِيلُهُۥ مِنۡ حَيۡثُ لَا تَرَوۡنَهُمۡ ﴾ [سورة الأعراف: آية ٢٧].

فحض على التحرز منه ومن قبيله والحذر لهم، ثم قال عز من قائل:
﴿ وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن قَبۡلِكَ مِن رَّسُولٖ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّآ إِذَا تَمَنَّىٰٓ أَلۡقَى ٱلشَّيۡطَٰنُ فِيٓ أُمۡنِيَّتِهِۦ ﴾ [سورة الحج: آية ٥٢].

وقال النبى ﷺ: «إنه ليغان على قلبى» هذا وقد أسلم شيطانه فلا يأمره إلا بخير.

ثم قال له ربّه عزّ وجلّ: ﴿ وَٱحۡذَرۡهُمۡ أَن يَفۡتِنُوكَ عَنۢ بَعۡضِ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ إِلَيۡكَ ﴾ [سورة المائدة: آية ٤٩].

فلا أحد أشد اشتغالا بربّه عزّ وجلّ، ولا حبًّا له من محمد ﷺ، فأمره مع اشتغاله به وحبّه له، أن يحذر الخلق أن يفتنوه عن دينه، وقال عزّ وجلّ لآدم وحواء، وهما فى الجنة فى دار النعيم والملك التام، لا يجد العدو لهما خدعة من خوف فقر ولا نازلة شديدة، ولا منع شهوة ولا طلبة لها يتكلف.

وق سمع الله عزّ وجلّ يقول:
﴿ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعۡرَىٰ ١١٨ وَأَنَّكَ لَا تَظۡمَؤُاْ فِيهَا وَلَا تَضۡحَىٰ ١١٩ ﴾ [سورة طه].
وقال عزّ وجلّ:
﴿ يَٰٓـَٔادَمُ إِنَّ هَٰذَا عَدُوّٞ لَّكَ وَلِزَوۡجِكَ فَلَا يُخۡرِجَنَّكُمَا مِنَ ٱلۡجَنَّةِ فَتَشۡقَىٰٓ ١١٧ ﴾ [سورة طه].

فلو كان الله عزّ وجلّ يحب الأمن منه لأحد ويزيل الحذر عنه لأحبَّه لهما وأزاله عنهما فى جنّته، وليس لهما فتنة ولا شىء نهيا عنه إلا شجرة واحدة فكيف بنا فى فتن لا تحصى فى القلب والجوارح، وما لا يحصى من ملاذ الدنيا وشهواتها؟ فما زال بهما حتى أخرجهما من جوار ربهما!! فمن يأمن عدو الله بعدهما إذ أزالهما فى الدار التى لم يمتحنا فيها إلا بواحدة. فكيف فى دار المحن والبلوى والفتن والبلاء؟

وقال موسى عليه السلام: ﴿ هَٰذَا مِنۡ عَمَلِ ٱلشَّيۡطَٰنِۖ ﴾ [سورة القصص: آية ١٥] فحذرنا الله عزّ وجلّ فى غير موضع فى كتابه من الاشتغال به. ومن حبه: اتباع أمره وأن يحذر ما حذر منه. فالأمن منه غرور، وترك لأمر الله عزّ وجلّ فمستوجبٌ من أمِنَه وضيَّع ما أمره الله عزّ وجلّ به من حذره أن يسلطه عليه، ثم لا يعصمه منه عقوبة لتضييعه أمره، وكيف يُؤْمَنُ من لم ينج منه الأقوياء؟ فأمان الضعفاء له غرَّة وخدعة

مـع تضييع الأمر مـن المولى عزّ وجـلّ بالتحذير منه واتخاذه عـدوًّا، وهو يقول: ﴿عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾﴾ [سورة القصص] بَين الضلالة[1] وأمر بحذره ومجاهدته كما أمر بحذر الكافرين ومجاهدتهم.

فقال عزّ وجلّ: ﴿خُذُواْ حِذْرَكُمْ﴾ [سورة النساء: آية ٧١].

وأمـر نبيه ﷺ بصلاة الخـوف تقوم بها طائفة منهم بعـد طائفة لا نعدّ ذلك من النبى ﷺ شغلا عن ربّه عزّ وجلّ، ولكن اتباعًا لأمره ففعل ذلك طاعة لربّه لا اشتغالا بعدو الله. والكفار عدو تراهم الأعين وتسمع أصواتهم الآذان، فإن غفل العبد فأصابته منهم نزغة من ضربة أو طعنة أو رمية لم ينفك من أجر إن عاش، أو شهادةٍ إن مات؛ والشيطان عدو يراك ولا تراه، كما أخبرك عنه ربّك عزّ وجلّ: ﴿إِنَّهُۥ يَرَىٰكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُۥ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ [سورة الأعراف: آية ٢٧]. فهو أجدر أن يظفر بك فلا تظفر به.

قال ابن محيريز فى ذلك: صياد يراك ولا تراه يوشك أن يظفر بك، يعنى: إبليس يراك ولا تراه.

وإن غفلـت عنه فأصابتـك نزغته فعملت فيك لم تعرَ من إثم أو حبط عمل أو نقص من فضل؛ وإن مت عليها فى قتال فى سبيل الله عزّ وجلّ أو غير ذلك، وقد قبلت منه خطرة من الرياء أو غيره مما نهيت عنه. كانت النار، أو يعفو الله عنك. فأى العدوين أولى أن تحترز منه؟ وأى النزغتين أولى أن تحذر؟ عدو تراه إن غفلت عنه فأصابتك نزغتـه لـم تخل من أجر أو شـهادة، أو عدو يراك فلا تـراه، وإن أصابتك نزغته لم تخل من إثم أو خسران عمل، أو موت أو دخول إلى النار أو يعفو الله عزّ وجلّ العلى الكريم.

فقد تَبين غلط الفرقة التى قالت: إن من الاشتغال بالله عزّ وجلّ الإعراض عما حذر الله منه طاعة لله عزّ وجلّ واتباعًا لأمره. فذلك بيّن عند من عقل أمر الله عزّ وجلّ.

وأما الفرقة الثانية التى قالت: إنه من اليقين والتوكل على الله عزّ وجلّ: ألا يحذر عـدو الله، فهذا غلط منها أيضًا لأن أولياء الله عزّ وجلّ لم يحذروا العدو باعتقاد منهم

(١) فى رواية: بين العداوة.

أنــه يضر أو ينفــع دون الله عزّ وجلّ، ولكن طاعة لله عزّ وجــلّ مع اعتقاد أنه لا تضر خطراتــه إن عصم الله عزّ وجــلّ. ولا ينفع حذره إن خذل الله عزّ وجلّ. فلا تأل جهدًا فى الحذر إن حذرك الله عزّ وجلّ، فترك الحذر من الخذلان. ودوام الحذر هو عصمة مــن الله عزّ وجــلّ؛ لأن الحذر مهما دام حجز العبد عن القبول منه. فكيف يكون من يحــذره قد نقص توكُّله وحذره عصمة من الله عزّ وجــلّ على العبد فيها أعظم النعم؟ فكيف يكون من خاف ما خوّف الله عزّ وجلّ تاركًا لأمر الله. وكيف والحذر هو الذى جعله فى النجاة من كل ما كره الله عزّ وجلّ وإنما يركن العبد إلى ما كره الله عزّ وجلّ إذا تــرك الحذرَ مما حــذر الله . فالحذر لما حذر الله منه العبــد: أن يحذر العبدُ أن يترك الحذر مما حذر منه؟ فيكوف مضيّعًا لأمره. وضدّ الحذر الأمن والغفلة، والأمن والغفلــة: تــرك القيام بما أمر الله. ولكن اتبعوا أمــر الله عزّ وجلّ بذلك فكان حذرهم اتباعًــا لأمره من توفيــق الله لهم. لا حذرًا لإبليس أنه يضــر أو ينفع. ولكن يطيعون ربهــم كما أمرهم، وذلك كما أمر النبى ﷺ بصلاة الخوف، وأمره أن يأخذ حذره من عدوه هو والمؤمنون فقال عز من قائل:

﴿وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا ٱسۡتَطَعۡتُم مِّن قُوَّةٖ وَمِن رِّبَاطِ ٱلۡخَيۡلِ﴾ [ســورة الأنفــال: آية ٦٠].

وظاهر النبى ﷺ بين درعين، وحمل المؤمنون الترسة ولبسوا ما يحصنهم. وأقام النبى ﷺ من يحرسهم فى صلاته. وحفر الخندق فتحصن به شهرًا لا ينقصه ذلك ولا المؤمنين من يقينهم ولا توكلّهم لعلمهم أنه لا يكون إلاَ ما قدر ولا يشغلهم عنه ذلك. ولكن اتباعًا لأمره واشتغالا بما أحب وأراد؛ فكذلك من حذر العدو الذى لا يراه وهو يكيده بأعظم ما يكيده الكفار.

فحــذره طاعة من المؤمنيــن لله عزّ وجلّ واتباع لأمره، وتــوكل فى ذلك على ربّه يؤدِّى ما أمر بـه مع خلع الشيطان من ملك شىء دون ربّه عزّ وجلّ ويثق بربه ويحسن الظــنَّ به إذا اتبع أمره بالحذر مما حذر مــع اليقين بأنه لا يضرّ ولا ينفع غيره وأنه

يحســن معونته ويقويه على عدوه ويعصمه من فتنته فليس من اتبع أمر الله عزّ وجلّ مع اليقين بناقص التوكل واليقين. ولكن ناقص اليقين من ضيَّع أمره إرادةَ كمالِ اليقين وهذا قول الفرقة المتبعة لكتاب الله عزّ وجلّ والسُّنةَ.



باب وصف الحذر من العدو إبليس

قلت: كيف الحذر منه؟ أهو انتظار وتوقع متى يعرض؟ أم نحذر بغير انتظار له؟

قال: وقد اختلفت هذه الفرقة التى دانت بحذره اتباعًا لأمر الله، عزَّ وجلَّ، فاختلفت هذه الفرقة إلى ثلاث فرق، كلها غالطة إلا فرقة.

فقالت فرقة منهم: إذا أمرنا الله عزّ وجل، بمجاهدة من لا نراه وخوّفنا منه، وأعلمنا أن فى ظفره بنا الهلكةَ، ولا يكون فى قلوبنا شىء أغلب عليها ولا ألزمَ لها من حذره، فننتظر متى يعرض بفتنته، لأن الاشتغال عنه يورث النسيان، والنسيان يورث قبول خطراته بغير معرفة، وذلك يؤدّى إلى الهلكة، فرأت أن تكون قلوبُها منتظرة للشيطان، متوقعة متى تخطر بخطرة فينظروا فيها كراهة أن يخطر على غفلة فيقبلوها فيهلكوا وهم لا يشعرون.

وقالت فرقة: ذلك غلط، لاشتغالها بانتظار الشيطان ولم نؤمر بذلك، وذلك إرادة الشيطان منا أن نخلى قلوبنا من ذكر الله عزّ وجلّ، وذكر الآخرة ونعمرها بذكره وارتقاب خطراته، ولكن نلزم قلوبَنَا ذكَر الآخرة وذكر ما يعرض، فلا نكون قد تعطلنا من ذكر الآخرة، ولا نكون ناسين لمن أمرنا بحذره كراهة أن يأتى على غفلة فيفسد ما نحن فيه من الذكر، فكان ذكُر الله عزّ وجلّ، وذكر وساوس الشيطان فى قلوبهم متعارضين: كلما ذكروا شيئًا من ذكر الآخرة ذكروا العدو شفقًا أن يخطر بفتنته فيزيل قلوبهم عن ذكر الله عزّ وجلّ، أو يركنوا إلى ما يحبط عملهم فى يوم عرضهم على ربهم، عزَّ وجلَّ.

وقالت فرقة وهم أهل العلم وأولى بالحق، كلتا الفرقتين غالطة: أما الأولى ففرغت قلوبهم من ذكر الآخرة، وجعلت عبادتها إلزامَ قلوبها ذكر الشيطان، فقد أدخلتْ ذِكرَ الشيطان من القلب، غلطًا أكثر مما أدخلت ذكرَ الله، عزّ وجلّ، فى قلوبهم، وإنما أمرت بالحذر من أن تغفل عن الذكر والعمل، فإذا ودعت الذكر فقد أصاب العدو

ما أراد، وإن جاءت خطرةٌ إلى قلب فارغ من الذكر يوشك أن يقبلها إذ ليس فيه نور من ذكر الآخرة، ولا قوة اشتغال بالله، عزَّ وجلَّ، فأنتم أضعف فى الرد وأفرغ قلوبًا من الآخرة من غيركم، ولم تؤمروا بانتظاره ولا بإدمان ذكره.

وأما الفرقة الثانية فقد شاركت الأولى فى بعض معناها؛ إذ جعلت ذكر الله، عزَّ وجلَّ، وذكر الشيطان فى القلب مستويين، فكأنما أمرت بذلك: ذكر الله، عزّ وجلّ، وذكر الشيطان، والاشتغال بالله عزَّ وجلَّ، وبالشيطان، ولم يبلغنا عن أحد من الأقوياء ولا الضعفاء أنه فعل ذلك ولا دان به، لأن الله عزّ وجلّ، أمر عباده بطاعته، وندبهم إلى الاشتغال به عن خلقه: إبليس وغيره، وأمرهم بالحذر منه حين يعرض بفتنته، فاشتغل أولياء الله عزّ وجلّ، وأهل الخالصة من عباده بذكر ربهم وذكر ما ندب إليه وأحبَّه، وألزموا قلوبهم حذرَ ما حذّرهم منه، على غير انتظار له، ولا اشتغال بذكره؛ والحذر يلزم القلب من العناية بالنجاة من العدو والخوف من فتنته، ثم لا يمنع الاشتغال بالله، عزَّ وجلَّ، مع ترك ذكر العدو والاشتغال به، أن يهيج الذكر والتيقظ حين يعرض العدو بخطرته. وإن ذلك لموجود فيما هو أشدّ من الاشتغال بالله عزّ وجلّ: ذهاب العقل بالنوم، حتى لا يعقل شيئًا من الدنيا؛ فإن نام والحذر فى قلبه من ذهاب النوم تيقظ فى غير وقته الذى كان يستيقظ له من الحذر اللازم لقلبه، فكذلك المشتغلُ بذكر ربه الذى لم يذهب عقله أولى أن يوقظه ويذكره الحذر من عدوه، وإن اشتغل بذكر ربه وترك ذكر عدوه والاشتغال به، لأن المستيقظ من النوم من غير ذكر دائم فى قلبه، وكيف يذكر وهو نائم لا يعقل ولكنه أيقظه الحذر. فكذلك العامل لله، عزَّ وجلَّ المشتغل بذكره اللاهى عن ذكر الشيطان بالاشتغال بربه، عزّ وجلّ، إذا عرض عارض منه ذكره الحذرُ فى قلبه، وقوّاه الذكر على أن يفطن للعارض، وتحرك للعارض وفزع، إذ كان فيه عطبه، والنائم ليس فى قلبه ذكر ولا عارض له يوقظه، فإن عرضت خطرة ذكرها وكان أقوى على ردّها، لأنها تعرض بقلب مشغول بالله عزَّ وجلَّ، قد غلب عليه نور الاشتغال فأمات منه الهوى، وقوى منه العقل، وزجر الجهل، وجانبه بنور العلم، فيردَّه بأهون الردّ.

ومثـــل الـــذى يفرّغ قلبه أو بعضــه لانتظار خطرة من الشــيطان، مثل من يريد أن ينــزف الماء القذر من بئر، والماء من المجرى إليها واصل، فهو ينزف والماء إليها يجــرى، فيقطع أيامه بالنزف ولم تجفّ البئر من الماء. ومثل الذى يُلزم الاشــتغال بالله عزَّ وجلّ قلبَه: مثل من جعل لمجراها ســكرًا وســدًّا: فإذا جاء الماء ردَّه بذلك الســكر والســد من غير كلفة ولا عناء، فطهرَّ البئر من السائل من الأقذار، وقلّ تعبه وكلفته فى النزف. وكذلك من اشــتغل بالله عزَّ وجلّ ردَّ الخاطر باشتغال قلبه بربه، عزَّ وجلَّ، ونوره وقوة عزمه، بأهون الردّ.

فهذه الفرقة للقرآن والســنَّة والصالحين أتبع، وعلى ردّ الخطرات أقوى وأبعد من الخدع والنقص، فألزَموا الحذرَ قلوبَهم بغير اشتغال بالعدو، ولا خافوا المقدرة عنده دون ربهم، عزَّ وجلَّ، ولكنْ طاعة لله وتوكلا عليه واتباعًا لأمره، ولم يعدوا الاشتغال بربهــم، جلَّ وعزَّ، والإعراض عن الاشــتغال بالشــيطان وذكره. فهم فى الاشــتغال بربّهم، دائبون، وبالحذر إذا عرض الخاطر متيقظون، وبقوة الاشــتغال بالله يسهل عليهم ردُّ الخاطر إذا عرض بفتنة، فسلموا وغنموا، واتبعوا واستقاموا.



باب الغلط فى الحذر من العدو إبليس

قلت: فإذا خطرت خطرة: تحذيرًا للرياء، هل يكون فى التحذير غلط؟

قال: إن أنفع التحذير: ما لم يورث أمنًا.

قلت: فكيف يورث التحذير أمنًا؟

قال: يدعوك إلى الحذر من الرياء بترك العمل، ولما لم تطعه فى ترك العمل دعاك إلى الرياء ليحبط عملك، فلما لم تطعه ولم تجبه إلى ذلك حذرك الرياء بترك العمل، فقال: إنك مراءٍ فدع العمل، فردك إلى ما أرادك عليه من ترك العمل أولا؛ فلما لم تجبه إلى تحذيره ورّثك أمنه فأمنته، إذ لم تفطن أنه إنما أراد أن يحرمك ثواب العمل إذ عرض لك بتحذير الضرر، وأنك تريد بذلك الإخلاص، فلم تخلص لله، عزَّ وجلَّ، شيئًا حين تركت العمل، لأن الإخلاص: أن تعمل وتحذر الرياء وتنفيه عن عملك، فيخلص لك عند ربّك، عزّ وجلّ، وليس الإخلاص أن تترك العمل، فلا يخلص لله عزَّ وجلَّ عملك.

فعلى المريد الإخلاص فى عمله، فإن ترك العمل إرادةَ الإخلاص فلم يخلص لله عزَّ وجلَّ، عمله ولكن تركه.

أرأيتَ لو أن عبدًا دفع إليه مولاه حنطة، فقال: طيبها واجعلها خالصة من الزوان والشعير، أو فضّة فقال له: ألقِها فى الخلاص، حتى تكون فضة خالصة من الخبث والغشّ؛ فألقى الحنطة والفضّة، فقال: أخاف ألا تخلص، هل كان أخلص لمولاه شيئًا؟ فقد خدع من قبل الإخلاص بترك استعمال الإخلاص حيث أمر أو ندب إليه، لأن التخليص غير الإخلاص، التخليص: التمييز بين الجيّد والردىء، والحقّ والباطل؛ والإخلاص: أن يكون الحقّ والجيّد خالصًا صافيًا من كل ما يشبهه، فكذلك التخليص فى العمل لله، عزَّ وجلَّ: هو نفى الخطرات؛ وترك القبول للرياء؛ واعتقاد الإخلاص، فيكون عملا خالصًا بعد ما ميّز من الرياء، وعزله منه؛ ونفى الرياء أن يخالطه، وكذلك الفضة: إنما تكون خالصة إذا خلصت، فميّز الخبيث منها، وكذلك الحنطة إذا مّيز الزوان منها.

وقــد يمكن أن يعترض من الشــيطان أيضًا لو ترك العمل خــوف الرياء فى الترك فلا ينجيه منه شــىء، وإن دخل تحت الأرض، مع ما حرم بترك العمل، وذلك أنه لو تكلم بخير فعرض له: أن اســكت لئلا تكون مرائيًا فســكت، لقال: الآن يقولون: إنما سكت لطلب الإخلاص ففرّ، فإن فرّ عرض له، أيضًا، بأن يقولوا: إنما فرَّ كراهة الرياء والشــهوة، فلو دخل ســربًا فى الأرض ألزم قلبَه حلاوةَ الفِرار والخلوة فيه؛ لعلمــه بما يلزم قلوبَهم من التعظيم لمــن أراد الإخلاص وفرَّ طلبًا له؛ فلا ينجيه من ذلك إلا المعرفة، والكراهة، والإباء له.

وبين الدعوى للباطل والدعوى على حقيقة فرقٌ، إذا دعاك داع من قلبك: أنك مراءٍ فنظرت؛ فإذا أنت من قبل عقلك وعلمك كاره أبىّ رادّ، وإن كان الَعدو مع ذلك يخطر، وطبع النفس ينازع، عرفت أنها دعوى باطل من عدوك: ليصدّك عما أنت فيه، أو عما عــرض لك من البرّ والطاعة، قبل الدخول فيه. فإن خطر خاطر آخر بذلك، فرجعت إلى نفســك، فوجدت قلبًــا مجمعًا على ذلك، متمنّيًا لحمــد المخلوقين، ولا رادَّ من عقلك لهوى نفســك، علمت أن ذلك تنبيه من الله عزَّ وجلَّ لك لما اعتقدت من الرياء، فندمت واستغفرت، فإن قويت على الإخلاص لله عزّ وجلّ، عقوبة النفس بلزوم ذلك العمــل لله عزّ وجــلّ، بنية قوية عن غير غلوطة: تبّين لك ذلــك بإجماع القلب أن لو لم يعلموا بذلك لفعلته حياء من الله عزَّ وجلّ؛ إذ ســخت نفســك للمخلوقين بالطاعة لحمدهــم، وأعرضــت عن إرادة الله، عزَّ وجلَّ، فإن وجدت من نفســك هذه القوة بعد الندم والاســتغفار والنية منك ألا تعود إلى مثل ذلك، فامض فى العمل، فإن لم تجد ذلك من قلبك فدع العمل إن كان العقد أولا للمخلوقين فدع العمل مع الحياء من الله عزَّ وجلّ، أن تسخو بالعمل لحمد المخلوقين، ولا تسخو للعمل لحمد الخالق عز وجل، وإن كان العقد الأول لله، عزَّ وجلَّ، ثم ركنت بعد ذلك فانف ذلك واندم عليه، وارجع إلــى عقدك الأول، فاعمل عليه مع الحياء من الله عزَّ وجلَّ، إذ رآك مســتبدلا بحمده طلب حمد غيره، حتى كان الخلق يطلعون على ضميرك معه، بل لو اطلعوا لخشــيت مقتهم لما أردت من حمدهم فاستح من الله عزّ وجلّ، المطلع عليك وعلى إعراض قلبك

عنـــه إلى من لا يملك منفعـــة ولا دفع مضرة، ولو اطلعوا علـــى ضميرك لكانوا أهيب عنـــدك منه، جل وعلا، فليعظم حياؤك منه، وإن قدرت أن تزيد فى العمل حياء من ربّك عزّ وجلّ، وعقوبةً لنفسك، فافعل، وإن عرض لك عارض، وأنت فى العمل، وقد أردت الله، عـــّز وجـــلّ، به لا يدعى عليك أنك مراء، ولكـــن يحذرك الرياء، ويقول: اتركه، لأن تسلم، فذلك من العدو ومن هوى النفس، فإن خطر خاطر يحذرك الرياء، ويأمرك بأن تتم العمل بالحذر، ليكون سليمًا خالصًا، فذلك واعظ من ربّك عزّ وجلّ.



باب منازل الرياء وأوقاته

قلـت: فأخبرني بأوقات خطرات الرياء، وتفاوت منازلها بأوقات الرياء وتفاوت منازله.

قـال: خطرة تخطر ولما يهمّ بعمل يعتقـد فيه الرياء، ولكن يتمنّى أن يقدر على الأعمال ليعظم بها ويحمد عليها: كالغزو والعلم والتفقه، فيبرّ ويعظم، أو يستقضى أو يوصل، أو يعطى.

وخطرة تخطر له قبل الدخول فى العمل يعتقد بها الرياء، لا يعتقد غيره، يريد حمد المخلوقين، لا يذكر عند ذلك ثوابًا ولا إخلاصًا.

وخطـرة قبل الدخول فى العمل، يعتقـد بها الرياء ولا يريد بذلك الأجر مع ذكر الإخـلاص ومعرفة الرياء، متغافـل لا ينوى على الإخلاص، ولا يفزع من الرياء بعد معرفة منه له، وذكر الإخلاص من غير توجع ولا إكراه له.

وخطـرة تعتـرض، فتقبلها قبل الدخـول فى العمل، فتعتقد الريـاء وأنت ذاكر للريـاء متوجع منـه كركونك إلى الذنب لا تكرهه كراهة إبـاء وترك لقبوله، ولكن كراهـة من أجل حب العصمة من ذلك كالرجل المصر على الذنب، يكرهه ويغتم لما يرى من نفسـه، لمعرفته بأن فيه الهلكة، وهو مقيم عليه؛ فكذلك هذا يريد الرياء ويعتقده، وهو يجب أن يعصم منه، قد غلبه هواه، وعزب عنه خوفه وحذره، وثقل عليـه مجاهدةُ نفسِـه، فهذا أقرب إلى الإقلاع ممن وصفت لـك قبله ممن يعرف ولا يتوجع لذلك ولا يغتم له.

وخطـرة تدعو إلى الريـاء قبل العمل، مع خطرة تنبيه مـن الله عزّ وجلّ، وطلب الثواب، فيفقد إرادة الله عزّ وجلّ، وإرادة الخلق معًا: يحب أن يُحمَد ويؤجر، يريد الله عزّ وجلّ به ويريد الخلق على النسيان وزوال المعرفة للرياء.

وكذلـك خطرة ثانية يذكر أنها داعية إلى الرياء، ويعرفها فيعتقدها بغير توجع ويعتقد إرادة الأجر.

وخطــرة أيضًا يذكر الرياء ويعتقدها، ويعتقد إرادة الله عزّ وجلّ، مع توجع وحب النقلة والعصمة.

وخطرة ثالثة بعد العقد لله عزّ وجلّ قبل الدخول فى العمل، يعتقد الرياء بعد ذلك الإخلاص، ثم يدخل العمل على غير ذلك.

وخطــرة رابعــة بعد الدخول فى العمــل بإرادة الله عزّ وجلّ وحــده فيقبل خطرة الريــاء، ويعتقده بعــد دخوله فى العمــل بالإخلاص، فيرائى بالتزيّــد فى العمل، كإحداث شــدّة الخشــوع الذى لم ينوه، ولم يكن يفعله قبل الخطرة، أو كرفع الصوت فى الصلاة، أو بتحزينه، أو تحســينه، أو بطول القراءة زيادة على الآيات التى كان نــوى أن يقرأهــا، أو بطول الركوع والســجود والاعتدال فيهما؛ وكذلــك القيام بعد الركوع وبين السجدتين من التمكث فى القيام، ورفع اليدين وأخذ إحداهما بالأخرى.

وخطرة تعترض بعد الدخول فى العمل بالإخلاص: فيعتقد حب حمدهم على ذلك العمل، ولا يجيبه إلى الزيادة بالتحسين له ولا غيره.

وخطرة تعترض بعد الفراغ من العمل؛ ليحدث به: إرادة حمدهم، فيحدث بالذى كان منه ليحمد على ذلك.

وقد روى عن ابن مســعود رضي الله عنه: أنه ســمع رجلا يقول: قــرأت البارحة البقرة، فقال: ذلك حظك منها.

وروى عــن النبــى ﷺ: عن الرجل الذى قال: صمت الدهــر، فقال: ما صمت ولا أفطــرت. فقــال بعضهم: من أجل أن حدّث به. وقال بعضهــم: من أجل كراهة صوم الدهر.

وخطرة تدعو مَنْ أبى أن يحدِّث به إلى حب الحمد فيما ظهر: من نحول الجسم، أو صفار اللون أو انقطاع الصوت، أو يبس الشــفة، أو جفوف الريق وخروجه يابسًا، أو آثار الدموع، أو انغيار العينين، أو غلبة النعاس بين الخلق، فيحب ذلك ويسر به رجاء أن يســتدلّوا به على عمله، فيحمدوه بالتوهم والظن بما ظهر منه، وقد يعرض بالحديث دون التصريح: ليفطنوا له: لأن نفسه تجزع أن يظنُّوا أنه مرائى إذا حدث

بــه، ويحب أن يعلموا بما كان منه فيحمدوه، فيحب أن يحمدوه ولا يذمُّوه فيعرِّض بــه بترك التصريح كراهة أن يظنُّوا به الرياء، ويريد أن يفطنوا بالتعريض للمعنى، فيحمــدوه على ما كان يســتر عنهم من طاعتــه لربّه عزّ وجلّ. وقــد يترك التصريح بالكلام، وتغلبه نفســه على التعريض: إرادة الحمــد، فتلك خطرة تعترض بذلك، فيقبلها ويعمل عليها.

وقــد يأبى الحديث والتعريض والمحبَّة والســرور بما ظهــر من دلائل طاعته من اللــون والنحول وغيره، فيدعوه عند لقائهم إلى محبــة التعظيم له لما ظهر لهم من بره، وإن كان قد مضى خالصًا لربّه عزّ وجلّ، فيحب أن يبدءوه بالســلام والبشاشة، فأعظم إخوانه عنده قدرا: من عظّمه على طاعة ربّه عزّ وجلّ، وأهونهم عليه من ترك تعظيمــه له على مــا يعرف منه، ويجد ويغضب على من لــم يعظمه ويَبَرَه، ويقرب مَــنْ عَظمه ويجله على ما يعلم منه، فنيته ثابتة لإرادة قيام المنزلة عندهم. وتخطر الخطرة عند سؤال الحاجة، وعند الرد عليه بالتعظيم إذا سلّم؛ والرخص فى المبايعة عند الشرى، والصفح له عن الثمن، فيركن إلى ذلك، ويحب أن يفعل ذلك به ويتفقد ذلك منهم، ويســتثقل من لم يفعل به ذلك، ويستخف من فعل ذلك به، ويتعمده فى المبايعة وســؤال الحاجة، لما يعرف من إكرامه له يفرح بذلك، ويرى أنهم حمقى إن لــم يقضــوا له حوائجه، لما يعرفون منه من عمله أو بــره أو صلاحه، فما آمنُ أن يُحبِطِ ذلك أجرَه.

وقد روى عن على ﷺ، أنه قال: إن الله تبارك وتعالى، يقول للقراء يوم القيامة: ألــم يكــن يرخص عليكم الســعر؟ ألم تكونوا تبدءون بالســلام؟ ألم تكــن تقضى لكم الحوائج؟ وفى حديث آخر: لا أجر لكم، قد استوفيتم أجوركم.

وروى ابن المبارك عن وهب: أن رجلا من الســياح قال لأصحابه: إنا إنما فارقنا الأمــوال والأولاد مخافة الطغيان، فنخاف أن يكون قد دخل علينا الطغيان فى أمرنا أكثــر مما دخل على أهل الأموال فى أموالهم، إن أحدنا إذا لُقى أحب أن يعظم لمكان دينه، وإن سأل حاجة أحب أن تقضى لمكان دينه، وإن اشترى شيئًا أحب أن يرخص

له لمكان دينه، فنخاف أن يكون قد دخل علينا الطغيان فى أمرنا هذا أكثر مما دخل على أهل الأموال فى أموالهم. فبلغ ذلك ملكهم فركب إليه فى الناس؛ فإذا السهل والجبل قد امتلأ بالناس. فقال السائح: ما هذا؟ قيل: هذا الملك قد أظلك. فقال لغلام له: ائتنى بطعام، فأتاه بلبن وحِمّص. وقال فى الحديث الآخر: وزيت، وقلوب الشجر، فجعل يحشو شدقيه ويأكل أكلا عنيفًا، فقال الملك أين صاحبكم؟ قالوا: هذا، قال، كيف أنت يا فلان؟ فقال فى أحد الحديثين: كالناس، وقال فى الآخر: بخير، فقال الملكِ ما عند هذا من خير، فانصرف عنه. فقال السائح، الحمد لله الذى صرفك عنّى وأنت لى ذام. فلم يزل العاملون لله عزّ وجلّ يخادعون العباد عن أعمالهم الصالحة، كما يخادع العاملون لغيره عن سيئاتهم إرادة أن تكون أعمالهم الصالحة سرًّا بينهم وبين ربهم، عزّ وجلّ ليجزيهم بها علانيةً على رءوس أهل القيامة.



باب وصف أعظم الرياء وأدناه

قلت: فأخبرني بالمرائين، ومنازلهم، فى عظم ريائهم، وشدته، وأقدارهم فيه، ومن أعظمُ الناس رياءً عند الله عزَّ وجل؟

قال: أعظم المرائين عند الله عزَّ وجلَّ، رياء: من راءى بالإيمان، واعتقد التكذيب والشك، أو الريب، وكذلك المنافق الذى ذكره الله عزّ وجلّ فى غير موضع من كتابه، فقال، عزّ من قائل:

﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوٓا۟ ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا۟ عَضُّوا۟ عَلَيْكُمُ ٱلْأَنَامِلَ مِنَ ٱلْغَيْظِ﴾ [سورة آل عمران: آية ١١٩].

وقال: عزّ وجلّ: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُۥ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَيُشْهِدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ مَا فِى قَلْبِهِۦ وَهُوَ أَلَدُّ ٱلْخِصَامِ ﴿٢٠٤﴾ وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِى ٱلْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ ٱلْحَرْثَ وَٱلنَّسْلَ ۗ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْفَسَادَ ﴿٢٠٥﴾﴾ [سورة البقرة: الآيتان ٢٠٤، ٢٠٥].

وقال تعالَى: ﴿قَالُوا۟ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ﴾ [سورة المنافقون: آية ١].

ثــم كذبهــم: أنه ما ذلك بحقّ فى قلوبهم، والله، عزّ وَجلّ، يعلم أن ما قالوا حقّ: إنك رسوله، وهم كاذبون: ما يعتقدون ذلك فى قلوبهم.

وقال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ ٱلصَّلَوٰةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَىٰ﴾ [سورة التوبة: آية ٥٤].

وقــال: ﴿وَإِذَا قَامُوٓا۟ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ قَامُوا۟ كُسَالَىٰ يُرَآءُونَ ٱلنَّاسَ﴾ [ســورة النســاء: آية ١٤٢].

قيل فى التفسير إنه لغير الله، عزَّ وجلَّ.

وقــال تعالــى: ﴿فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ ٱلَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ ﴿٦﴾﴾ [سورة الماعون].

على غير اعتقاد، ولكن ليظنّوا أنه مؤمن بالفرائض، قائم بها.

قلت: فمن الذى يليهم؟

قال: الذى يليهم، وهو أهون من الأول، وإن كان عند الله عزَّ وجلَّ، عظيمًا: الرجل يرائــى بالفرض، وإن كان معتقــدًا أن الله عزَّ وجلَّ، ربُّــه، وأن ذلك عليه مفترض، كالزكاة: يكون مالُه بيد غيره فيقول: زكه: كراهة أن يذمَّه الناس على تركه الزكاة والله يعلم أن لو خلاّ له ذلك ما أدَّى زكاته، أو يخرج زكاة ماله إن فُطِن له أنه لا يزكى مالــه مخافة أن يأخذوا ذلك عليــه، والله، عزّ وجلّ، يعلم منه أنه لو أمن ذمَّ العباد، أو ســقوطَ عدالتــه ما زكّى، واتقى على ماله. وكذلك الحــج والصيام: يحضر معه فى شهر رمضان من يفطن له إن أفطر، وهو لو أمكنه الإفطار لأفطر، فيمسك عن الطعام، والقلب يتقلبِ على خلوة يأكل فيها، أو يأتى فيها أهله أو ما لايحل له.

ثــم الذى يليه لا يزكى، ولا يصوم، ولا يحجُّ، ويكــذب بالقول: إنى قد زكيت، وحججت، وصمت، لئلا يُذَمَّ بترك الفرائض، فأمَّا الصلاة فإنه لا يكبر فيها إلا الله، عــزّ وجلّ، ولا يصليها إلا له، وقد يكســل عنها، فلا يحمله على صلاته إلاّ الخوف مــن المذمَّــة، ومع ذلك لا يســجد إلا لله عزَّ وجلَّ، وقد يكون مــن الخبيث المتهتك بتركهــا، والله يعلــم أن لولاهم ما صلاّها ولتركها، فيصليها مــن أجلهم؛ كراهة أن يذمُّــوه بتركها، حتى إنه ليصلّى على غير وضوء، لئلا يذمُّوه، ولو قيل له: اســجد لإلــهٍ دون الله، عزَّ وجلَّ، ولك الدنيا ما فعل، فيصلّى خشــية الذم لغير تديُّن لعبادة أحــد دون الله، عــزَّ وجلَّ، من جهــة الربوبية والإلهية، وقد يرائى بســائر أعماله الفرض التى لو خفيت له ما أداها، فذلك الرياء بالفرض، وكذلك يصل رحمه، وَيَبَرُّ والديه، ولولا من يعلم به، أو شكاية ذوى رحمه ما فعل ذلك، ومثل إتيان الجمعة: لــولا من حضره ولزمه الذهــاب معه، أو رآه مختلفًا ما ذهب إليها. لحاجة يؤثرها، أو كســل عنها عن غير جحد ولا شــكّ، فذلك الرياء بالفرض، لا على عقد المنافقين على التكذيب والشكِّ فى القلب، ولكن مع اليقين بأنه محرم، وأن الله عزَّ وجلَّ لا شك فيه، وأنها عليه مفترضة، ولكن الكسل والتهاون، فيظهر أداء الفرائض كراهة الذم وحبَّ الحمد.

قلت: من الذى يليه؟

قال: المرائى بالسنن الواجبة: كإتيان الجماعات، ولولا من يحضره أو من يتفقده لتركهـا، أو ترك بعض الصلوات فى بعض الأوقات، وإن كان قد يأتيها فى غير ذلك الوقت لله عزَّ وجلَّ فيأتيها، ولولا من يحضره أو يتفقده لتركها، إيثارًا لحاجته، أو كسلا عنها، وكذلك إقراء الضيف، ينزل به، وعيادة المريض الضائع الذى يلزمه تعاهده وإن كان غريبًا، لقول النبى ﷺ: «للمسلم على المسلم سنن» وكذلك اتباع الجنازة، وغسل الميِّت إذا لم يقدر على من يغسله كراهية الذمّ له، ولولا ذلك ما غسله ولا شهد جنازته.

وفرقة ممن يظهر النسك ترائى بإظهار الورع، فيطيل الصمت، ويمسك عن الغيبة، وينهى عنها، ويمسك عن الخيانة، ويؤدى الأمانة، ويستغفر إذا ظهرت من أحدهم الزلة، ويظهر الندم والحزن، ويستحل ممن ظلم؛ والله عزَّ وجلَّ يعلم منه: أنه لو خلا بذلك لما فعله، وقد يخلو بذلك أو ببعضه، فيدع الورع فيه، وإنما يفعل ذلك، لقبول الشهادة منه، أو لطلب دنيا، أو طلب حسن الثناء، أو خوفًا من مذمَّة.

قلت: من الذى يليه؟

قال: المرائى بإكمال الفرائض التى إذا تركها كان حرجًا أو منقوصًا فى فرضه، كالذى يريد تخفيف الركوع والسجود، وخفّة الصلاة التى تجب عليه الإعادة أو النقصان بها، كخفة الركوع والسجود، وخفّة الانتصاب بين السجدتين، وبعد رفعه رأسه من الركوع، فإن خلا له الموضع خفف صلاته، وإن رآه الناس أتمها كراهية مذمَّتهم.

وقد روى عن عبد الله، وقد أسند عن النبى ﷺ أنه قال: «من صلّى صلاة حيث يراه الناس فأتمَّها وأكملها، فإذا خلا خففها. فتلك استهانة يستهين بها ربَّه عزّ وجلّ»، وقال فى حديث آخر: «يستهين بها نفسه». وعن حذيفة أيضًا مثل ذلك.

وكذلك يؤدى الزكاة: الدراهم الرديئة، والتمر الردىء، والحب الردىء فيدع ذلك مخافة ملامة الناس، كما قال الله، عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَا تَيَمَّمُواْ ٱلْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٦٧].

فـروى عن عبيدة قـال: الدرهمَ الزائفَ وأشـباهَهُ، وقال مجاهـد وعطاء: كانوا يعلقون الأعذاق من التمر الردىء فى مسجد النبى ﷺ للصدقة. فنهاهم عن ذلك فقال: ﴿وَلَسۡتُم بِـَٔاخِذِيهِ إِلَّآ أَن تُغۡمِضُواْ فِيهِۚ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٦٧]؛ قال: يقول: لو كان لك على غيرك دين ما أخذته منه إلاّ أن تغمض له فتأخذه على رداءته، قال مجاهد: يقول: لا تأخذَونه فى سـوقكم، فى بيوعكم ولا فى غريمكم، إلا بزيادة على الطيِّب. وقال عمران بن حصين: لو وجدتموه فى السـوق مـا أخذتموه حتى ينقص من ثمنه.

وكذلـك يصوم فيصمت عن الغيبـة عند من يحفظها عليه ويعـد ذلك منه تهاونًا بصومه وكذلك النظر، والكذب وغيره.

قلت: من الذى يليه؟

قـال: المرائى بإكمـال الفريضة بما لو تركه حرجًـا ولا منقوصًا: كالمبادرة إلى التكبيرة الأولى، ورفع اليدين وأخذ الشمال باليمين، وشدَّة تنكيس الرأس والسكون والخشـوع، والاعتدال، والتطويل فى الركوع والسـجود. والقراءة بعد أداء ما يجزى عنـه مـن ذلك، يعلم الله عزَّ وجلَّ أنه لو خلا ما طابت نفسـه أن يقصر عما لا يجزيه غيره، ولما زاد على ذلك، فإذا رآه الخلق حسَّن وعمل وتتبَّع الاتباع فيها، من الرفع وغيـره، وكثرة الخلوة فى شـهر رمضـان، وطول صمتٍ يريد بذلك أن يحمد بشـدَّة التحرز للفرض، وكذلك فـى زكاته، وكفارته، ونذره، وبرِّه والديه، وصلة الرحم؛ يتخيَّرُ الجيَّد الذِى ليس عليه مـن الدراهم، والطعام، وعتق الرقبة الغالية، وإعطاء الطعام الجيد، إرادة الحمد بأنه يؤثر الله عزَّ وجلَّ، على نفسـه، ويُباين بذلك العوام فى أداء فرضهم؛ ويؤدّيها بأتم الأشـياء وأكملها؛ وكذلك فى حجِّه من شدِّة الصمت، وشـدِّة التوقى عند من يحضر ذلك منه، وحسن المرافقة لرفيقه، وشدَّة الإخبات فى حجِّه، ولو خلا لأدى ما يجزئ من ذلك فقط، ولم يزد على ذلك وغلب عليه الورع من تضييع الفرض، ولم يتورَّع من إكماله، من الأمر الذى يجزيه لو تركه.

قلت: من الذى يليه؟

قال: المرائى بالتزيُّد فى السـنن الواجبـة: كالمبادرة فى إتيان الجماعة فى أول أهل المسجد، والصفّ الأول؛ وطلب أن يلى الإمام، فيكون قبالته، ولو خلا لما بالى

أيــن قام، لما عرف به من الفضــل أن يُرَى فى حال الصلاة منقوصًا من الفضل عند من يعرفه بالمســابقة إلى الفضل. وكذلك فى إكــرام الضيف فوق ما يجزى، بعد ما أدى ما يجب عليه، ليثنى عليه.

قلت: من الذى يليه؟

قــال: المرائى بالطاعــة النافلة، وقد يظهر، أيضًا، التــورّع والتقوى مع تصنُّعه بالنافلة، يريد بذلك أن يختال فى المعصية؛ فهو، وإن كان أسوأ حالا من كثير ممن ذكرنا قبله، فإنه إنما راءى بالتطوع، وإن كان أعظم منه بليةً بطلبه المعصية؛ لأن ذلك عظيم: أن يجعل طاعة الله، عزَّ وجلَّ، سُلما وبضاعة ينال بها معاصيه، كالرجل يريد الوصية ليختانها، أو أخذه مالاً يتصدق به على المســاكين أن يختانَه، أو طلب امرأة يريدها للفجور، أو غلامًا يريده لذلك؛ وذلك على قسمين من الناس: إما طلب الفجور وغيره من أهل الفســوق؛ وإمــا اختياره الوصية والمال يجعل للمســاكين، والوديعة يريد أن يختارها، وأخذ المال للغزو والحجّ يختانه؛ فذلك كثير ممن يظهر القراءة، وقــد يظهر القــراءة أيضًا؛ بعض الفجــار، فيطلب الغلمان والنســاءَ بالطاعة فيظهر لبس الصوف والخشــوع وكثرة الذكــر وطلب العلم والجلوس مع أهــل الدين وإتيان مجالــس الذكر، وغير ذلك من البــر ليؤتمن ويوصى إليه، أو يعطى مالا للمســاكين وللوديعــة يريد أن يختانها، ويعطى ما يغزو به أو يعطيه لمن يغزو به؛ وكذلك من يحــج، وكذلك من يتجر: يظهر التزيُّن بالخشــوع والذكر وغير ذلك؛ لئلا يتهم فى الطلــب فــلا يمكنه الظفر؛ أو ليطمئن إليه المرأة والغــلامُ لما يظهر من البر والدين.

قلت: من الذى يليه؟

قــال: المرائى بالنوافل، وقد يُظهر أيضًــا التورّعَ مع تصنّعه بالتطوع لمعصيةٍ هو مقيــم عليها، مخافة أن يفطن له، فإن اختان مالا فادُّعِيَ عليه، و اغتصب مالا فاتُّهم به، أظهر الخشــوع والدين والنسك، لئن يبَّرأ فى القلوب ويظنّ به البراءة مما يُدعى عليه، أو مما يرمى به، أو يُظَنّ به، وكذلك إن كان مقيمًا على فجور: يستره بالنوافل والتــورّع وإظهار الطاعات والبّر لئلا تقع عليه التهم فــلا يُصدَّق عليه إن قيل فيه أو اتهِم بذلك.

قلت: من الذى يليه؟

قــال: المرائى بالتطوع لينال بذلك الدنيــا: كالمرأة يريدها حلالا، أو يرغب فى التزويج فيظهر الحزن والبكاء والقصص[1] والعمل الصالح وتذكير الناس، ليرغب فيه فيــزوج، كما يفعله كثير من القصاص؛ وكما يروى عن الأعرابى الذى هاجر لتزوِّجَه أمُّ قيس نفسَها.

قلت: من الذى يليه؟

قــال: المرائى بالنوافل تكلفًــا إذا اطلِعَ على بعض ما ينقصه فى الدين عندهم، أو خاف أن يُظَنَّ به أنه لا يريد الله عزَّ وجلَّ بذلك يخاف أن تزول منزلته، وتغيَّرحاله فى القلوب التى كانت فيها، كالرجل يمشــى مســتعجلا أو يطلــع عليه متلفتًا، فإن لقى لاهيًا أو اطلع عليه ســكن فى مشيته وخشــع وغضّ طرفه وخفض صوته وأرخى جفونــه، لئلا ينظر إليه بعين الســهو واللهو، وذلك رياء من يظــنّ أنه من الخاصة مــن القراء، لئــلا يُنْظَرَ إليه بالنقــص، ولذلك إن اطلع على نقــص فيه من ضحك أو مزاح اســتغفر وتنفس وتحزّن كراهية أن يقــال: لاهى؛ وألا ينظر إليه بعين الحزن والخوف، فيســتغفر مما ليس بذنب، ويظهر الحــزن والتنفس والتندم مما يريد به الله عــزّ وجلَّ ولقــد علم أن الله عزَّ وجلَّ لا يعذّب على ذلك، وما ذلك بذنب يُســَتغفر منه،ولكن لكيلا تغير منزلته من قلوبهم، ولا يظن به إلا الحزن والانكسار، فيجزع مما كان منه لســقوط المنزلة عندهم، أو يتكلف إظهار الحزن والاســتغفار والخشوع لغير الله عزّ وجلّ.

قلت: من الذى يليه؟

قــال: المرائى بالعمل لا يريد إلا الخلــق تكلفًا من أجل حمدهم، كالمصلّى وحده يــرى المصليــن، فيخاف أن يقال: كســلان، أو لا يحمد على الصــلاة؛ أو يبيت مع القــوم، فيقومون فيقوم كراهــة أن يظن به أنه ممن ليس يقوم بالليل وليُعرف بذلك، أو ينامــون فيقــوم فيصلّى، ليُريهم أنه فوقهم وأنه مــن القوّامين المصلين، وإذا خلا لــم يفعل ذلك، يعلم الله عــزَّ وجلَّ أنه لو لم يَروْه ويعلموا بــه ما فعل ذلك، وكالقوم

---

(١) يقصد بالقصص: الوعظ.

يصومــون، وهــو فى موضع واحد، فيصــوم معهم، ولو كان وحــده لأفطر، جزعًا أن يفوقوه بالصوم، فينظروا إليه بعين النقص، فيصوم؛ فلو خلا لأفطر وما صام ولا تطوع بذلك الصوم. وكذلك الغزو والحج وســائر أعمال الطاعات. وكذلك يُظهر البرَّ والطاعة ليُعدَّل، فتقبل شــهادته، وتُقْضى حوائجه، ويُوصــل، ويبَّر، ويُعظم، أو يُثنى عليه ويشهر بالخير ويذكر به، أو ليترأس بذلك، وما أشبه؛ لا يريد بذلك إلا الخَلْق، ولا يذكر ثوابًا فى عمله ولا فى بعضه.

قلت: من الذى يليه؟

قال: المرائى بالعمل يريد الله عزَّ وجلَّ، ويريد غيره، ولولا إرادة الخلق وحمدهم بذلــك ما عمله من أجله، ولو خلا لما عمله لله عزَّ وجلَّ وحده، فلما اجتمع له الأجر والحمد نشط له.

قلت: من الذى يليه؟

قال: الذى يعمل العمل يريد حمدهم والثواب وهو معتاد لتلك الطاعة بنيَّته، ولو خلا لعملها وهو فرح مســرور بها، وإذا جاء وقــت فعلها بحضرتهم يجزع من قبل عقله وعمله أن يكون تكلفًا للعباد لا يريد الله عزَّ وجلَّ به وقد غلبه طبعه على اعتقاد حمدهم مع اعتقاد الثواب.

قلت: من الذى يليه؟

قــال: المرائى بتوهّم الطاعة أنه عاملهــا وليس كذلك، كالرجل يعرف بالصيام، أو يرى غيره صائمًا، أو يظن به الصيام فلا يأكل ولا يشــرب خشــية أن يراه من يظن بــه الخير أو يعرفه بذلك، فيدع الماء وإنه لعطشــان، ويدعى إلى الطعام فيمتنع من الأكل محبَّــة أن يُرى أنه صائم، وجزعًا أن يقال: إنه مفطر، فينظر إليه بالنقص من فضيلــة الصائمين، فإن علم بإفطاره اعتذر ليُعــذر فَيرى أنه لم يدع الصيام من فترة، ولكن إرادة بر والديه. أو ســرورِ أخٍ وأداءِ حق يلزمه فى دعوة، أو إبرار مقســم؛ أو عِلَّةٍ فى بدنه.

* * *

باب ما يورث الرياء من الأخلاق المذمومة وشرحها

قلت: فأخبرني بالذى يورث الرياء من الأخلاق المذمومة عند الله عزّ وجلّ.

قال: ما كان منها عن الرياء خاصة لا عن غيره: فإنها تورث خلالا، منها: المباهاة بالعلم والعمل، والتفاخر بالدين والدنيا، وقد يعترى التفاخرُ أيضًا من الكبر، ولكن التفاخر من جهة الرياء جزعًا أن يُعْلى ومحبَّةَ أن يعلو، والتكاثر بالمال وغيره من أمر الدنيا، وبالعلم والعمل، والتحاسد على العلم والعمل لغير منافسة ولكن جزعًا أن ينال من يحاسده من المنزلة والحمد ما لا ينال هو، وردّ الحق على من أمره أو ناظره، لئلا يقال: هو أعلم منه؛ وقد يعترى ذلك أيضًا من الكبر، ولكن كراهة أن يقال: غلبه فلان، أو أخطأ، وحبّ الرئاسة، والغلبة فى المناظرة، وترك التعلم، لما يحتاج إليه من العلم.

قلت: ما الرئاسة؟

قال: حبّ التعظيم والتسخير للعباد والحقرة لهم، وألا يُرَدَ شىء من قوله، ولا يساوى فى العلم بغيره، ولا يقدّم عليه غيره، وإن وُعِظ عَنِف، وإن وعَظ عنَّف فلم[1] يقبل وعنِف وإن علم أنه قد أخطأ، فلما علمه الناس أو وعظوه لم يُظهر الرجوع لئلا تنكسر رئاسته.

قلت: ما المباهاة، وكيف هى، وما تورث، وإلى ما يؤول ضررها؟

قال: المباهاة بالعلم والعمل، فأما بالعلم فالدوام على الطلب للعلم، وكثرة الحفظ له، والمواظبة عليه، وكثرة عدد من لقى من المحدثين، والمبادرة إلى الجواب حين يسأل هو أو غيره: يحبّ بذلك أن يصيب الحقّ ليعلو أو ليعلم أنه فوقه، ويُعْلِم غيرَه أنه أعلم منه، ويبادر إلى ذكر الحديث ليعلم صاحُبه أنه أعلم منه، وإن ذكر صاحبه حديثًا أخبر أنه يعرفه، مباهاة، ليفوقه.

---

(١) معنى العبارة التالية: أنه إذا أخطأ فرده الناس وعلم هو خطأه لا يقبل منهم الحق ولا يظهر الرجوع إليه وعنف فى جدله.. كل ذلك لئلا تنكسر رئاسته.

والمباهـــاة بالعمـــل، إن اجتمع هو ومن يذكر الله، عزّ وجلّ، أو يقاتل فى ســـبيل الله عـــزّ وجلّ، أو يصلى، أو يعمل عملا من أعمـــال البر.... فإن صلى غيرهُ قام فصلى جزعًا أن يعلوه، ويكره صلاة المصلى معه ليرى فضله، وإن صلَّيا جميعًا طَول الصلاة ليتحشم صاحبه ويمل، فيترك الصلاة، فُيرفع فوقه، ويكون قد علاه فى المنزلة عند من يعلم ذلك، أو عند المصلّى معه، ليســـتصغر نفســـه، ويرفعه على نفســـه، ويرى فضلـــه عليه. وكذلك القتال فى الحرب: يبادر قدّام غيره، ويحبّ أن يتخلَّف ويتقدّم هو، ويحمِل نفســـه على الكرّ على العدو وبكل ما يقـــدر عليه: ليعلوه، ويرى فضله عليـــه، ولعله يقتل على ذلك مُحْبَطًا أجره ولا آمن مقت الله، عزَّ وجل له، وكذلك فى سائر الأعمال.

وأمـــا المباهاة فى الدنيا: فالمباهاة بالبناء، فينفق ما لو كان إليه وحده ما أنفقه، ولكن لمن قاربه من الجيران، أو من الأقارب والأصحاب والأشكال من أهل عمله ومثله، فأنفـــق من النفقة أكثر مما لو كان يريد بالبناء نفســـه، فأنفق للمباهاة أضعاف ذلك؛ لئـــلا يعلوه غيره، ليكون هو العالى عليه. وكذلك فى طلب الدنيا مجتهدًا فى الطلب لئلا يعلوه ويعلو هو فى شـــرف المال وذكره بـــه، وكذلك فى الخدم والأثاث وغيره.

قلت: وما التفاخر؟

قال: التفاخر قد يجمع المباهاة فى أكثر معانيه، ولكن له أسباب ينفرد بها مثل ما قد يجاء معها فى العلم، فيخرجه التفاخر بالعلم إلى الاســـتطالة عليه فيقول: كم سمعت وهل تحسن شيئًا؟ وما تقول فى كذا وكذا؟ يقول ذلك لغيره، وما يحسن فلان وإن لم يســـمعه، وما سمع ما ســـمعت، وما قام مقامى: افتخارًا عليه، وكذلك تفاخر بالدنيا مع المباهاة فيقول: أنت فقير لا مال لك. وكم ربحت؟ وكم عندك من المال؛ ومتى ملكـــت المال؟ وعندى أكثر مما تملك، ومولاى أغنـــى منك! وكذلك فى العمل أن يقول: ما قمت فى الحرب مقام الفرســـان، وما كررت، ولقد جبنت، وما أحسنت الكـــرّ، وكذلك فى المناظرة والمفاخرة يقول: كـــم تحفظ من الحديث؟ ومن لقيت من المشـــيخة؟ وكم أدركت من العلمـــاء؟ وما كان فلان يقدّمك وقـــد كان يقدّمنى عليك!

ويقول ذلك لغيره من غير أن يسمعه افتخارًا عليه؛ فيخرجه الرياء إلى إظهار التكبّر عليه والاستطالة والبغى عليه.

والتكاثر قد يجامع التفاخر ويزيد عليه فى بعض معانيه وهو مثل قوله: سمعت كذا وكذا من الحديث، وغزوت كذا وكذا غزوة، وحججت كذا وكذا حجّة، وأدركت من المشيخة كذا وكذا، وما أفطرت مُذْ كذا وكذَا، ومن ينام بالسّحَر؟ فإن كان مكاثرًا أو مفاخرًا فطنًا - يريد أن يحمد ويفاخر ولا يذمّ - لم يصرّح بذلك [ولكن] عرض بجميع ذلك لينال المباهاة والمفاخرة والمكاثرة، ولا يصرّح فيقولوا: مباه، مراءٍ، مفاخر، مكاثر، وهذه بعضها تجامع بعضًا ولكن يزيد بعضها على بعض، فمن ثم فرق الكتاب والسنّة بينهما وذلك قول الله عزّ وجلّ:

﴿وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِى ٱلْأَمْوَٰلِ وَٱلْأَوْلَٰدِ﴾ [سورة الحديد: آية ٢٠].

وقد قال النبى ﷺ: «من طلب الدنيا مكاثرًا مفاخرًا» وقال فى الحديث خلالا ففرق بينهما.

قلت: فالتحاسد.

قال: يبعث عليه الرياء وغيره، فأما ما كان من الرياء فحسدًا ونفاسة أن يدرك [غيره] من المنزلة أكثر مما يدرك، ومِنْ حَمْدِ الناس أكثر مما يدرك من الحمد، فيحبّ أن تزول عنهم النعم؛ لئلا يعلوه بها فيكون دونهم عند إخوانهم وغيرهم، وقد روى عن عمر رضي الله عنه أن قال لأبى أميّة: لا أبقانى الله وإياك إلى زمان يتغاير فيه على العلم؛ كما يتغاير على النساء.

قلت: وكيف يردّ الحقّ وهو يعلم أنه حقّ؟

قال: لكراهة أن يقر له بالصواب فيعلوه؛ ولذلك تفرق أهل الكتاب بغيًا بينهم وحسدًا.

قلت: فحبّ الغلبة؟

قال: حبّ الغلبة قد تعترى من الرياء وغيره؛ فأما ما يعترى من الرياء فكراهة أن يغلبه فى المناظرة ويرتفعَ عليه من غلبه ويتضعَ عند من يعلم ذلك منه، ويحبّ

أن يغلب فيعظم عليه ويثنى عليه ويبرّ ويوصل بالأثرة عليه، وكم من عبد قد صارم رجلا فى علم فناظره حتى غلبه، وقد كان المغلوب يبرّ ويعظم، فجفاه من كان يبرّه حين غلبه ومال بالبرّ والتعظيم إلى الغالب، فيحب أن يخطئ غيرُه ويصيب هو، وإن أصاب اغتم لذلك! وتلك نهمة إبليس فى العباد أن يخطئوا فى دين الله عزّ وجلّ ولا يصيبوا، ويغتم إن أصابوا، ولا يتفهم ما يقول مناظره إنما همتّه الردّ والشغب، وبذلك وصف الله عزّ وجلّ الكفار. فقال:

﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لَا تَسْمَعُوا۟ لِهَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ وَٱلْغَوْا۟ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ۝٢٦﴾ **[سورة فصلت].**

قلت: وكيف يترك التعلم لما يحتاج إليه ولا يسأل عنه؟

قال: قد يعترى من الرياء وغيره؛ فأما ما يعترى منه من قبل الرياء فكراهة أن يُسْأل عن أمر فيقال: هذا لا يحسن مثل هذا فيدع الحقّ أن يطلبَه والحرام أن يَسألَ عنه، وهو يعلم أنه يحتاج إليه، ثم توهمه نفسه أن ذلك منه حياء، وإنما هو منه رياء، ولو كان حياء لكان من الله عزّ وجلّ أحق أن يستحى، زعم، من الناس أن يطلب الحقَّ فيعلموا بذلك فيفطنوا بجهله ولا يستحى من الله عزّ وجلّ وقد علم أن الله عزّ وجلّ يعلم أنه يدع الحق أن يتعلَمَهُ ويطلُبَهُ.

وهذه الأخلاق كلها تتشعب من العجب والكبر وغيره، وإنما أخبرنا بما يهيج عن الرياء ولقد جاء الأثر بذلك: بالنهى والذمَّ من قبل الرياء، فروى عن حذيفة رضي الله عنه عن النبى ﷺ قال: «لا تطلبوا العلم لتباهوا به العلماء، أو تماروا به السفهاء، ولا تجترّوا به أبصار الناس إليكم»، قال كعب يأتى على الناس زمان يتغايرون فيه على العلم، كما يتغايرون على النساء فذلك حظهم منه.

*** * ***

باب علامة المرائى فى نفسه

قلت: فما علامة المرائى فى نفسه؟

قــال: يحــبّ الحمد على طاعة الله عزّ وجــلّ، ويكرهُ الذمَّ فيــدعُ الطاعة من أجل الــذمّ؛ وإذا عمل عملا لــم يعلم به غير الله عزّ وجلّ، أو علم علمًا لم يعلم به إلا الله لم تقنع نفسه فى علمه وعمله بعلم الله عزّ وجلّ ونظرِه وسمعه وحدَه، حتى يغلب على قلبه الطلب لعلم غيره يهتم لذلك! فإن اطلعوا عليه ارتاح قلبه لذلك وســرّ بحمدهم! وأخــفّ الناس عليه من حمده وأثنى عليه، وأثقلهم من ترك حمده والثناء عليه، ولا تســخو نفســه بإتيان طاعة لله لا يعلم بها أحد، فإن أراد نفســه على ذلك ثقل عليها ولم تطاوعه عليه، وقد روى عن رجل: أنه عرض على نفسه فى أيام بابك وهو يقاتل المسلمين فقال لنفسه: أتحبِّين أن تقتلى بابك ولا يعلم بذلك أحد؟ فأبت وقالت: مثل بابك يقتل ولا يعلم به أحد!!



باب ما يجب أن يلزمه المريد نفسه
عند عمل السر والعلانية

قلت: فما الذى أولى به أن يُلْزِمه قلْبَهُ قبل العمل، وفيه، وبعده؟

قال: أن يكون يعمل العمل لا يريد أن يعلم به إلا الله عزّ وجلّ وحده، قانعًا بعلم الله عزّ وجلّ دون علم غيره، لأنه قلّ من يقنع بعلم الله عزّ وجلّ إلا الخائف من الله عزّ وجلّ؛ لأن العبد إذا أراد العملَ من عملِ جوارحِه أو عمل فى باطنه أو ابتدأ فيه كالفكر الذى يهيج البكاء والأحزان، جزعت النفس أن يكون يعمل عملا عظيمًا له عند الناس قدر عظيم ولا يعلمون به، فتغلى لذلك غليانًا تقول به: مثل هذه الفضيلة لا يعلم بها أحد! ! لو علموا منك لقمت عندهم مقامًا كبيرًا، ولا يعلم العبد أن فى ذلك ضعة قدره عند الله عزّ وجلّ، فليقنع بعلم الله عزَّ وجلَّ، فإن طلع عليه فعلم به غيرُه منعَ قلبهُ من الارتياح والسرور، فإن غلبه طبعه على الارتياح والسرور كره ذلك ومنع قلبه من الركون إليه، ثم لا يزال حذرًا حتى يفرغ من عمله ثم يمسك عن إظهاره ويمنع قلبه أن يطلب البرّ من الناس لما يعرفون من بره وفضله، ويكون وجلا مع ذلك كله أن يكون الله عزّ وجلَّ قد أحصى عليه من النيَّة المذمومة فى عمله ما لا يرضى بها، لا يأمن من أن يكون نسيها وغفل عنها وأحصاها الله عزّ وجلّ عليه.

قلت: قد وصفت عمل السرّ، فما تقول فى العلانية كالجنازة وطلب العلم والصلاة تطوعًا يوم الجمعة أو فى المساجد حيث يراه الناس؟

قال: مثل ذلك أن تكون نفسه قانعة بعلم الله عزّ وجلّ لا تفرح بعلمهم إذا علموا بذلك؛ لأنه يريد بذلك ثواب الله عزّ وجلّ وهو: الرضا والجنَّة؛ لأن فرح العبد بعلم من لا يملك رحمة الله عزّ وجلّ ولا جنته دلالة أنه لا يريد رضا الله ولا جنّته، ثم يرعى جميع ما فسرت لك من ذلك بقلبه ويحفظ جوارحه.

* * *

باب سرور العبد عندما يظهر عليه من عمله قبل فراغه منه وبعد فراغه

قلت: فأخبرني إذا اطلِعَ عليه بعد فراغه من العمل فيسر باطلاعهم؟

قال: سروره باطلاعهم قد يتصرّف على وجوه ليس كلها مذمومًا، قد يسرّ باطلاعهم إذا أطلعهم الله عزّ وجلّ وقد كان هو يستره عنهم، فأبى الله عزّ وجل إلا أن يطلعهم عليه فيسرّ بما يرى من نعمة الله عزّ وجلّ بستره القبيح وإظهاره الجميل.

قلت: فيعدّها نعمة ويسر بحمدهم، فهو إذن يحبّ حمدهم على طاعة الله عزّ وجلّ؟

قال: لا ولكن يسرّ بستر الله عزّ وجلّ القبيح عليه، وإظهاره الجميل منه؛ لأن النفس تحبّ أن تحمد وتكره أن تذمّ ويهتك عنها الستر، فيسرّ بستر الله عزّ وجلّ؛ إذ فعل به ما يوافق طبعه وترك ما يخالفه سرورًا باللطف منه لا لقيام المنزلة عندهم فيسرّ بفعال المنعم في ستره القبيح وإظهاره الجميل.

قلت: وبماذا يكون سروره؟

قال: يسرّ بما يرى من الخلق وحمدهم الطاعة إذا ظهرت من المطيع وحبّهم له، فيسرّ بذلك منهم إذ كانت قلوبهم كذلك، وغيرهم ممن يدعى الإيمان قد يرمي من اطلع عليه على مثل هذا العمل بالرياء ويتكلم بالوقيعة فيه والحسد، فيسرّ بطاعتهم فيه ومجانبتهم أهل الحسد وأهل سوء الظنّ، ويسرّ أيضًا إذا ستر الله عزّ وجلّ عليه القبيح وأظهر الجميل: رجاء أن يكون هذا دليلا على ستر الآخرة، لقول النبي ﷺ: «ما ستر الله عزَّ وجلَّ على عبد في الدنيا إلا وستر عليه في الآخرة»، ويسر أيضًا باطلاعهم وتعظيمهم الطاعة ورجاء أن يقتدوا به فيعملوا مثل ذلك العمل، ويسرّ أيضًا باطلاعهم لنفسه ليحمدوه لطاعته لله عزّ وجلّ ويبجّلوه ويعظموه ويفضلوه ويبروه ويصلوه وهذه الخلّة المكروهة.

قلت: فهل يفسد ذلك عمله الماضى الذى قد فرغ منه وإنما يسرّ به بعد العمل؟
قال: لا، وقد ذهب العمل خالصًا ولم يراء به، ولم يظهره على عمد، ولم يحدث به، ولم يتمنّ أن يظهروا عليه، وهذه المحبَّة منه لحمدهم نقص منه، ومحبّة للمنزلة عندهم بطاعة الله عزّ وجلّ، وذلك عقد المرائى أن يحمد، فذلك نقص منه وذمّ عند الله عزّ وجلّ، ولا يحبط العمل إن شاء الله إذا لم يراء به ولم يتمنّ اطلاع العباد ولم يظهره لهم ولم يحدث به العباد، وقد ينبغى له أيضًا أن يكون خائفًا على عمله الماضى أن يكون قد خالط قلبه من الرياء مالم يفطن له لغلبة الهوى فخاف ذلك لما رأى من محبَّة نفسه لحمدهم، ويرجع إليها فيقول: لولا أن للرياء فى قلبك أصلا لما هاج حين اطلعوا، ويرجو ألا يكون خالطه رياء يحبط عمله، فيكون يأمل من الله عزّ وجلّ أن يكون تقبَّله منه ويكون خائفًا لما رأى نفسه تحبّ حمدهم عند اطلاعهم عليه أن يكون قد أحصى الله عزّ وجلّ من ضميره ما نسيه ولم يفطن له، فليستغفر الله عزّ وجلّ مما يعلم الله عزّ وجلّ ولا يعلمه هو، فإن كان خالط عمله رياء رجوت أن يعفو الله عزّ وجلّ عنه، وإن لم يكن خالطه رياء كان ذلك الإشفاقُ والمخافةُ طاعةً لربه عزّ وجلّ وزيادة حذر فيما يستقبل من الأعمال وردًا على نفسه ما حدث فى قلبه من سرورها بحمدهم.
قلت: فإن اطلع عليه من قبل أن يفرغ من العمل فيسرُّ بذلك؟
قال: ذلك مختلف فيه أيحبط أم لا إن كان سروره من حب المنزلة والحمد.
قلت: أفليس قد روى عن النبى ﷺ الحديث: «أن رجلا قال يا رسول الله: أُسِرُّ العملَ لا أحبُّ أن يُطّلَع عليه فيطلع عليه فيسرنى ذلك: قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية».
قال هذا الحديث لم يقل فيه فيطلع عليه بعد فراغى منه أو قبل فراغى منه وقد يجوز أن يكون علم به قبل أن يفرغ منه، ويجوز أن يكون بعد فراغه؛ فإن يكن قبل الفراغ من العمل فذلك أشد، وقد اختلف فى ذلك، فقالت طائفة: لا شىء عليه – لا يضرّه السرور منه بالعزم المتقدم لله عزّ وجلّ بالإخلاص الذى به دخل العمل – وروت هذا الحديث واعتلت به حديثًا عن الحسن أنه قال: إنهما سروران، فإذا كانت الأولى لله عزّ وجلّ لم يضرُه الثانية.

وقالت فرقة: يحبط عمله إذا كان قبل الفراغ منه؛ لأنه قد نقص العزم الأول وركن إلى حمد المخلوقين ولم يختم عمله بالإخلاص وإنما يتمّ العمل بخاتمته؛ وكذلك يروى عن معاوية رحمه الله عن النبى ﷺ: «أن العمل كالوعاء إذا طاب آخره طاب أوله» أى العمل بخاتمته، وبالله التوفيق.

والحديث قد روى من راءى بعمله ساعة حبط ما كان قبله، ولا معنى لهذا عندهم إلا ما سألت عنه من سرور هذا الرياء قبل أن يفرغ من العمل، فقد راءى بعمله ساعة فحبط ما كان قبله، ولا معنى لهذا عندهم إلا ما سألت عنه من سرور هذا الرياء قبل أن يفرغ من العمل، فقد راءى بعمله، فقد حبط ما مضى منه وما بقى إلا أن يتمَّه على غير ذلك العقد.

وأما حديث الحسن فإنما روى إذا كانت الأولى لله فلا تهدمه الثانية – أى لا تكسره – وأما ما روى فى الحديث الآخر لا يضره فهذا معناه: ألا يدع العمل ولا تضرّه الخطرة وهو يريد الله عزّ وجلّ، ولم يقل الرياء بعد عقد الإخلاص لم يضره.

وأما حديث النبى ﷺ فليس فى مسألة السائل قال يا رسول الله فيسرنى من قبل حبّ المحمدة فيكون فيه حجّة وقد يمكن أن يكون – إذ لم يصرح لم كان سروره – لمعانٍ كثيرة.

قلت: فما تقول أنت؟

قال: كنت لا أقطع عليه بالحبط وإن لم يتزيّد فى العمل، ولا آمن عليه الحبط، فكنت أقف لاختلاف الناس فى ذلك، والأغلب على قلبى أنه يحبط إذا ختم عمله بالرياء، وأما اليوم فقد تبيّن لى ذلك فأنا أقطع به، لأنه عمل على الرياء وختم عمله به، وقد أحبطت السنَّة عمل المرائى، وهذا قد ختم عمله بالرياء.

قلت: فما تقول فى الحديث الذى روى عن النبى ﷺ؟

قال: قد أخبرتك بما يمكن أن يكون سروره لاطلاعهم، فإن يكن للنعمة أو لطاعتهم فيه أو للقدوة فله أجران أجر للعمل، وأجر لسروره؛ لأن سروره طاعة لربّه عزّ وجلّ

إذ ظهر عمله، فسـر ليقتدى به! فأخبره النبى ﷺ أن له أجر ما ظهر من عمله فسر ليقتدى به، وإن كان سـروره لحبّ الحمد والثناء فذلك عقد الرياء فلا أجره يصحّ فى الكتاب ولا فى السنة تأويل من تأوله، وإن السائل سأل عن ذلك فأجابه النبى ﷺ وإن الأمّة مجمعة على الكتاب والسـنة أنه ليس فيهما أن الله عزّ وجلّ يأجر على الرياء، ولا يقول ذلك أحد من علماء الأمة، وإن أحسـن حال المرائى أن يعفى له عما اعتقد من الرياء ويبقى له أجر عمله ولا يحبط كما تأول من ترخص فى ذلك واحتجّ بحديث الحسـن أن ذلك لا يضـره، فأما أن يقول أحد له أجر عمله، وأجر سـروره بالرياء؛ فذلـك ما لا يقوله أحد فإن احتج بالحديـث فإنه لا يحتج أن الله عز وجل يأجر على الرياء وإنما يحتج به لئلا يبطل العمل الأول ولا يضره سـروره، والنبى ﷺ قد جعل له أجرين: أجر السـرّ، وأجر العلانية، فأحسـن أحواله أن يكون قال له: لك أجر مـا سـررت ولا يضرك ما ظهر، وإما أن يكون له على عقـد الرياء أجر ثانٍ فالذى لم يـراء بعد ما اطلع عليه، وأخلص لله قلبه ونفى خطـرات الرياء عن قلبه أخس أجرًا والمرائى أعظم أجرًا: له أجران على قياس هذا القول، وذلك مالا يقوله مسلم يعقل.

فلولا أن الرجل كان فى مسـألته ما يدلّ أن سـروره كان طاعة لربّه وإن لم يكن له بذلك علم وأشـفق من اطلاعهم وسـروره به لقلة علمه[1] فلا يمكن أنه كان سروره إلا ببعض ما ذكرنا من النعمة أو لطاعة من اطلع عليه فيه أو لأن يقتدى به.

وقـد روى عن عبد الرحمن بن مهدى أنه قـال: إنما معنى هذا الحديث أنه أراد القـدوة وقولـه أجر العلانية يدلّ على ما قال عبد الرحمن: لأن سـروره بما علن من فعلـه عندهـم، فإن اقتدوا به كان له مثل أجرهم؛ كما قال النبى ﷺ من سـنّ سـنَّة حسـنة فعمل بها كان له مثل أجر من يعمل بها والله أعلم بما أراد، غير أن الكتاب والسنة لم يدلا على أن له أجرًا على الرياء، وأن الله عزَّ وجلَّ لم يجعل المرائى أعظم أجرًا من المخلص.

---

(١) العبارة هنا تحتاج إلى تكملة لعلها: «لما أجابه الرسول بذلك».

وتــأول بعضهــم فى ذلك: منهم عبد الرحمن أنه قــال: إنه ندم على ما اعتقد من الرياء؛ فلذلك جعل له النبى ﷺ أجرين: أجرًا على طاعته، وأجرًا على توبته. وقد أخطــأ من قال ذلــك؛ لأن المرائى إذا ندم على ريائه أجر علــى توبته، وحَبط عمله إذ قــد أحبطــه بالرياء! والحديث مع ذلك عامّة من يرويــه غير متصل لا يرفعه إلى أبى هريــرة – أكثرهم يوقفه على أبى صالح، ومنهم من يرفعه إلى أبى هريرة، والله أعلــم: أمحفوظ الحديث أم لا؟ فإن كان محفوظًا فلا وجه له إلا ما ذكرنا، وإلا تركنا الســنن بالتناقض له وخرجنا من إجماع العلماء، وقد يمكن أن يكون اطلع عليه بعد العمل فســرّ ولم يعلم لم كان ســروره؟ فأخبره النبى ﷺ أن ســروره بذلك لا يضرّه، وأن له أجر: له على عمله، وأجر له فيما ظهر للعباد أن يعملوا بمثل عمله، فيؤجر فيهم إذا اقتدوا به، فدعاه النبى ﷺ إلى أن يكون سروره بالأجر فيهم، لا بالرياء.



باب ذم الرياء والعجب

قلت: فالحديث الذى يرويه أبو موسى عن رسول الله ﷺ: أن أعرابيًّا أتاه فقال: يا رسول الله، الرجل يقاتل حميَّة، والرجل يقاتل شجاعة، والرجل يقاتل ليرى مكانه، مَنْ فى سبيل الله؟ قال النبى ﷺ: «من قاتل حتى تكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله» ولقد علمنا أن كل مسلم يحبّ أن تكون كلمة الله هى العليا.

قال: قد تأول قوم فى ذلك وزعموا أن ذلك لا يضرّ بهذا الحديث وذلك عندنا غلط منهم؛ لأن الكتاب والسنة يدلاّن على غير ذلك، فأما الكتاب فإنه روى عن طاووس وعدّة من التابعين أن رجلا قال للنبى ﷺ: «الرجل يصطنع المعروف» أو قال يتصدّق، يحب أن يحمد ويؤجر فلم يرد ما يقول له النبى ﷺ حتى نزل:

﴿فَمَن كَانَ يَرْجُوا۟ لِقَآءَ رَبِّهِۦ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَٰلِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِۦٓ أَحَدًۢا ﴿١١٠﴾﴾ [سورة الكهف]

وأما السنَّة فإن معاذًا روى عن النبى ﷺ: «إن أدنى الرياء شرك» وروى أبو هريرة عن النبى ﷺ أنه قال: «يقال لمن أشرك فى عمله: خذ أجرك ممن عملت له» وروى عن عُبادة بن الصامت أنه قال إن الله جلَّ ثناؤه يقول: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل لى عملا وأشرك معى غيرى ودعت نصيبى لشريكى» وقال عبد الله: من هاجر يبتغى شيئًا فهو له، وقال عُبادة بن الصامت إن النبى ﷺ قال: «من غزا لا ينوى إلا عقالا فله ما نوى». وقاتل رجل من أجل حمار فقال النبى ﷺ «له الحمار» وقال: «إنما لامرئ ما ينوى».

وكل مسلم يحب أن يغلب المؤمنون المشركين وإلا راءى، ولو كان كما تأولت هذه الفرقة لكان لا يكون مرائيًا فى غزوة حتى يكفر؛ لأنّ حبه لأن تعلو كلمة الكفر كفر! فتتابعت الآثار بخلاف ما تأولته هذه الفرقة.

وليس يكون ما سأل عنه السائل بحجة على العباد، إنما سأل النبى ﷺ عن أشياء لا يجوز أن تكون لله فأجابه بخلافه وما يصح عند الله فقال: من قاتل حتى تكون كلمة

الله هى العليا فهو فى سبيل الله، ولم يقل: من أراد ما سألت عنه فقاتل لذلك ولتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله، إنما قال له مَن فى سبيل الله، فأخبره أن فى سبيل الله غير الذى عددت فأخلص القتال لعز الإسلام. فمن ادعى معنى ثانيًا قاله النبى ﷺ فليأت به، ولن يجده.

والآثار أيضًا بخلاف ما تأولت، وقد روى عن ابن مسعود: «إن الملائكة إذا التقى الصفان نزلت، فكتبت الناس على منازلهم، فلان يقاتل للملك، وفلان يقاتل للذكر، وفلان يقاتل يريد وجه الله، فذلك الشهيد». وقول عمر رضي الله عنه: وأخرى تقولونها فى مغازيكم: فلان شهيد ولعله أن يكون قد ملأ دفتى راحلته ورِقًا. قال: وقال النبى ﷺ : حين سأله الرجل عن الرجل يقاتل فى سبيل الله قال: «إن قتلت فى سبيل الله صابرًا محتسبًا مقبلا غير مدبر» وقتل رجل من أصحابه ﷺ فقال له أصحابه: له الجنة، فقال النبى ﷺ : «له الحمار إنه أراده» وروى عبادة عن النبى ﷺ أنه قال: «من غَزَا لا ينوى إلا عِقَالا فله ما نوى» والحديث فى ذلك كثير، فذلك غلط فى التأويل، وأكثر العلماء يرون أنه أشدّ الحديث إذ لم يجعل فى سبيل الله إلا من أخلص؛ لتعلو الكلمة وحدها ولم يضم إليها إرادة غيرها.

ولو كان كما تأولته هذه الفرقة لكان الرياء مباحًا لا يبطل العمل ولا يحبطه؛ لأنه ليس من مسلم يقاتل إلا وهو يحب أن يَغْلِبَ المؤمنون ويُهزم الكفار، فقد أباحوا الرياء فى الغزو، ولو كان أيضًا كما تأولته ما كان ذلك حجة فى سائر الأعمال، لأن الصدقة وأكثر الأعمال قد يفعلها العبد لا يذكر الله فيها كما يذكره محبة أن يغلب المسلمون فى الغزو.

* * *

باب ما يجوز للعبد أن يقطع أنه أخلص فيه لله وما لا يجوز له منه

قلـت: فهل يجوز لأحد أن يقطع أنه أخلص لله عملا، إذ لم يعلم رياء خالطه، أو الخوف والشك أولى به؟

قـال: أما قبل أن يبتدئ فى العمل فلا يجوز له أن يدخل العمل حتى يعلم أنه قد أراد الله به ولم يرد غيره؛ لأنه لا يجوز له أن يدخل فى العمل ولا يدرى ما يريد به، فعليه أن يكون متيقنًا بأنه قد أراد الله عزّ وجلّ بذلك العمل وإلا لم يدخله؛ فإذا علم أنه قد أخلص فأراد الله عزّ وجلّ وحده دخل فى العمل على ذلك، فإذا مضى عليه من الأوقات – ولو كان كطرف العين – مما يمكن المخلوق فيه النسيان والسهو فالخوف أولـى به، لأنه لا يدرى لعله قد خطرت خطرة بقلبه: رياء أو عجب أو كبر أو غيره فقبلها وهو ناس لا يذكر أنها رياء فيكون مشفقًا خائفًا.

قلت: فإذا كـان شـاكًّا فى عملـه فكيف يرجو على الشـك ويأمل الرضا من الله عزّ وجلّ؟

قـال: أما الشـك فى أنه لا يـدرى دَخَل العمل بإخلاص أم لا فـلا يجوز فى ذلك الشـك؛ إذ قد علـم أنه قد دخل وقـد أراد الله عزّ وجلّ وحده، وأما الشـك خوفًا من أن يكـون قد أحْصَى الله عزّ وجلّ عليه قبولَ خطرة نسـيها هـو ولم يفطن لها فنعم: فالخوف على عمله والوجل والإشفاق من أجل ذلك.

قلـت: فالرجاء والخوف علـى العمل أن يكون عمله لله أو لغيـر الله عزّ وجلّ إذًا مسـتويين فأملـه فى الله عـزّ وجل ضعيف فكيـف ينعم بطاعته لله عـزّ وجلّ ويجد حلاوتها؟

قال: بل الأمل والرجاء أغلب وأكثر، لأنه قد اسـتيقن أنه قد دخله بالإخلاص لله وحده ولم يسـتيقن أنه راءى بشىء منه: فالإخلاص عنده يقين، والرياء هو منه فى شـك؛ فخوفه إن كان قد خالطه رياء كان ذلك الخوف مما يرجو به أن يصفيه الله له

لإشفاقه على ما لا يعلم فيه فبذلك يعظم رجاؤه، وإن لم يكن خالطه رياء فذلك زيادة على عمله وعبادة منه؛ وكلما أشـفق ازداد نعيما بالطاعة وأملا فى الله عزّ وجلّ؛ إذا أيقن أنه دخله بالإخلاص، وختمه بالإشـفاق والوجل عـن علم الله عزّ وجلّ، فبذلك يعظم رجاؤه وأمله، ويتنعم بطاعة ربّه عزّ وجلّ.



باب ما يجزى من النية عند ابتداء العمل
والنية فى العمل

قلت: فعلى الناس أن يقدموا النيّة عن كل عمل حتى يعلموا أنهم قد أرادوا الله عزّ وجلّ وحبّه، أم يجزى المريد نيَّته المتقدَّمة فى كل عمل يعرض له، لأنه لا يعمله إلاّ لله عزّ وجلّ وحده، وقد سمعتك تقول: لا يدخل حتى يستيقن أنه أراد الله عزّ وجلّ وحده؟

قال: إنما سألتنى هل يجوز لأحد أن يقطع أنه قد أراد الله عزّ وجلّ؟ فرجعت إليك فى ذلك أنه يجوز فى بدء العمل قبل دخوله، ولم أقل لك: إنه من لم يذكر النيّة فهو مراء.

قلت: فهل تجزى المريد نيته المتقدمة أم لا تجزى إلا أن يقدم نيَّة عند كل عمل؟

قال: إن النيّة المقدّمة مجزية إذا عرض له عمل هو لله عزّ وجلّ طاعة وفيه ثواب أن يأتيه لاسم الطاعة وظاهرها وإن لم يذكر النيّة ما لم يخطر بباله خاطر الرياء فيقبله، فإن لم يقبل خطرة رياء فهو على نيته الأولى وهى مجزية عنه؛ لأن المريد لله عزّ وجلّ المخلص قد قدم النيّة لله تعالى ألا يعمل عملا من طاعة الله عزّ وجلّ إلا لله عزّ وجل، وإنما هذا للمريد، فأما من قدَّم اعتقاد الرياء فلا تجزيه ذلك حتى يندم على العقد الأول ويحدد لله عزّ وجلّ نيّة عند العمل. وأولى بالمريد، وإن كان تجزيه النيّة الأولى، أن يجددها عند كل عمل، وذلك أنور للعمل فى قلبه وأبعد له من الغفلة وأحرى إن خطرت خطرة رياء علم بها فلم يقبلها، وإذا لم يحدد النيّة لم يكن فى العمل كمن ذكر الله عزَّ وجلَّ وحده وذكر الثواب وأهاج الأمل فى قلبه؛ ولأن من لم يذكر ذلك ولم يجدد نيَّة كان أقرب إلى الغفلة والسهو ولا يؤمن عليه قبول الخطرة وهو لا يعلم، فأولى به تجديد النيّة عند كل عمل وإن كانت تلك الأولى مجزية، ومع ذلك أنه إنما تجزيه فى الطاعات المسمّيات فى الكتاب والسنة:

كالجنـــازة تمرّ به فيقوم لها، لأنها طاعة وإن لم يذكر النيّة، وكالصلاة يقوم إليها أو كالصدقة وقراءة القرآن.

فأمـا ما ليس اسـمه بطاعة إلا أن يريـد به الطاعة فلا يجزى حتـى يجدد النيّة مثل: سـؤال الرجل إياه فى حاجة يقضيها له من حوائج الدنيا، أو دعاه إلى طعام، أو زيارة، أو أشباه ذلك، فذلك يكون للدنيا ويكون لله عزَّ وجلَّ، وليس اسمه طاعة – إنما يكون طاعة إذا أراد الله به – فلا يجزيه إلا أن يجدد نيّة عند ذلك؛ لأنها ليست بطاعة، فيكون إنما أهاجه اسـمها ومعرفته بأنها طاعة لربه عزَّ وجلَّ؛ إلا أن يكون العبد معتادًا بعض ما ذكرنا أو ما أشبهه مما ليس اسمه طاعة إلا أن يراد الله عزَّ وجلَّ به، فإن كان العبد معتاده، وقد قدم النيَّة فيه لله عزَّ وجلَّ فذلك كالرجل قد حسـنت منـه النيَّة فـى القيام بحوائج الناس يريد الله عزّ وجـلّ وحده بذلك فذلك يجزيه ما تقـدَّم من نيّته؛ لأنه وإن لم يكن اسـمه طاعة فقد ألزم قلبـه النيّة لله عزَّ وجلَّ بذلك وهو فى عادته ومعرفته وما ألزم نفسـه كالصدقة، وأما ما لم يقدم فيه نيّته لم يجزه إلا فى أربعة: فى العالم، والعابد، أو المضطر، أو الرحم فإنها فيهم أسهل، وأرجو أن يجزيه النيَّة الأولى؛ لأنه إذا سأله العالم أو العابد الذى يحبّه لله عزَّ وجلَّ حاجة فقضاها له فإنما هو للحب المتقدم لله عزَّ وجلَّ، والرغبة فى العلم، أو لحب العلماء، أو لإغاثة اللهفان أو المضطر، أو صلة الرحم؛ فذلك يجزيه إن شاء الله عزَّ وجلَّ ما لم تعترض له خطرة رياء يقبلها إلا أن يكون هؤلاء قد تقدم فى قلبه رجاء مكافأتهم أو خوف ملامتهم أو حب محمدتهم – يعرف ذلك من نفسـه – فلا يجزيه إلا أن تجدد النيّة، فأما من لا يعلم أن نفسه تريد ذلك منه فهى تجزيه إن شاء الله عزَّ وجلَّ النية المتقدمة ما لم يقبل خطرة رياء، ولا سـيّما من يحب فى الله عزّ وجلّ خاصة فإن كل أمره عندى هو لله عزّ وجلّ ما لم تعرض خطرة رياء فيقبلها لغير الله.

وخصلتان تغمض النية فيهما: إرادة سـرور المؤمـن، وإرادة منفعته بما يعلمه العالم، فلا يتم السرور والمنفعة له إلا بالعلم. فالعلم يغمض ويلتبس؛ لأنك تريد أن تسرّه ليحمدك على ما أدخلت عليه من السرور وتعلمه فينتفع فيحمدك ويعظمك إذا

رأى منفعــة فى دينه أنها بما علمته فيحمدك إذا نــال الطاعة بما علمته، فمن أجل أنك تريد ســروره ومنفعته تغفل وتظن أنك تريــد الله عزّ وجلّ بذلك، وإنما تريد أن يحمدك ويبرّك ويعظمك.

قلت: فكيف الإخلاص بهما؟

قال: أن تكون إنما تريد أن تدخل عليه الســرور لتؤجر على سروره لا ليحمدك؛ وتريد أن ينتفع بما تعلمه؛ ليعمل به فتؤجر فيه ويكون لك مثل أجره لا تريد بذلك أن يحمدك ولا يعظمك ويبرّك.



باب العبد يدخل العمل يريد الله عزّ وجلّ وحده ثم يجد من نفسه نشاطًا للزيادة، وما تجزيه من النية فى ذلك

قلت: العبد يدخل العمل يريد الله عزّ وجلّ به، ثم يجد من نفسه نشاطًا للزيادة فيه من غير حادث نيَّة يذكرها ولكن ينشط قلبه للزيادة، أعليه تجديد النيَّة فيه كان اسمه طاعة أو لم يكن؟

قال: تجزيه النيّة الأولى فى ذلك ما لم تعترض خطرة رياء فيقبلها؛ وكذلك كثير من الأعمال، يقوم العبد وهو يريد أن يصلى بآيات قليلة العدد فيفتح له شهوة ونشاط حتى ربما قرأ القرآن كله ويسجد يريد التخفيف فيفتح له الزيادة فى الدعاء فى السجود فيطيل السجود، وكذلك قراءة القرآن يبتدئ فى السورة لا يريد غيرها فيخفف عليه قراءة الأخرى من غير ذكر نيَّة معلومة.

قلت: هذا قد فهمته فيما كان اسمه طاعة، فما لم يكن اسمه طاعة؟

قال: وما لم يكن اسمه طاعة فابتدأ فيه لله عزّ وجلّ ثم أتبعها التزيد فيه فهو على ما ابتدأ ما لم يكن حدث فى قلبه رياء؛ كالرجل يريد الله وحده بإعانة بعض المسلمين على شرائه أو بيعه أو فى حاجة يريد أن يعينه على بعض ذلك يريد الله وحده ثم ينشط فيزداد على ما كان نوى فهو على نيّته الأولى ما لم يعترض رياء فيقبله. وكذلك يُسْأَلُ الحاجة فينوى قضاءها لله عزّ وجلّ وحده، ثم يحبّ الزيادة على ما يُسْأَلُ فيفعل ذلك، وكذلك ينوى الهدية لله عزَّ وجلَّ ثم يزيد فيها قبل أن يرسل بها فهو على تلك النيَّة.

والتجديد أبعد من الغفلة وأقوى لأهل الثواب والرجاء، لأنه قد يعترض فى ذلك آفات إن كان أراد الله عزَّ وجلَّ بالأولى كالهدية يريد بها الله عزّ وجلّ ثم يخاف أن تستقلَّ ويقال: ما أبخله! وإنما يزيد من أجل ذلك؛ وكذلك المعونة فى البيع

والشراء والعمل وقضاء الحاجة يزيد إذا رآهم قد سُرّوا رجاء أن يعظم حمدهم، ويزيد مخافة أن يذمّ أو يقال لم تسخ نفسه من المعونة إلا بكذا، فبين أن يكون أتم المعونة حتى يفرغ المعان من عمله، أو بيع أو شراء، فالتجديد أحبّ إليَّ، وإن لم تجدّد نية كان ذلك مجزيًا لما تقدَّم من نيته، ما لم تعترض له خطرة رياء فيقبلها.



باب وصف النية ما هى؟

قلت: فالنية ما هى؟

قــال: إرادة العبد أن يعمــل بمعنى من المعانى إذا أراد أن يعمل ذلك العمل لذلك المعنــى، فتلــك الإرادة نيَّة إمــا لله عزّ وجلّ وإما لغيره لقــول النبى ﷺ «وإنما لكل امــرىء ما نــوى»، لأنها نيَّة للمعنييــن: نيَّة أن يعمل، ونيَّــة أن يعمله لمعنى من المعانى دنيا أو آخرة كالرجل يريد أن يعمل العمل أو يريد أن يغزو للأجرة أو للذكر، وكذلــك يريد أن يصلى للثــواب أو للحمد، لأن إرادة الصــلاة أن يبتدئ بالتكبير ثم ينتصب قارئًا ثم يركع ثم يســجد ثم يرفع، والنيّة لثواب الله عزّ وجلّ أو للدنيا إرادة منــه أن يصلى ليؤجر وأن يرضى الله عزَّ وجلَّ بها عنه أو إرادة أن يحمد ويثنى عليه فتلك النيّة. فالنيّة فى العمل لله عزّ وجلّ أن يريد به ثواب الله عزّ وجلّ لا يريد غيره.

قلت: فأنا أريد أن أكون مخلصًا، وأكون مصليًا وصائمًا ومطيعًا فى كل أمرى.

قال: ذلك على وجهين: أحدهما، قد نويت أن تخلص وألا تريد بشىء مما تفعله إلا الله وحــده، ونويت أن تقوم فتصلّى وأن تصبح صائمًا وألا تعصى الله عزّ وجلّ، وإن عرضت لك معصية ودعتها من خوف الله عزّ وجلّ، فتلك الإرادة التى هى نيَّة لك هى نيَّة الله عزّ وجلّ.

ومعنــى آخر تريــد أو تحبّ أن تكون مخلصًا وأنــت مضيّع للإخلاص، وتحبّ أن تكــون صائمًا ومن نيتك الإفطار، وتحبّ أن تكون مصليًا وأنت كســلان عنها أو مؤثر عليها الشغل بالدنيا، وتحبّ أن تدع المعاصى من خوف الله عزّ وجلّ والنفس لا تسخو بالتوبة فتلك إرادة محبّة منك للشىء.

وإرادة ثالثــة قد جوزتهــا العرب فى لغتها، وأنزل بها الكتــاب - إرادة كاد - قال الله جلّ ذكره: ﴿جِدَارًا يُرِيدُ أَن يَنقَضَّ﴾ [سورة الكهف: آية ٧٧].

وقال الشاعر:

لا تعجبى منّى ومن سَوَادى ومـن قَـمِيــصٍ هـمَّ بانـقِــدَادِ

ويقول آخر:

يريد الرمحُ صَدْرَ بنى نِزَار ويرغب عن دماء بنى عقيل

فوصف الله عزّ وجلّ الجدار بالإرادة ووصف الشاعر القميص بالهمّ، وذلك أنه جدار مائل كاد أن ينقضّ، والقميص خلق كاد أن يتخرق لبلائه، وتقول أردت والله أن أهلك نفسى أى كدت أهلكها لا أنه ينوى هلاك نفسه ولا يحب هلاكها.

قلت: فهل تحضر النية ويمكن العبد فى كل أمر وفى كل وقت؟

قال. أما النيَّة فيما ليس فيه ثواب فلا تحضر ولا نيَّة فى ذلك، ومن أراد الله عزّ وجلّ فى ذلك فمغرور غالط كالرجل بنى البنيان الفاخر يريد بذلك - زعم - الله، ويأكل الأطعمة الطيبة ويتكلفها لغير ضعف وجده به ولا قوة على طاعة لا يقوى على تلك الطاعة إلا بها فلا تجوز النيَّة فى ذلك وكل ما أشبهه؛ وكذلك فى المحرم: المرأة يعتبر - زعم - بالنظر إليها، فلا تجوز النيَّة بالنظر فى ذلك.



باب معنى قوله لا تحضرنى النية فى العمل

قلت: فما معنى قول من قال من المريدين لا تحضرنى النيَّة؟

قال ذلك يحتمل معنيين:

أحدهما: أن يكون يُسْأل حاجة، أو يدّعى إلى أمر له فيه الأجر، فيبخل أن يقضى الحاجة، أو يكسل عما فيه الثواب، فلا يرغب فيه، فيبدى المذمّة لنفسه؛ كالمال يبخل به أو لا تسخو نفسه بإخراجه لله عزّ وجلّ، أو يكسل عن الصلاة، أو عن القيام للحاجة يُسْألها، أو لا تسخو نفسه بترك الطعام والشراب، وتحمّل الجوع والعطش للصيام، فيقول: لا تحضرنى نيَّة؛ أى: لا تسخو نفسى بأن أدع شهوتى وطعامى وأتحمل الجوع والعطش، فذلك معنى صحيح.

والمعنى الآخر: أن تكون نفسه قد سخت لله عزّ وجلّ بإخراج ما له فى سبيل الخير، أو قد نشط لله عزّ وجلّ فى الصلاة لا يجد كسلا يعتريه، وكذلك تسخو نفسه بترك الطعام والشراب للصيام فيعترض له الخطرات تدعوه إلى الرياء فيقول: ليس لى نية؛ يريد ألا يجد خطرة، وأن يكون قلبه بعد ما خطر، مثله قبل أن تخطر به الخطرة، لا منازعة فيه وقد سكنت منه الخطرات فذلك غلط وضعف؛ لأن العباد أمروا وندبوا إلى الطاعات، وأن ينفوا الرياء أن يعتقدوه، ولم يؤمروا أن يتركوا الطاعة من أجل دواعى الرياء. ولو فعل ذلك عبد لأوشك، إذا علم الشيطان بذلك منه، أن يعترض له عند كل عمل بالخطرات بالرياء فيدع كل طاعة. ولم يؤمر الناس أن يخرجوا وسواس إبليس أن يعترض فى صدورهم بعد إذ جعل الله عزّ وجلّ له السلطان بذلك، ولا يغيروا طبائعهم خلقهم وطباعهم حتى تصير لا تنازِع إلى معنى من زينة الدنيا من رياء ولا غيره حتى تكون الحمد فيها مكروه والذمّ فيها محبوب! وإنما أمروا أن يستوى ذلك فى دينونتهم من عقولهم بما استودعها الله، عزّ وجلّ، من العلم؛ فأما فى الخلقة فإن ذلك لم يكلفوه، ولا يقدرون عليه، ولكن قد يقوى العبد فتسكن دواعى النفس عن الدعاء فى بعض ما يعمل ويعترض بالدعاء فى بعض ما يخطر بضعف إلا أن الحمد والذمّ لا يستويان فى طبعهما، فإنما أمر العباد

بمجاهدة أهوائهم ولم يؤمروا ألا يكون فى النفس غريزة تدعوه إلى شهوة، ولا أن يخرجوا وساوس الشيطان أن يعترض فى صدورهم بل جعلت لهم غرائز عقولهم، ومنّ عليهم بالمعرفة والعِلم قائمين فى عقولهم، وبُلُوا بغرائزهم وجُعِلَ الشيطان مهيجًا للغرائز بالتذكير لها بما تحبّ! وأمروا أن يجاهدوا بعقولهم - بما استودعها الله عزّ وجلّ من المعرفة والعلم - ما هاج من دواعى غرائزهم ونزغ الشيطان وتزيينه للنفس ما فى غريزتها موافقًا لها، فليس على العباد غير ذلك ولا يقدرون إلا عليه، إلا أن بعضهم فى ذلك أقوى من بعض وهم الذين أدمنوا المجاهدة حتى انكسرت النفس عن الدعاء من غير تغيير الطبع، وقد تخطر أقل مما كانت تخطر به من قبل مع ضعف من الخطرة عما كان فى أول بدايتهم، فعلى العبد المجاهدة والنهى لنفسه عن هواها، ولم يكلف تغيير طبعه حتى ينقلب فيجعله كطبع الملائكة، ولكن النهى عما يدعو إليه الطبع!

وكما يروى عن وهب أنه قال: الإيمان قائد، والعمل سائق، والنفس حرون، فإن فتر قائدها صدفت عن الطريق، وإن فتر سائقها حرنت على قائدها، فإذا استقام السائق والقائد: مضت النفس طوعًا، أو كرهًا! ولو كنت كلما كرهت نفسُك شيئًا تركته يوشك أن تترك دينك كله.

وقال: النفس تنتظر الهوى، والهوى ينتظر العقل، فإن زجره العقل انزجر، وإن أرخى له مرّ، وصدق؛ لأن العقل إذا لم يبصر بالعلم ويعتصم بالمعرفة صبا إلى ما تدعو إليه النفس من قبل هواها، فكان هو الذى يختال للمكائد ويتلطف لشهواته وهواه؛ وإذا تذكر فأبصر بالعلم واستعصم بالمعرفة عرف ضرر ما يدعو إليه الهوى وأبصر عاقبة ضرره زجره، فأمسكت النفس عن استعماله.

وذلك أن الله عزّ وجلّ طبع الحيوان من أهل السموات والأرضين على طبائع شتى: فطبع الملائكة على العقول والبصائر، وعرَّاهم من الهوى والشهوات والاشتغال للمكاره التى يألم بها غيرهم من الحيوان، فلا يعترض لهم الأهواء ولا تنازعهم الشهوات: فهم دائبون فى طاعة الله عزّ وجلّ وذكره لا يفترون؛ إذ لم يجعل فيهم الأضداد التى بها يفترون والأهواء والشهوات التى تصدّ وتؤثر فى الطاعات والذكر،

فلم يجعل لهم ثواب نعيم الجنان؛ إذ لم يجاهدوا الأهواء، ولم يتحملوا الآلام والتعب والنصب، وأجيروا من العذاب وتركوا فى طاعتهم.

وطبَع الأنعام والطير والهوام على الشهوات، وجعل فيها المعرفة بقدر ما تغتذى وتطلب معاشها وتحذر على نفسها وأولادها بقدر ما عرفت من المكروه. ولم يجعل لها من العقول ما تعقل الأمر والنهى والعلم للعواقب؛ فرفع عنها العقاب فى كل ما أصابته من الشهوات التى حرمها على الإنس والجن، فرفع عنها العقاب ولم يؤاخذها بما نالت من النكاح وما أصابت من أموال الناس ودمائهم، وأجارها من العقاب وجعل آخر مصيرها أن يجعلها ترابًا.

وطبع الإنس والجنّ على العقول التى تحتمل الأمر والنهى وتعرف العواقب وذلك إذا بلغوا الحلم؛ إلا من أزال الله عزَّ وجلّ عنه العقل كالمعتوه وغيره. وجعل فيهم غرائز تحبُّ كل ما وافقهم وتبغض كل ما خالفهم وآذاهم، ثم أمرهم أن يجاهدوا بما أعطاهم من العقول ما دعت إليه النفس من قبل غريزتها فجعل لهم الثواب العظيم والعذاب الأليم.

فاعقل كيف طبعت وبماذا أمرت، ولا يخيَّل إليك أنك كلّفت أن تغير طبعك حتى تصير كطبع الملائكة؛ فتدع الطاعة انتظارًا أن يصير الطبع إلى غير ما بنى عليه فى الخلقة، وأن يسكت العدو ويزول سلطانه عن الوسوسة فصدّك ذلك عن طاعة ربِّك عزَّ وجلَّ، فتدع العمل للإخلاص - زعمت - فلا تكون أخلصت عملا، ولكن تركت أن تخلص عملا فيكون لك ثوابه.

فقول القائل لا تحضرنى النيَّة أى أريد أن أطيع الله عزَّ وجلّ ولكن أخاف ألا يخلص لى عمل لما يخطر بقلبه فذلك ضعف وغلط؛ وأما من قاله على الكسل والبخل وقلة الرغبة وقلّة سخاء النفس بالطاعة لله عزّ وجلّ فذلك صادق جائز من قول من قاله؛ ولكن لا يحمد نفسه على بخلها وكسلها عن الخير وقلّة سخائها بالطاعة، ولكن ليذكرها ثواب الله عزَّ وجلّ فى الدنيا والآخرة حتى تسخو، فإذا سخت فليرد الله عزّ وجلّ بذلك وينفى كل ما خطر بقلبه من خطرة رياء وغيره.

* * *

باب من يدخل فى العمل لا يريد الله عزّ وجلّ بذلك ثم يندم، كيف يكون عمله بعد الندامة؟

قلت: فالعبد يعمل العمل فيبتدئ فيه لا يريد به الله عزَّ وجلّ، ويريد حمد الناس أو اتقاء مذمَّتهم أو طمعًا لما فى أيديهم، ثم يندم على نيته وهو فى العمل لم يفرغ منه.

قال: أما الأعمال كلها فلا يحتسب فيها بما مضى ولكن ليستأنف ابتداء غير ذلك العمل الأول إن أراد أن يتمّ له النافلة التى ابتدأها: كالسورة يقرأ بعضها ثم يذكر فيبتدئ من أولها وما أشبه ذلك، إلا الصلاة والصيام والحجّ فإن الناس فى الصلاة مختلفون: فقالت فرقة يدع ذلك كله، لأنه قد حبط ثم يبتدئ فيعيد ما عمل من قراءة أو ركوع أو سجود كان بعد الافتتاح.

قلت: ولم خصصت الافتتاح والإحرام وعقد الصيام فلم تفسده وأفسدت ما سواه؟

قال: لأن الافتتاح جعل تحريمًا للصلاة، وإنما الرياء عقد فى قلبه لا يفسد التحريم والإحرام وعقد الصيام، فيجعله كأنه افتتح الصلاة بالشعر واستقبل غير القبلة، والافتتاح لا يفسد لأنه يتحرم بالصلاة وما سواه يفسد.

وقالت فرقة: يبتدئ الافتتاح وعقد الصيام والإحرام فلا يحتسب به، لأنه وإن كان يحرم به للدخول فى الصلاة فلم يفعل ذلك لله عزَّ وجلّ وإنما فعله للخلق فكل ذلك فاسد إلا ما أريد الله عزَّ وجلَّ به.

وقالت فرقة ليستغفر ويتم ما بقى من صلاته وحجه وصيامه ويعتد بما مضى؛ لأن الأعمال بخواتيمها وقد ختم صلاته بالإخلاص كما لو ختم صلاته وصيامه وحجه بالرياء حبط عمله كله ما مضى منه وما بقى، فلأن العبد لا يكَبر ولا يتوجَّه إلى القبلة ولا يركع ولا يسجد إلا لله عزَّ وجلّ فلو فعله لغير الله عزَّ وجلَّ كان كافرًا فلو صلى لله عزَّ وجلَّ، للإيمان، وأراد حمدهم فإذا ندم فليحتسب بما مضى فإنه خالص؛

وإنما هو كثوب أبيض لطخته بسـواد ثم غسـلته فنقى ورجع إلـى البياض، فكذلك افتتاحه وقراءته وركوعه وسجوده تعبّد لله عزَّ وجلّ لا لإله غيره، فلما ندم واستغفر ونـوى أن يجعله لله عزَّ وجلّ وحده زال عقد الرياء وبقى على أصل تدينه لله عزَّ وجل بالصـلاة فقد أخلـص وصفا وصار لله وحده، لأنه قبل أن يفـرغ من العمل قد زهد فى حمد المخلوقين فيما مضى من العمل، وسـخت نفسه بألا يحمد عليه وندم ألا يكون لـم يجهـل وأراد الله عزّ وجلّ به قبل الدخول فى عمله، فذلك يجزيه من الإعادة لما مضى، إذ ختم عمله بالإخلاص، وإنما الأعمال بخواتيمها.

والفرق كلها، الصلاة عندهم لا يشـبهها شيء من الأعمال، إلا أن الإحرام بالحج أوكـد فى عقد الدخـول ليس له أن يدعه، ولكنه يتمّه لمـا أوجب عزّ وجلّ عليه ألا يحله إلا الطواف بالبيت، ولسـنة النبى ﷺ فليتمَّه وعليه الندم على الرياء، وليس له أن يخرج منه.

قلت: إذا كان الله عزّ وجلّ قد ستر علىّ، وألقى لى المحبة عند الإخوان والجيران والمعارف، وأظهروا الحمد والثناء، وقلبى يعطى العزم أنه لا يريد ثناءهم ولا يريد حمدهم، فهل يخاف علىّ أن يكون ذلك أغلوطة وخدعة؟

قال: ذلك على معنيين.. أحدهما أن تكون صادقًا فى ذلك غير مطمئن إلى حمدهم تشكر الله عزّ وجلّ على ستره، عالم بأن حمدهم لم يزدك فى معنى من المعانى، وقد تكون ركنت إلى حمدهم واسـتراحت نفسـك إلى ذلك وأنت تعطى من قلبك الكراهة على خدعة وغرَّة، وذلك أن النفس قد ظفرت بما أحبَّت، وذلك مثل الرجل يكون عنده ما يكفيه، ويكون له من ينفق عليه، فيقول توكلت على الله وما أهتمّ للرزق، ويخيَّل إليه أن ذلك يقين منه وتوكل، وإنما طمأنينته وثقته بالكفاية والإجراء عليه، ونفسه تريه وتخيَّل إليه أن ذلك يقين منه وتوكل.

قلت: فبمَ أميّز هذين المعنيين؟

قال: إذا تغّيروا أو تغيّر بعضهم عن الحمد، فإن رأيت نفسك لا تغتم إلا خطرات لا تملك وأنت لها راد فاعلم أنها صادقة فى نفى حمدهم، ولولا أنها كانت زاهدة فى

حمدهم لما قلَّ غمّها بزواله، وإن اغتمت بتغيّرهم عن الثناء عليك وما خطر منه على قلبك لا تكاد أن تخرجه واشــتغل به قلبك فهذا دليل الخوف أن تكون النفس كانت راكنة راغبة فى حمدهم، ولولا ذلك ما اغتمت إلا عارض غم مردود بعقل عن الله عزّ وجلّ، ولولا أنه نزع منها ما تحبّ ما اغتمت، بل قد تغتم بالظنّ دون اليقين كراهة أن يكونوا قد ظّنوا بك غير ما كانوا يعرفونك به حتى يشتغل بذلك قلبك، ولعلك أن تخرج إلى أن تقع فيمن ذكرك لئلا يصدق عليك، وتعتذر بالكذب، وتحلف بالإيمان، وتسهر بالليل للفكر فإن علمت أنهم قد أيقنوا بذنبك شغلك الهمّ بعلمهم عن علم الله عزّ وجلّ، ولعلك أن تعتذرمن ذلك الذنب بأعظم من الذنب وتظهر من الهمّ والانكسار أكثر مما كنت تظهر لتبرئ صدورهم مما ظنّوا أو تيقنوا، فإن أردت أن تعلم أن النفس قــد ركنت إلى حمدهم أو لم تركن، فإن تغيّروا لك فانظر كيف غمك بزوال حمدهم؟ فإن غمّك بذلك يدلّ على ركونها إلى حمدهم! وإن لم يتغيَّروا فأعرض على نفســك: أن لو تغيروا لك عن الحمد إلى الذمّ كيف غمك بذلك، فإن اغتممت فليغلب على قلبك الخوف واعلم أنها كانت إلى حمدهم راكنة، وإن لم تغتمّ فلا تقطع بأنها صادقة لأنها قد تســخو بترك الغمّ ما لم يتنزل بها مذمتهم، وقد يكون العبد صادقًا فى النفى مع الحمــد من العبــاد فإذا بلى بالذمّ زال عنه إخلاصه، وما أقل ما يكون ذلك! فالخوف أولى به أن يخاف أن تكون كاذبة فى إخلاصها إذا اغتمت بزوال الحمد.

* * *

باب فى الرجل يدع بعض النوافل إشفاقًا على الناس أن يعصوا الله عزّ وجلّ فيه

قلت: فما تقول: أيما أفضل أدع بعض النافلة إشفاقًا على الناس أن يعصوا الله فىّ، أو أفعلها؟

قال: إن فى ذلك أغلوطة منك: أن تظنّ بعبد أنه يسىء بك الظن ويقع فيك فتدع العمل من أجل ذلك، فقد جمعت خصلتين: أسأت به الظنّ، وتركت ما يقرّبك إلى الله عزّ وجلّ، وقد تترك أيضًا بعض الواجب لعلك أن تدع إتيان القرابة لخوف الممر بهم، ولعلك ترى منه المنكر فتمتنع أن تأمره لأنه عندك لا يقبل، ولم تعلم منه ذلك، فتضيع ذلك الأمر، وتسىء به الظن، إلا أن يكون فاسقًا متهتكًا فذلك الظن به، وقد يقبل مع فسقه، ويحاجك القارئ إذا أمرته فتدع كثيرًا من الواجب والنافلة، لئلا يعصى الله عزَّ وجلَّ فيك، زعمت، فإن كنت صادقًا فى زعمك فقد غبنت وأسأت الظن، وإن لم تكن صادقًا فإنما جزعت النفس من الذم فخيلت إليك أنها تريد الشفقة والنصح وأنت لم تشفق عليهم فى غير ذلك، لا تبالى فى أن يعصوا الله فى دنياك لا تدعها لهم وإن ظننت أنهم يعصون الله عزَّ وجلَّ، ولا تغضب إن غضبت عليهم ولا غير ذلك. وهذه الصفة التى تدعى صفة الأنبياء الأبدال الرحماء بالخلق، فانظر هل تعرف نفسك بالخلق هكذا فى أحوالك فإن كنت تعرف نفسك بهذا فقد وضعت الشفقة على حال فى غير موضعها إذ صدك عن الطاعة سوء الظنّ، ولم تستيقن منه بأمر تشفق عليه منه إلا أن يكون أمرًا لا ينقصك من فرض ولا فضل فتدعه إشفاقًا أن يدخل عليهم الشيطان، إلا إنهم كذلك فى وقت ما تشفق عليهم ولكن تقول لا أعرضهم لفتنة ولم تدع لهم فضلا ولا فرضًا فيكون العدو قد أصاب منك ما يريد.

كما يروى عن النبى ﷺ أنه قال: «إنها صفيَّة»، وذلك أنها أتته وهو معتكف، فلما خرجت استقبلها رجلان من أصحابه، فقال: إنها صفية، فقالا: يا رسول الله

وهل نظن بك إلا خيرًا؟ قال إنى خشيت الشيطان أن يدخل عليكما، ولم يقل قد دخل عليكما.

وأراد إبراهيم والأعمش أن يمرَّا فى طريق، فقال إبراهيم: يقولون أعمش وأعور، فقال الأعمش: ما علينا أن نؤجر ويأثمون،، فقال إبراهيم: أن نسلم ويسلمون.

فما لم تنقص من خير فلا بأس بالإشفاق عليهم على غير قطع عليهم بشره وأكثر ما يكون ذلك جزءًا من الذمّ وسقوط المنزلة، فلا يخدعنّ بذلك العبد العاقل اللبيب!!

* * *

باب إظهار العمل ليقتدى به

قلـت: فما تقول فى إظهار العمـل ليقتدى بى فيه: كفعـل الأنصارى الذى جاء بالصُرّة فتتابع الناس بالعطية لما رأوه، فقال النبى ﷺ:

«من سَنْ سنَّة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من اتبعه فيها»؟

قلت: فهل تجرى الأعمال هذا المجرى من الصلاة والصيام والحج والغزو وغيره؟

قال: أما الصدقة فإن الناس فيها متقاربون فى القدوة لأنها عطف ورحمة وإعانة الملهـوف، فإذا أظهر العبد ذلك لغيره كان فيه حـض لغيره وترغيب فى الصدقة، إلا إنه لا ينبغى لعبد أن يتعرّض لإظهارها حتى يعلم أنه قد أراد الله عزَّ وجل بذلك وأنه لم يجزع من أن يسرها، ولا أحب إظهارها لقلة القنوع بعلم الله عزّ وجلّ ومحبَّة منه أن يعلم الناس بصدقته، ولكن جزعًا أن يفوته عظيم الأجر أن يصيبه فى غيره مع أجـره على صدقته، فلم يقنع بأجر الصدقة وحدها حتى أحبّ أن يحضّ بفعله عليها غيره ليؤجر فيه مع أجره على صدقته.

وفـى الصدقة معنى آخر خاصة: سـترها خير من القـدوة إذا كان المتصدق عليه يؤذيه ذلك ويكرهه، فترك أذى المؤمن أفضل، وقد اختُلِف فى قول الله عزَّ وجلَّ.

﴿لَا تُبْطِلُوا۟ صَدَقَـٰتِكُم بِٱلْمَنِّ وَٱلْأَذَىٰ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٦٤].

فقال بعضهم: هو أنك تحدث بما تصدقت به عليه، فيبلغه فيؤذيه.

وقـال أكثـر العلماء: هـو أن تؤذيه بفعلـك، فإذا لم تجد من نفسـك قوة عزم لله عزَّ وجلَّ فى إظهارها للقدوة لا لغير ذلك فسـترها أفضل وإن سلمت فى إظهارها من الرياء، ألم تسمع إلى ما يروى عن النبى ﷺ؟ يرويه عنه سلمان وغيره أنه قال:

«سـبعة فى ظلّ عرش الله يـوم لا ظلّ إلا ظله» فذكر أحدهـم فقال: «رجل تصدق بصدقة بيمينه فأخفاها عن شـماله»، وقال فى حديث آخر: «فلو قدر أن يخفيها من شـماله فالصدقة أفضل سـرًّا؛ إلا أن يظهرها للقدوة»، وقد يروى حديث: «إن العمل

سرًّا أفضل من سبعين ضعفًا علانية»، وإن العمل علانية للقدوة أفضل من السرّ سبعين ضعفًا.

قلت: قد أجد القلب يقوى على ما تقول، ويريده، ويحبّ زيادة الأجر، ولا تعرى النفس من خطرات العدو، ومن هواها أن تنازع، فما الذى يفرق بين صدق الضمير بذلك وبين الخدعة فيه من النفس؟

قال: أن تعرض عليها أن لو أَصَبْتِ الأجر فيهم من غير علمهم أكنتِ تقنعين بعلم الله عزّ وجلّ وحده وتصيبين هذا الأجر؟ فإن رأيت القلب يقنع بذلك فهو صادق، فإن رأيته لا يقنع بذلك فإنما هى خدعة ومحبّة من النفس أن تظهر عملها، لتظفر بحمدهم، وتخيل للمخدوع بذلك أنها تريد الله عزّ وجلّ صادقة لتستكثر من الأجر.

قلت: فالصوم والصلاة والحجّ والغزو؟

قال: أما ذلك فلا أحبه لأحد ولم أجد عامّة الناس يفعلونه؛ إلا الرجل القوى الصادق الإرادة القوى على ردِّ الخطرات فى العمل بعدما يفرغ من العمل، وقد يتبعه العدو فيخطر له فى حال غفلته فيصرعه، فلا بأس بإظهاره للقدوة، والذى أمر به الناس: أن يخفوا ذلك ما استطاعوا لأن النفس خدوع، والشيطان مرصد بمكيدته.

وقد كان الرجل يرفع صوته ليحرّك بعض جيرانه فى جوف الليل وذلك إذا قوى عزمه، وهان عليه حمد من يسمعه، وليس له رغبة فى علمهم به أكثر من أن يصيب ثواب الله عزّ وجلّ فى تحريكه إياهم على طاعة ربهم.

فأما الغزو فذلك عمل ظاهر: فالمسارعة فيه للقدوة به أفضل إذا قوى العزم أن يشدّ الرجل قبل القوم على القتال ويبعث من معه الشدّ معهم فذلك أفضل، لأنه لم يخرج من سرّ إلى علانية، وإنما خرج من علانية إلى علانية، لأن مقامه ذلك علانية، فكلما حض غيره لفعله كان أفضل، ولو خف له الشدّ والكر على العدو وكان ممن وهب الله عزّ وجلّ له القوة على نفى الخطرات وهو من المعروفين عند من حضر ممن يقتدى به ويحرّكهم فعله كان أفضل أن يظهر ذلك ولا يخفيه، ليحضّ على قتال العدو، وينصره الله عزّ وجلّ بذلك على الأعداء ويعز به الدين.

* * *

باب العبد يحدث إخوانه ببعض ما يقوى عليه من العمل ليحضهم على ذلك

قلت: فالرجل يُحدِّثُ إخوانه ببعض ما يقوى عليه من العمل ليحضهم بذلك؟

قال: قد تقدم فى ذلك رجال صالحون منهم سعد بن معاذ قال: ما صليت صلاة منذ أسلمت فحدثت نفسى بغيرها، ولا تبعت جنازة فحدثت نفسى إلا بما هى قائلة وما هو مقول لها، ولا سمعت رسول الله ﷺ يقول قولا قط إلاّ علمت أنه حق.

وقال عمر: ما أبالى أصبحت على عسـر أم على يسر؛ لأنى لا أدرى أى ذلك خير لى، وقال ابن مسـعود: ما أصبحت على حـال فتمنّيت أن أكون على غيرها، وقال: يا حبّـذا المكروهـان: الموت، والفقر - وإنمـا هو الغناء والفقر ومـا أبالى بأيهما ابتليت - وقال عثمان: ما تغنّيت ولا تمنّيت ولا مسسـت ذكرى بيمينى منذ بايعت بها رسـول الله ﷺ، وقال شـداد بن أوس: ما تكلمت بكلمة منذ أسلمت حتى أزمَّها وأخطمها غير هذه الكلمة فكان قال لغلامه إيتنا بالسفرة نعبث بها حتى يدرك الغداء.

وقال أبو سـفيان بن الحرث لأهله لما حضرتـه الوفاة: لا تبكوا علىّ فما أحدثت حدثًا منذ أسلمت، وقالت عائشة: قال أسيد بن حضير وكان من أفاضل الناس: ثلاثة أكون عليهنّ لو كنت فى سائر الأشياء: فذلك لكنت ما تبعت جنازة قط فحدثت نفسى بغير ما هى صائرة إليه، وإذا قرأت القرآن وإذا سمعت النبى ﷺ.

وقال عمر بن عبد العزيز ما قضى الله لى بقضاء فسـرّنى أن يكون قضى لى غيره، ولا أصبح لى هوى إلا فى مواقع قدر الله عزَّ وجلَّ.

فقد فعل هذا هؤلاء الأئمة ولا يظنّ بهم إلا الخير، والحضّ لغيرهم على الطاعة، وليـس ذلـك إلا لمن قـوى وكان يعلم أن الـذى يظهر ذلك له يضعـه موضع القدوة، وإلا كان قـد وضع القدوة فـى غير موضعها وإن قوى عزمه ولم يـرد به الرياء، لأنَّا قـد رأينـا وجربنا من العباد أن الإمام كالخليفة والعالم إذا أظهر الصوف، أو لباسًـا شـنعًا من التقشـف، أو تكلم فى العامة أو حضهم على خير يعملون به اتعظوا بذلك

وخضعـــوا، لأنه إمامهم وهـــو موضع قدوتهم، ورأينا غيره ممـــن لا يعرفه العامَّة أو يعرفه بعضهم بالعلم والفضل ولا يضعونه موضع قدوة، قد يفعل ذلك فيســـتهزأ به، فمـــن لم يكن للعامَّة إمامًا فذلك غلط أن يفعله فـــى العامَّة، فمن كان لهم إمامًا فجائز لـــه إذا كان قويًّـــا، كما روى عن ميمون بن مهران أنه رُئى فى الســـوق محلول الإزار ينادى: لا إله إلا الله.

ألا تـــرى إلى قولهم: ﴿وَٱجۡعَلۡنَا لِلۡمُتَّقِينَ إِمَامًا ٧٤﴾ [ســـورة الفرقان]، قال: يقتـــدوا بنا، فأثنى بذلك عليهم لرغبتهم فى أن يطاع الله بهم. وقال إبراهيم عليه السلام: ﴿وَٱجۡعَل لِّي لِسَانَ صِدۡقٖ فِي ٱلۡأٓخِرِينَ ٨٤﴾ [سورة الشعراء].

وقال عزَّ وجلّ: ﴿وَتَرَكۡنَا عَلَيۡهِ فِي ٱلۡأٓخِرِينَ ٧٨﴾ [سورة الصافات].

معنـــاه: تركنا عليه الثناء الحســـن. فكل الأمم ممن يؤمـــن بكتاب أو نبى يقول: إبراهيم منّا.

وقد يفعل ذلك الرجل من العوام فَيسْـــتَهْزَأ به، ويقال فيه القبيح؛ ويرمى بالرياء والطلب للدنيا والجنـــون والحمق، لأنه ليس بإمامهم ولا يضعونه فى ذلك الموضع، وإنما يريد العبد القوى أن يحضّهم على طاعة ربِّهم عزَّ وجلّ وينبههُمْ لها، فإذا كان، وإن قوى عزمه، إنما يحضهم على المعصية فيه فكيف تصحّ له الإرادة فيهم ولا يرى فيهم موضع أمل أن يزدادوا بما يحدثهم عن عمله أو يظهر لهم من طاعة. فعلى العبد المريد أن يعرف ذلك ويضعه حيث وضعه الله عزَّ وجلّ. وقد يحدث الرجل القوم عن نفسه فيضعونه على الرياء منه، لأنهم لا يقتدون به، فمن الناس من يقتدى به أهله ولو أمر جيرانه أو يظهر لهم خيرًا ما اقتدوا به.

ومـــن الناس من يقتدى به جيرانه، ولو تجاوزهم إلى أهل ســـوقه ما اقتدوا به أو رمـــوه بالرياء لو حدثهم ببعض عمله أو أظهـــر لهم الذكر والزىّ من الصوف وغيره. ومن الناس من يقتدى به أهل حيّه وسوقه، ولو أظهر للعوام ما لا يفعله العوام ظاهرًا ثم سمَّى لها لما اقتدت به ولا ردعها ولأهاج بعض من لا يعرفه منها على سوء الظنَّ والاستهزاء به حتى يعرف بعضها بعضًا بالثناء عليه وذكر عمله وعلمه. ومن الناس

من إذا أظهر من ذلك شـيئًا فحين سمى للعامَّة بل لا يكاد يخفى عليها حين يمرّ بها أن يقال: هو فلان كالخليفة إذا مرّ أو كالمحدّث المشـهور أو كالمفتى المعروف عند العوام، فذلك إمام للعامَّة من يسمعه باسمه - وإن لم يكن رآه من قبل - خضع واقتدى بمـا يكون منه من خير، حتى لقد رأينا من العوام من يقتدى بزلة العالم المشـهور بالعلم، والفاضل المشـهور بالنسـك، فإذا كانت الزلة منه يسارعون إلى القدوة بها ولا يسارعون إلى القدوة بكثير من الخير من غيره، فكيف بما يظهر من الخير؟

فعلـى العاقل المريـد أن يعرف فى أى موضع من النـاس وضعه الله عزَّ وجلَّ فيه فيمكنه الحسـبة فيما يظهر مـن القدوة إذا قوى ولا يجاوز قدره وإن حسـنت نيَّته وقـوى عزمه وهان حمد المخلوقين عليه، وكذلك روى عن الحسـن أنه قال: الرجل إمـام أهله،والرجل إمام حيِّه، والرجل إمام العامَّة. فالذى أمر به فى السـنَّة إخفاء العمل لطلب السـلامة ولفضل السرّ، لأن السـرّ أحرز للعاملين، وأبعد بهم من كثرة الخطرات وقبولها، وقد روى عن الحسـن رحمه الله أنه قال: لقد علم المسـلمون أن عمل السرّ أحرز للعاملين، فلا ينبغى للمريد العارف أن يخدع نفسه وما جرب منها بـأن يتعرّض للبـلاء وليلزم العافية، وإنما مثله مثل سـابح رحم الغرقى ليخرجهم فتشـبثوا به فغرقوه، وليته يغرق كغرق الماء ولكن يكون منه ما يتعرض به للمقت من الله عزَّ وجلَّ.

ومـن قوى عزمه، وهانت خطوات العدو عليه فى قبـول الرياء، ولم يحمله على إظهـار العمل إرادة غيـر الله عزَّ وجلّ، أو ظهر وهو لا يريد إظهاره فسـرّ بما ظهر للنـاس، فلم يهجه على ذلك قلة القنوع بعلم الله عزَّ وجلّ وطلب علمهم ولكن أهاجه قلـة القنوع بطلب الأجر فى عملـه وحده حتى أراد أن يتقرب بحضهم على طاعة الله عزَّ وجلَّ فيكون له أجر ذلك مع أجره على عمله ولم يجاوز قدره فيمن يقْتَدى به إلى من لا يَقْتَدِى به فهو أعظم أجرا.

وقد اختلف الناس فى ذلك: فقالت طائفة من أهل العلم: عمل السرِّ أفضل من عمل العلانية للقدوة وغيرها، وعمل العلانية للقدوة أفضل من عمل العلانية لغير القدوة.

وقالت فرقة: عمل السـر أفضل مـن عمل العلانية لغير القـدوة، وعمل العلانية للقدوة أفضل من عمل السـر. ولولا أن عمل العلانية للقدوة أفضل لما حضَّ النبى ﷺ على ذلك! وإنما حضهم ليفعلوا ما يستن بهم، وذلك لا يكون إلا علانية.

حضهـم على عمل العلانيـة لهذا المعنـى، وأخبرهم أن لهـم أجرهم وأجر من اتبعهـم، فهذا دليل علـى أنه أخرجهم بالحض والترغيب من عمل السـر إلى عمل العلانيـة؛ لكثرة الأجـر لا إلى الرياء به، وأخبرهم أن لهـم أجرهم وأجر غيرهم! وقد علموا من قبل أن عامل السـر له أجره وحده. فذلك يبيِّن أن عمل القدوة أفضل من عمل السر.

وقد روى فى بعض الحديث: «أن عمل السـرّ يضاعف على عمل العلانية سـبعين ضعفًا، ويضاعف عمل العلانية إذا استنّ بعامله على السرّ سبعين ضعفًا، وإنه ليكون أفضل بأضعاف لا تحصى». ويقول النبى ﷺ: «من اسـتنّ سـنّة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة». فقد يسـتنّ الرجل السـنّة فيعمل بها إلى يوم القيامة.

* * *

باب عمل السر والضعف عن إظهار العمل خوف العدو وحذر الشهرة

قلــت: فإذا كان فضل عمل الســرّ كما ذكرت على عمل العلانية ولســنا من رجال القدوة فلا نظهر عملا ولا نعمل إلا سرّا؟

قال: ذلك غلط وخدع من العدو؛ لأن الله عزّ وجلّ مدح السـّر والعلانية، فقال عزّ من قائل:

﴿ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُم بِٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ [ســورة البقرة: آية ٢٧٤].

وقال عزّ وجلّ:

﴿ إِن تُبْدُوا۟ ٱلصَّدَقَٰتِ فَنِعِمَّا هِىَ ۖ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا ٱلْفُقَرَآءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٧١].

فالســرّ أفضل من العلانية، والعلانية أفضل من البطالة وترك العمل؛ فالسر أفضل ما أمكن الســر، فإذا لم يمكن الســرّ فالعمل علانية مع الإخلاص لله وحده أفضل من الترك.

قلت: فقد كره المعرفة والشهرة بالخير قوم أئمة أقوياء: منهم إبراهيم، استأذن عليه رجل وهو يقرأ فأطبق المصحف، فقال: لا يرى هذا أنى أقرأ كل ساعة، ومنهم إبرهيم التيمى، قال: إذا أعجبك الكلام فاســكت، فإذا أعجبك السكوت فتكلّم. وقال الحســن: إن كان أحدهم ليمرّ بالأذى ما يمنعه من رفعه إلاّ كراهية الشــهرة، وفى ذلك آثار كثيرة. وكان أحدهم يأتيه البكاء فيصرفه إلى الضحك مخافة الشهرة، وكان أحدهم يبيِّت عنده الزوار فيدع قيام الليل مخافة الشهرة.

قــال: إنهم رحمهم الله أئمّة، ولنا فى جميعهــم قدوة. وبعضهم فى بعض الحال أقوى من بعض، فيقوى هذا فى حال يضعف فيها آخر، ويضعف هذا القوى فى حال

أخـــرى يقوى فيها الذى ضعف، فإذا ســألت عن الفضل أخبرت بالفضل، والفضل فى من قوى ونفى ولم يترك ما فتح الله عزّ وجلّ له من العمل كما جاء الحديث: «إذا فتح لك باب من الخير فانتهزه»! ولكل ما ذكرت من الأحاديث مضادّ ممن قوى، وإن كان الذين ضعفوا عما قوى عليه غيرهم إنما أرادوا الإخلاص والســلامة لا فترة عن العمل فأرجو ألا يخيبهم الله عزّ وجلّ من ثواب ذلك وإن كان الآخرون أقوى منهم!

فأمــا ما فعل إبراهيم رحمــه الله فى المصحف فإنه يروى عن ابن عباس أنه دخل عليه رجل وهو يقرأ فقال هذا جزئى فاتنى البارحة. وقال عثمان رضي الله عنه: إنى لأستحى من ربى عزّ وجلّ أن يأتى على يوم و لا أنظر فيه إلى عهد ربى إلىّ، وأخبر أنه يقرأ فى المصحف كل يوم وقال عمر رضي الله عنه ودخل عليه عبد الرحمن وهو يصلّى عند الزوال فقــال هذا جزئى من الليل فاتنى، وكان عكرمــة بن أبى جهل يقرأ فى المصحف ثم يأخذه فيضعه على وجهه وهو يبكى ويقول كلام ربى كلام ربى! والذى رواه عنه قد ظهر له ذلك منه.

وأما قول إبراهيم التيمى فيحتمل معنيين أحدهما صحيح، والآخر ضعيف وخلاف ما أمــر به العباد! وإن كان يدارى به بعض العمال نفســه محبة للإخلاص، وغيره أقــوى منه. فأمّا المعنى الصحيح فإن كان ذهب إلى أن أعجبه الكلام من قبل شــهوة النفــس للفضول واللغو والحرام كما يقول القائل: إنه ليعجبنى من الطعام كذا وكذا، فصحيح معناه وبذلك أمر العباد؛ وكذلك إذا أعجبك الســكوت أى: أعجب النفس أن تســكت عن الذكر كســلا. أو عن القول فى الحق بين الخلق لشــهوة استبقاء مودّتهم فتكلّم حينئذ وخالف إعجاب نفســك فى الســكوت.. فكأنه قال: لا تتكلّم بكل شىء ولا تســكت عن كل شــىء ولكن انظر ما تهوى نفسك فخالفها؛ لأن هواها لا يدعو إلا إلى أمر الدنيا فخالف دعاء هواك واتبع أمر الله عزّ وجلّ فى الكلام والســكوت، وإن كان أراد، إذا أعجبك، من قبل العجب به أو من قبل الرياء يعجبك أن يحمدوك على ســكوتك أو قولك فاسكت وتكلّم، فإن كان أراد من قبل العجب بالعمل الصالح والقول بالخير فلم يؤمر العباد بالترك، ولكن أمروا أن يذكروا أن ذلك نعمة من الله عزّ وجلّ،

وأن أنفسهم قد كان هواها خلاف ذلك فيلزموا قلوبهم الاعتراف له بالمنَّة فى ذلك، وإن كان من قبل الإعجاب بحمد الناس، فإن كان الإعجاب هو الذى بدأ أولا فأولى به السكوت بذلك ويترك ما أراد به الرياء سكوتًّا كان أو كلامًا كما قال إبراهيم، وإن كان العقد لله عزّ وجلّ أولا وإنما خطر بعد الإخلاص الإعجاب بحمد الناس فلم يؤمر الناس فى ذلك بالترك ولكن بالنفى لما خطر وإتمام الأعمال لله عزّ وجلّ.

وأما قول الحسن رحمه الله فقد يكون ذلك منه حضًّا لبعض الضعفاء ومن ظنّ أنه يريد الشهرة، وحكى عن قوم ضعفوا فى بعض الأحوال عن إرادة الإخلاص والخير – وقوله هذا وحكايته هذا للناس يعظهم أشهر من رفع الأذى ومن البكاء، وقد نصب نفسه للفتيا والعظة، وذلك أشهر من كل ما ذكر! ولكن حضّ على الزهد فى طلب الشهرة واختار هو لزوم العظة والذكر والفتيا؛ لما وجد من القوة وذلك أشهر وأرفع من جميع ما ذكر عن من ذكر من رفع الأذى والبكاء.

وقد شهد النبى ﷺ وأصحابه الجنائز، وتطوع العلماء فى الجمع والمساجد، واجتمعوا للذكر والعلم، ونصبت العلماء أنفسها وذلك يدل على أن أعمال العلانية أفضل من الترك لها.

وأما إبراهيم النخعى فقد قوى فى غير ذلك فيما هو أشهر وأرفع، نصب نفسه للفتيا حتى شهرته العامة، وقول عثمان فى إخباره عن نفسه من قراءة فى كل يوم أقوى فى الفضل من إطباق إبراهيم المصحف، وقعد ابن عباس رضي الله عنه يبكى وهو يقرأ فى مصحف حين ذكر أصحاب السبت حتى سأله عكرمة عن بكائه فأخبره ذلك!! فالسرّ أفضل وعمل العلانية أولى مع الإخلاص والمجاهدة لما يعرض إذا لم يمكن عمل السرّ وإلا أصاب العدو حاجته وأطيع فى تضييع الطاعة.

* * *

باب هل يجوز ترك العمل من أجل الرياء؟

قلت: فهل أترك العمل من أجل الرياء ويكون ذلك أولى بى؟

قال: نعم إن خطرات الرياء ثلاث خطرات فى ثلاث أحوال: خطرة قبل العمل ولا يعتقد معها القلب العمل لله عزّ وجلّ! فتلك الخطرة لا تطاع ولا يعمل العمل على ذلك إلاَ أن يسخو قلبه به لله عزَّ وجلَّ وينفى ما سوى ذلك، وخطرة قبل العمل مع العقد لله عزَّ وجلَّ؛ فذلك العمل يدخل فيه وينفى الخطرة، وخطرة بعد الدخول فى العمل بالإخلاص لله عزَّ وجلّ فذلك ينفى عن القلب ويمضى العبد فى العمل على ما نوى أولا.

قلت: فهل من العمل ما ندب العبد إلى تركه وإن أراد الله عزَّ وجلَّ، بذلك؟

قال: نعم، إن الأعمال على قسمين: أعمال عامّة؛ كالصوم والصلاة والغزو، والجهاد والذكر، والأمر والنهى، وما أشبه ذلك، وأعمال خاصّة للخواص: كالقضاء والخلافة والإمرة، والانتصاب للخلق بالدعاء إلى الله عزّ وجلّ، والفتوى.. ومن ذلك ضرب عمر ﵁ أبيا حين رأى قومًا يتبعونه وهو فى غير ذلك يقول: إنه سيّد المسلمين! وقال أيضًا: هذا أبى سيّد القراء! وقد كان عمر ﵁ يقوم يعظ ويخطب وكطلب الدنيا بعد القوام لينفق فى أمر الآخرة، فيؤمر العوام بترك ذلك كله، إذ كان لا يقوم به إلا الخواص الأقوياء الذين لا تميلهم الدنيا ولا يستنفرهم الطمع، والله عزَّ وجلَّ فى صدورهم أهيب من خلقه، والزهد فيها قد لزم قلوبهم بحقيقة البصائر بالعلم ومكابدة عدوهم بقوة ما عوّدهم الله، عزّ وجلّ من الردّ عليه! فمن أخطأ طريق أولئك دخل عليه من الضرر فى تلك الأعمال أكثر من المنفعة؛ وكذلك رأيناهم يأمرون بترك الخلافة وترك التعرّض لها، وكذلك الإمارة.

ومن ذلك حديث عبد الرحمن بن سمُرة أن النبى ﷺ قال له: يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة فإنك إن سألتها لم تُعَنْ عليها وإن أُتيتَها عن غير مسألة أُعنت عليها، وقال ﷺ: لا نُولّى أمرنا هذا من سَأَلنَاه وقد تعرّض للصلاة والصيام والغزو وغيره قويهّم وضعيفهم.

وقد سـأل قـوم النبى ﷺ أن يُغزِيهم، وبكوا لما لم يجـدوا ما ينفقون، فأثنى الله عـزَّ وجلَّ عليهـم بذلك! فلم يجعل النبى الإمارة كذلك وقـال: «إنكم تحرصون على الإمارة، وإنها حسرة يوم القيامة وندامة إلا من أخذها بحقّها».

وقال: نعمت المرضعة وبئست الفاطمة ولم يذمهم أن يحرصوا على الصلاة والغزو والصيام.

وقال أبو بكر رضي الله عنه لرافع بن عميرة لاَ تَأَمَّرنَّ على اثنين، ثم ولى الخلافة فقام بها، وقد قال له رافع: ألم تقل لى: لا تأمرنّ على اثنين وأنت قد وليت أمر أمة محمد ﷺ، قال: بلـى، وأنا أقول ذلك لك، فمن لم يعدل فيها فعليه بَهْلَة الله، يعنى: لعنة الله عزّ وجل.

وقال أيضا لما قبض النبى ﷺ ولم يذرنى أصحابى فقال رافع بن عميرة، فما زال يعتذر إلىَّ حتى غدرته.

وقـال عمـر رضي الله عنه من يأخذها منّى بما فيها؟ وودت ذلك لأن القول من النبى ﷺ قد تقدّم فيها: «ما من والٍ يلى عشـرة إلا جاء يوم القيامة مغلولة يداه إلى عنقه، أطلقه العدل أو أوبقه الجور» رواه عنه معقل بن يســار: وولّى عمر رجلا فقال له: يا أمير المؤمنين، أشر علىّ فقال: اجلس واكتم علىّ.

وروى الحسن أن رجلا ولاه النبى ﷺ فقال للنبى ﷺ خِرْ لى فقال: اجلس، وروى هذا الحديث عن غير الحســن متصل الإســناد أن النبى ﷺ قال للرجل الذى قال له: خر لى قال: اجلس.

وإياهـا عنى عمر عبد العزيز حين قام إلى المنبر يجّر رداءَه وتسـيل دموعه من البكاء.

وكذلـك القضاء: لـم يزل الناس يتقونه ويفرّون منه، لمـا تقدّم من النبى ﷺ من قوله: «القضاة ثلاثة: اثنان فى النار، وواحد فى الجنة» يرويه عنه بُريدة.

وقوله عليه السلام: «فمن استقضى فقد ذبح بغير سكين».

وذلك الدنيا: أمروا بأخذ القوام[1] منها، ونهوا عن طلب الفضل، لا أنه محرم، ولكنه لا يسلم فى طلب الدنيا إلا الأبطال الزاهدون العالمون بالله عزَّ وجلَّ، وأيّامه.

وقد روى عن الحسن: أنه سُئل عن رجل طلب القوت ثم أمسك، وآخر طلب فوق قوته ثم تصدّق به، فقال: القاعد أفضل، مما يعرفون من قلّة سلامته فى طلب الدنيا، وأن من الزهد تركها؛ إلا للقربة لله عزَّ وجلَّ! فخشوا أن يزدادوا بُعدًا من الله عزَّ وجلَّ، إذا طلبوها، لفتنتها وشغل القلب بها.

وقال أبو الدرداء: ما يسرنى أنى قمت على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم خمسين دينارًا أتصدق بها، أما إنى لا أُحَرِّمُ البيع والشراء، ولكن أريد أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارةٌ ولا بيعٌ عن ذكر الله عزَّ وجلَّ!! وفى حديث آخر: لئلا تشغلنى عن الذكر. وكلا المعنيين واحد، وقال: كنت تاجرًا قبل أن يبعث النبى ﷺ، فلما أسلمت أردت العبادة والتجارة، فلم يجتمعا لى فتركت التجارة، فأخبر: أنه لا يمكنه التجارة إلا أن يلهو عن ذكر الله عزَّ وجلَّ، ويشتغل عنه، ولم يقل: لا يعجبنى أن أتجر فأصيب كلَّ يوم خمسين دينارًا وأتصدق بها، ولا يلهينى ذلك عن ذكر الله، عزَّ وجلَّ، ولا يشغلنى.

وقد أجمع المسلمون على أن من ولىّ الخلافة أو الإمارة أو القضاء أو قام بالدعاء إلى الله عزَّ وجلَّ، والفتيا فسلم أن ذلك أفضل من جميع الناس!!

من ذلك قوله: «لَيومٌ من إمام عادل خيرٌ من عبادة الرجل وحدَه ستّين عاما». وقال النبى ﷺ: «إيما داع دعا إلى هدّى فاتُّبع عليه كان له أجره وأجر من تَبعه».

وقال النبى ﷺ: «أول من يدخل الجنة ثلاثة: الإمام المقْسِطُ أَحَدُهم»، وروى أبو هريرة عن النبى ﷺ أنه قال: «ثلاثة لا ترد دعوتهم: الإمام العادل أحدهم».

وقال ﷺ: «أقرب الناس منّى مجلسًا يوم القيامة: إمام عادل» رواه عنه أبو سعيد الخدرى.

وقال لمعاذ: «لأن يهدى الله بك رجلا خير لك من الدنيا وما فيها».

---

(١) قوام الأمر بفتح القاف وكسرها: ملاكه الذى يقوم به والمراد هنا: أخذ ما يكفى أو ما يقيم الأود.

والقاضي كذلك، إن عدل وأصاب الحق كما رواه أبو بريدة عن النبى ﷺ أنه قال: «فى الجنة» يعنى الذى قضى وأصاب الحق.

وقـد اختلف فى الطلب للدنيـا، بعد القوت: إن طلب وسـلم وتصدّق به، فقالت فرقة: التارك أفضل وأزهد.

وقالت فرقة: إذا سلم وتصدق به فهو أفضل ممن ترك؛ لأنه قد اكتسب من العمل ما لم يكتسب غيره، وإنما يسأل عن ذلك كما يسأل عن الصلاة والصيام؛ ليثاب عليه، ونأمره بالترك خوفًا ألا يسلم!

* * *

باب ما يجوز للعبد من محبته لمحبة الناس له

قلت: هل يجوز أن أحبّ أن يحبّنى الناس؟

قال: إما على طاعة بعينها ليحمدوك عليها فلا تحبّب بالطاعة إلا إلى الله عزّ وجلّ ولا ترد حمد غيره، وإما أن تحب أن يحبوك لغير طاعة محمودة عندهم، ولكن لتخف على قلوبهم، ويحبوك: للستر، على غير طاعة يحمدونك عليها، فلا بأس، لأنهم لا يحبونك على الطاعة إلا حتى يعرفوا فضلك ويحمدوك بقلوبهم، ثم يحبونك ويعظمونك ويرونك؛ فلا يجوز لك طلب ذلك منهم بطاعة الله عزّ وجلّ.

قلت: فقول النبى ﷺ حين قال له رجل: دلنى على ما يحبنى الله عليه ويحبنى الناس، قال: «ازهد فى الدنيا يحبك الله ودع أو انبذ إليهم هذا الحُطام يحبوك»، وقد قال النبى ﷺ: «إذا زهدت فى الدنيا أحبك الله عزّ وجل، وأحبَّك الناس».

قال: صدق ﷺ لأنه إذا ترك ما أبغض الله عزّ وجلّ وهى الدنيا وآثر الله عزّ وجلّ بها وهى شهوته أحبه، فمن ترك شهوته لربه عزّ وجلّ أحبه الله عزّ وجلّ! فلا يمتنع الخلق أن يحبوا من آثرهم على نفسه، فكيف بأكرمِ الأكرمين.

ومن زهد فى الدنيا لم يكن على أحد منهم أذًى ولا مؤنةً، والناس يحبُّون من كان كذلك، وقد يقذف الله، عزّ وجلّ، بالمحبة فى قلوبهم لمن تحبَّب إليه، ولم يقل له: دلنى على أمر أُريد به حمد المخلوق وحمد الله، عزَّ وجلَّ، ولم يقل النبى ﷺ: ازهد فى الدنيا وأرِدْ بزهدك الله وخلقه، ولكن أمره بالزهد لله عزّ وجلّ، وحده، وأخبره أن الله عزّ وجلّ، يحبه ويحبِّبه إليهم لصدقه، لأنه أراده وحده جلّ ذكره، ودلّه على ما يعزل على الناس أذاه ومؤنته، فلا يمتنعون من حبه.

قلت: أليس قد أظهر السائل والنبى ﷺ الترغيب فى محبّة الناس؟

قال: لا بأس بالرغبة فى محبتهم من عند الله، عزّ وجلّ، بعد الصدق منه لله، عزّ وجلّ وحده، ألا ترى إلى قوله: «ازهد فى الدنيا»، وحبُّ محمدتهم من أكبر الرغبة فى الدنيا والزهد فى حب محمدتهم من أكبر الزهد فى الدنيا؟

فقــد انتظم له أن يزهــد فى حمدهم وغيره من الدنيا حتى يكون الله عزّ وجلّ، هو الــذى يورث قلوبَهــم المحبة له! ومع ذلك: إنه حديــث منقطع لا يضاد بالآثار فى النهى عن طلب محمدة الخلق بطاعة الله عزَّ وجلّ.



باب ما يصح للعبد من غمه عندما يظهر للخلق من ذنوبه

قلت: هل يصحّ إذا اطلع على بعض ذنوبى أن أغتم بذلك، ولست أجد الغمّ يكاد ألا يَعرى منه أحد؟

قال: إن الغمّ: فعل الطبع، إذا ورد عليه ما يخالف طبعه فعرفت نفسُه ذلك بعينه هاج الغمّ، فالغمّ فعل الطبيعة. والطبيعة: الغريزة على ما وافق ولم يخالف من قول أو عمل أو غير ذلك، فإذا هاج الغمّ عن الطبع كان الإخلاص والصدق أو الرياء والكذب عند ذلك؛ حينئذ يدعو العدوُّ والنفس إلى الجزع من زوال المنزلة عندهم، وسقوط الشهادة وترك البرّ والتعظيم للطاعة، فإن قبل ذلك وجزع لذلك فقد استعمل غمَّه لما ينقصه فى دينه، وإن كان غمُّه خوفًا أن يُهتَك ستره فى القيامة لقول النبى ﷺ: «ما ستر الله عزّ وجلّ على عبد فى الدنيا إلا ستر عليه فى الآخرة»، أو اغتمّ مما يعارض طبعه مما امتُحِن به خوفًا أن يشغل ذلك عقْله عن الله، عزّ وجلّ، فقد أخلص وصدق! وإن لم يستعمل واحدًا من الأمرين، وترك الغمّ الذى هو فعل الطبيعة ولم يستعمله، لم يضرّه، ومن شغله الغمّ بعلم الله، عزّ وجلّ، بذلك الذنب عن الغمّ بعلمه، فذلك أولى وأفضل! ومن شغله الغمّ بعلمهم عن الغمّ بعلم الله، عزّ وجلّ، فذلك الخاسر!



باب فى ستر المعاصى عن العباد وإن اطلع الله عليها

قلت: فما معناه فى تستّره أن يظهر معصيته للعباد وهى لله عزّ وجلّ بادية؟

قال: لقد كان أولى بالعبد ألا يخفى شـيئًا سوى ما يظهره للعباد من الخير، وأن تكون سريرته مثل علانيته بل أفضل، كما قال عمر ﷺ لرجل: عليك بعمل العلانية.

قال: يا أمير المؤمنين وما عمل العلانية؟

قال: ما إذا اطلع عليك لم تستح منه.

وقـال أبو مسـلم الخولانى: ما عملت عملا أبالى أن يطلـع الناس عليه إلا إتيانى أهلى والبول والغائط.

ولكن الصادق إذا بُلى بالذنب تسـتر لذلك! حياء لغير طلب الرياء، ولما جاء عن الله عـزّ وجلّ: أنه «لا يحبّ إظهار المعاصى» وعلى ما أجمع عليه المسـلمون أنه من أظهر سـوءًا فهو المتهتك، وهو أعظم عند الله، عزّ وجلّ، ممن اسـتتر بستر الله، عزّ وجلّ! والمرائى إنما يسـتر ذلك ليحمد على الـورع وليس بورع، وأن يوهم أنه لله، عزّ وجلّ، خائف تصنّعًا منه للعباد ورياء لا ورعا لله، عزّ وجلّ ولا حياءً من العباد.



باب ما يستحب فيه الحياء وما يكره فيه

قلت: قد أكثر الناس فى الحياء، فكل مداهن ومراء يدعى الحياء، والصادق يدعى الحياء! فهل. من الحياء ضعف ومنه خير؟

قال: الحياء كله خير، كما جاء عن النبى ﷺ ، وقول من قال منه ضعف إنما يروى فى بعض الكتب، لا يدرى ما ذلك.

وقد غضب من ذلك عمران بن حصين قال رشيد بن كعب: إنه يقال فى الحكمة! إن منه ضعفًا! فقال: والله لا أحدثكم حديثًا اليوم: أحدثكم عن رسول الله ﷺ وتحدثونى عن الصُحُف! ! فما كان عن النبى ﷺ فهو أولى، وقد قال: «الحياء شعبة من الإيمان».

وقال عليه السلام: «إن الله يحبّ الحيى الحليم».

فالحياء: فعل من الطبيعة الكريمة، يختص به من يشاء من خلقه، ينفع العاصى والمطيع؛ أما المطيع فقد زايل كل خلق دنىء، وأما الفاسق فلم يجمع مع فسقه إلا فسوقًا وتهتكًا.

وقد جاء الحديث: «إن العصاة إذا تركوا الحياء وتهتكوا فلم يغيّر عليهم عاقب الله، عزّ وجلّ، العامّة والخاصة».

قال أبو بكر عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا ظهر السوء فلم يغيّره الناس أوشك أن يعمهم الله بعقاب».

وقالت أم سلمة: «أنهْلِكُ يا رسول الله وفينا الصالحون؟ قال نعم إذا ظهر السوء فلم يغيّر»، وآثار كثيرة.

فالحياء: غريزة كريمة، فعندها يجد العدو الدعاء إلى الرياء، فإن أطاعه العبد اعتقد الرياء واعتل بالحياء وصدق قد أهاجه أولا الحياء، ثم خطر العدو بالرياء فقبله، فكان مرائيًا إذا تنقل من الحياء إلى الرياء وقد يهيجه الحياء على أن يريد الله عزّ وجلّ، فيضم إلى الحياء الإخلاص لله عزّ وجلّ، فإن فعله للحياء أو تركه

لغير ذكــر الإخلاص ولا ريــاء – ولا يكاد يكون ذلك – فهــو خير لقول النبى ﷺ : «الحياء خير كله وشـعبة من الإيمان»، ما لم يكن شــىء أولى به فيه الحياء من الله عزّ وجلَّ.

فالحياء: من كل خلق دنىء فى دين أو دنيا.

ومثل ذلك: كمثل رجل أتى رجلين فســأل أحدهمــا قرضًا أو صلة، فكان أحدهما ليس فى قلبه حياء، فردَّه، إذ لم تسـخ نفســه بالإعطاء، والآخر سُئل مالا تسخو به نفسه، فيمنعه الحياء من البخل من أن يرده، فأمسك عن إظهار الردّ، وبادر ليفعل؛ فوجد إبليس موضع دعاء – والنفس – فقال: أعطه، لا يقول: ما أبخله إن لم تعطه! أو أعطه ليثنى عليك به ويعظمك به، أو أعطه ليكافئك عليه؟ وهذا أيســرها، فاعتقد ذلك، وأعطاه، ولا يشك أنه أعطى للحياء عند نفسه لبدو هيجان الحياء من طبعه.

ويســأل آخر مالا تسـخو به نفســه فلم يقوَ أن يرده لما هاج فى قلبه من الحياء، فخطر خاطر الرياء فنفاه وقال: لا، بل لله عزّ وجلّ، أو لما رأى نفسه تمتنع من الرد مــن أجل الحياء ذكــر فى تلك الوقت ثواب الله عزّ وجلّ، فــأراده؛ ولولا الحياء لردَّ صاحبه، ولما أمســك حتى ينوى الإعطاء لله عزّ وجلّ، ولو أنه أخلص بالإعطاء شكرًا لمن جعل غريزته تهيج بالحياء، أو لمن وهب له الحياء، ولم يجعله كمن لا يستحى دون طلب الثواب، لكان الله عزَّ وجلَّ، يستحق ذلك فكيف بطلبه الثواب؟!

وآخر يُســأل أشـياء، فهاج من الحياء مالا يملكه، فأعطاه العــزم عليه ولم يقبل خطــرة ريــاء، ولم يذكر ثوابًا، وما أقلَّ ذلك: أن يعطــى عبد، أو يعملَ، أو يترك إلا لرغبة أو رهبة، فإن أعطاه على ذلك الحياء أو أمسك عما لا ينبغى أعطاه مع الحياء، فهو خير عن خلق كريم، مالم يعتقد الرياء.

ومن جمع مع الحياء إرادة الله، عزّ وجلّ، وثوابه، فذلك أفضل؛ لأن الحياء غريزة كريمة، لا يعطاه كل أحد، ولا ينزع الحياء إلا من قلب شــقى ومن ذلك ما يروى عن النبى ﷺ : «أن رجلا من أهل اليمن أراد أن يشرب سويقًا عند النبى ﷺ فاستتر بثوبه مــن النــاس، فقال رجل ما هذا؟ فقال النبى ﷺ هذا الحيــاء يعطيه الله قومًا ويمنعه آخرين».

فــإذا هاجت تلك الغريزة فعندها يعتقــد الإخلاص أو الرياء أو يعمل عليها بغير عقد رياء ولا إخلاص.

وكل مراءٍ يمكنه أن يعتل بالحياء.

وقد يخيل إلى بعض المريدين أنه مســتح، وإنما هو مراء لا يســتحى من تضييع الفرض، ويســتحى من أشــياء مباحة كاستعجال المشــى، لأنه خروج إلى الخفة، وكثرة الضحك، فيقصر رياء وجزعًا من الزوال عن الخشوع عندهم.

وقد يأتى الشىء استحياء منه من الخلق، والحياء من الله عزّ وجلّ فى ذلك أولى، فهــو كخير أفضل من غيره من الخير كالرجل يرى من شــيخ مســلم منكرًا فيريد أن يأمره فيستحى من شيبته. فالحياء من ذى الشيبة، وتوقير الكبير خير.

وخيــر من ذلك ألا يــدع أن يأمره! ولو كان مســتحيًا من شــيبته؛ لأن من الدين والأخلاق الكريمة إكرام ذى الشــيبة، وكذلك رواه أبو موسى عن النبى ﷺ أنه قال: «إن من إجلال الله عزّ وجلّ إكرام ذى الشــيبة المسلم»، والحياء من الله عزّ وجلّ أولى ألا يضيع الأمر من أن يقوم فيه لله عزّ وجلّ! وإن اســتحى منه فليؤثر الحياء من الله عزّ وجلّ، على الحياء من الخلق.

فافهم ما وصفت لك من الحياء فإن كثيرًا من الناس يغلطون فى ذلك ويكذبون على الحياء، ويرون ذلك أنه حياء.

وكل ما يســتحى منه العبــد لا يعقب رياء فلا بأس بـه: كحيائه من وســخ ثوبه ووسخ جلده. والسواد على ثوبه وعلى جلده، وما أشبه ذلك، فلا بأس به مالم يعقب رياء فى الدين!

***

باب من أين ينبغى للعبد أن يكره ذم المسلمين له ومن أين لا يكرهه؟

قلت: أليس ينبغي للمسلم أن يكره ذم المسلمين له؟

قال: بلى، ولكن قد يكرهه على وجوه:

قد يكره ذمهم خشية أن يكون ذلك دليلا على ذمّ الله، عزّ وجلّ، له، لقول النبى ﷺ: أنتمُ شهداء الله فى الأرض، هذا ما لم يظلموا فى ذمّتهم ولم يكذبوا؛ وكراهة أيضًا أن يغيروا قلبه فيشغلوه عن الله عزّ وجلّ، أو يجيء، منه إليهم ما لا يحلّ، فيعصى الله فيهم، بقلبه، أو جوارحه؛ أو إشفاقًا عليهم أن يعصوا الله فيه.

والذى هو أقلّ ذلك، وهو مباح: أن يكره أن يغتمّ بما سمع أو يشقّ عليه؛ لأنه مخالف للطبع فلا يكاد أن يمتنع أن يهيج الغمّ لسماعه ما يكره من القول فيه، فليس عليه فى ذلك جناح أن يكره ما يشقّ عليه فيما يهيج من فعل طبعه؛ وألا يحب أن يغتمّ. وإن ذمّوه فاغتم لما هاج من الطبع؛ فلا بأس به مالم يكن يكره الذمّ ويغتم له جزعًا أن يزول عنه الحمد بالطاعة، ومحبَّةَ أن يُثنوا عليه بالورع ويبروه على الورع ويأكل بدينه، ولا يحبّ أن يقولوا عليه غير ذلك، فيزول عنه الثناء بعمله والبرّ على طاعته؛ فإذا كان ذلك فقد نقص فى دينه، وإن هو لم يراءِ بطاعة الله، عزّ وجلّ، من أجل ذلك ولم يجزع من ذلك لأن يتمّ له الثناء على طاعته لله عزَّ وجلّ وسلم من ذلك، وشغله مع السلامة من الرياء غم ذمهم، إذا كانوا صادقين فيه عن الغم لله، عزّ وجلّ فقد نقص وغبن، بل ما يرضى كثير من الناس بالغم بزوال الثناءِ بالدين، حتى يبتدئ أعمالا أخر لم يكن يعملها ليزيل ذلك الذم عنه والخروج إلى الاعتذار بالكذب والتصنّع. والمؤمن لا يطلب بطاعة الله؛ عزَّ وجلَّ، حمد المخلوقين، ولا يكتسب ذمهم ولا يحبُّه، لأن فيه شغل قلبه ومحنةً له، لعله أن يخرج إلى مالا يحل له وعصيان المسلمين فيه بالطاعة؛ فالطاعة يريد الله، عزّ وجلّ، بها ولا يريد

بهــا العباد، وذمُّ العباد لا يحبه، ولا يكتســبه، ولا يطلبه، ويجب ألا يعصوا الله، عزّ وجلّ، فيه ولا يشغلوه عن ربه، عزّ وجلّ، وأن يسلم دينه، وأن يسلم عليهم.

قلــت: فإذا كان لا يحب ذمهم ولا حمدهــم على طاعة ربه وليس بينهما منزلة، فإذا لم يحب ذمهم أحب حمدهم، وإذا لم يحب حمدهم فهو يحب ذمهم.

قال: إن غمه بذمهّم على طاعة ربه عزّ وجلّ، ليس يجزع منه، لسقوط منزلة، ولا حبّ ثناء، ولكن لشغل قلبه ولعصيانهم فيه، فكذلك، لا يحبّ حمدهم على طاعة الله عزّ وجلّ.

قلت: فيحبّ حمدهم لسقوط الشغل عنهم ولطاعتهم فيه لربه، عزّ وجلّ.

قــال: إن شــغله لحبّ الحمد، وطلبه لتســكين الشــغل عن قلبــه؛ محبَّة الثناء والتعظيم على طاعة ربه، عزّ وجلّ، فقد تعجّل ثواب ذلك، وإن كراهته لشــغل قلبه بالذم ومحبَّته أن يزول الشــغل عن قلبه طلب الســلامة، لا أنه معتقد للشــغل يحبّ حمدهم، ولكن كراهــة أن يجاهد طبعه، فلعله أن يغلبه فى حال غفلته، فكلما دفع ذلك عنه أن يمتحن به عدها نعمة من ربه عزَّ وجل.

قلــت: فالحمد، أيضًا، يحبه جملة لغير طاعة، لئلا تعارضه محنة ذم على طاعة يجاهد عنها طبعه، فيشغله ذلك، ولعله أن يزول.

قال: إن فى وقوع الذم نفارَ الطبع وليس فى دفع الحمد إذا لم يعقبه ذمّ نفار الطبع إلا جزعا لحب المنزلة، وطلب الحمد منه لا يكون من قلبه إلا رجاء أن يحمدوه على خير وطاعة، فإذا دعت النفسُ، الحمد على جملة فقد علم أنهم لا يحمدونه إلا على خير وبرّ.

قلت: وكيف جوّزتَ حبّ الحمد بعد العمل للستر عليه؟

قــال: لم أجوز لهم إلا ســروره بنعمة الســتر بعد ما مضى العمــل خالصا، وبين الحمد والذم منزلة.

قلت: وما وهى؟

قــال: أن تخلــو قلوبهم من حمدهم علــى طاعة الله، عزّ وجلّ، ومــن الذم كقلب من لا يعرفه ولا يذمه ولا يحمده، وكقلب من يعرفه فينســى إحســانه، فلا يحمده

ولا يذمه أو يذكر إحسانه ذلك ولا يتفرغ قلبه لحمد ولا ذم، فهو لا يحب أن يذموه كراهة الشغل، ويحب ألا يحمد على طاعة، لكراهية الرياء والزهد فى المنزلة، ويحبُّ أن يخلو من ذلك جميعا، فلا يكون منهم حمد فلا ذم على طاعة، ولو اعتقدوا ذمه بعد أن لا يعلم به لهان عليه، إذ لا تقع فيه المحنة، إلا إنه لا يحبَّه لهم، وإن لم يعلم به، لئلا يعصوا الله عزَّ وجلَّ فيه، وفى الحمد هم مطيعون.

قلت: أليس الحمد والذمّ منزلتين: إحداهما قبل الأخرى؟

قال: إنه ليس بين الفعل والترك منزلة، لأن الترك للفعل فعل ثانٍ، فالفعل ضروب. فيكون العبد يفعل آخر ثالثًا، لا حمد ولا ذمّ، ويفرغ قلبه من الحمد والذمّ لبعض العباد، فهو يحب أن يكون ذلك العبد يعيش عُمرَه لا يحمده أحد على طاعة، ولا يذمُّه أحد؛ لئلا يشتغل قلبه عن الشغل بالآخرة، ولا آمن أن يجيء منه إليهم ما يأثم فيه، ومحبَّة ألا يعصوا الله، عزّ وجلّ، فيه، وإن كان من يذمه محسن لم يحبّ الذمّ منه؛ خشية أن يزداد إثمًا أيضًا أن يذكرهم بما لا يحل له، وأدنى ذلك: أن يشغلوا قلبه عن ربه عزّ وجلّ!



باب كيف يكون قلب الصادق عند كراهية المنزلة عند المخلوقين وحبه لإخمال ذكره

قلت: كيف يكون قلب الصادق فى ذلك؟

قال: تكون نفسه سخيةٌ، أوِ يكون فى الخلق ما عاش، لا يخطر بقلوبهم حمدُه ولا معرفةُ فضله، ولا تنطق بذلك ألسنتُهم بالزهد فى المنزلة، سخيًّا بذلك لربّه، عزّ وجلّ، دون خلقه.

قلت: ألم تجوز للعبد أن يحبّ رفعَ الشغل عنه، والمعصية عن غيره، بذمّه، وإن كانوا ذامين له، من قبل الغضب لله، عزَّ وجل؟ يذمونه فى وجهه، ويعظونه ولا يغتابونه؟

قال: يغتمّ لذلك من أجل هتك الستر، ويحبّ لو بعث الله، عزّ وجلَّ، إليه من يوقظه ويعظه، ويحبّ مع ذلك أن الله عزّ وجلّ، كان ستر عليه، ويعظه من قلبه، ولم يكل عظته وتأديبه إلى غيره بهتك ستره.

قلت: فإذا كان الذمّ إذا وقع كرهه للشغل والمعصية للعباد إذا كان بما لا يحل لهم لم لا جاز أن يفرح بالحمد منهم، إذا كان يدفع الشغل عنه، وحب طاعتهم؟

قال: جائز إذا كان يدفع الشغل عنه، وحب طاعتهم، وكان لغير قيام منزلة، إذا حمدوه بعد ما يفرغ من العمل، أو حمدوه قبل أن يفرغ من العمل، أو حمدوه على جملة على غير عمل يسمونه؛ كمثل: عافاه الله وجزاه خيرًا، أن يعدّها نعمة إذ ستر القبيح، وأظهر الجميل، وحبَّبَه إلى خلقه، وهو يتبغض إليه، ويفرح لهم بأن يطيعوا الله، عزّ وجلّ فيه، وأن يقتدوا به، إن كان موضع قدوة لهم، متفقدًا لقلبه مع ذلك ألا يكون فرحه لحب المنزلة عندهم، وليحذر مع ذلك أن يكره أن تظهر منه فترة بعد ذلك فيغتمّ؛ لئلا يتغيروا له عن حمدهم، أو يبتدئ فى عمل وهو معتقد بقلبه أن يحمدوه عليه، إن اعترضت له محبَّة ثناء، وتعظيم بطاعته، أو بالبر والصلة - نفى ذلك - شكرًا للذى ستر عليه قبيحه، وأظهر جميله فعامله وحده وأخلص له قلبه.

قلت: فما معنى إذا قول عبد الله: حتى يكون حامده وذامّه فى الحق سواء؟

قال: ذلك صحيح: يستوى حامده وذامه فى نفسه، للإخلاص والصدق لله عزَّ وجلَّ والزهـد فى حمد مـن لا يضرُّ ولا ينفع، لأن الخلق عبيد، لا يملكون لأنفسـهم نفعًا ولا ضـرًّا، فهم لغيرهم أولـى ألا يملكوا له ضرا ولا نفعًا، فزهد فى حمدهم فلم يبالِ بذمهم! واسـتوى ذلك عنده لنفسه، إذ الأمر فى المنفعة والمضرة واحد، وأن ذمهم لا يوجـب ضررًا، وأن حمدهم لا يوجب منفعة كما روى عن النبى ﷺ قال له رجل، وهو شاعر بنى تميم: يا رسول، إن حمدى زين، وذمِّى شين، قال:

كذبت: ذاك الله، عزَّ وجلَّ.

فلما اسـتيقن المؤمن، وعلـم وصدَّق بأن الله، عزَّ وجلَّ، إله واحد، وكل ما سـواه مألـوهٌ مربوبٌ مدبر مصنـوع، لا يحدث فى ملك مولاه وربه، عزَّ وجلَّ، ما لا يريد، ولا يكـون إلا مـا أراد، خلع من قلبه رجـاء من لا يملك له ضـرًّا ولا نفعًا وخوفه، واسـتوى عنده حمد المخلوقين وذمهّم؛ إذ كانوا بهذه المنزلة، ولم يسـتو عند حمد الخالـق وذمّه؛ إذ الملك كله له، والمنفعة والمضرَّة من تدبيره، عزّ وجلّ، وصنعه، فمـا حمده الله، عزّ وجـلّ، من الفعل أمَّل فيه الثواب بعاجـل الدنيا وآجل الآخرة، وذلك أعظم المنفعةَ! وما ذمه عليه الله عظم عليه، وخاف عقابه فى الدنيا والآخرة، إذ لا مالك لها غيرُ مولاه وإلهه، وما حمده الخلقُ أو ذموه اسـتوى عنده؛ إذ لا ملك لهم فى المنفعة ولا فى المضرة فى الدنيا والآخرة بما لم يرد مولاه ولم يشأه.

* * *

بــاب استــواء الحمـد والذم فى قلب العبـد
والفرق بين حبه لنفسه ولربه، عزّ وجلّ

قلت: مثل أىّ شىء يستوى؟

قال: كرجل أمر بالمعــروف ونهى عن المنكر، فحمده من العباد حامد، ونظر، فــإذا حمده لم يــزده فى رزق، ولم يؤخر له فى أجــل، ولا زاده فى صحة، ولا دفع عنــه سـقمًا، ولا وجب له ثواب فى الآخرة، فكان عنده كأنــه لم يكن، ثم ذمه آخر علــى أمره ونهيــه، فقال: مُراءٍ مكلَّف! فنظر فإذا ذمّه لــم ينقصه من رزق، ولا من عمر، ولا أزال عنه صحَّة، ولا أحَلَّ به سقما، ولا وجب به عليه عقوبةٌ فى الآخرة، فكأن الذم منه لم يكن، فاستوى ذمُّ من ذمّه وحمدُ من حمده لنفسه، إذ لم ينل بحمد الحامدين منفعةً، ولم يُصِب بذم الذامّين له مضرَّة، فيستوى لنفسه ولا يستوى لربه، لأن الذى حمده قد أطاع الله، عزّ وجلّ، فيه بحمده للحقّ، وحبه للقيام به، وحبه لمن أطاع الله عزّ وجلّ، والذى ذمه على الحق قد عصى الله فيه، وأبغض الحقّ، ولم يحبّ عليه، فيبغضه على معصيته لله، عزّ وجلّ، فى ذمّه للحق وأهله، فلا يســتوى لربه ويستوى لنفسه.

قلت: هذا معنى غامض دقيق لا يعقله مثلى إن لم تكن تشرحه لى، كيف يميز بين ذلك وطبعه ينازع إلى الحمد، وينفر من الذم! وكيف يستويان لمعنى، ولا يستويان لمعنى آخر؟

قال: هو معروف موجود إذا قررت: أن الحامد للحق مطيع لله، عزّ وجلّ، والذامَّ للحقّ وأهلهِ عاص لله، عزّ وجلّ، فقد ثبت الفرقان بينهما فى الحبّ والبغض، وثبت المساواة بينهما لنفسه، لا لربّه عزّ وجل، إذا لم ينتفع بالحمد ولم يُضَرَّ بالذمِّ.

قلت: لابدَّ من معنى تنصبه لى أعرف به كيف أفرق بينهما وأســتدلّ به على ما يكون من طبع، لما أجد فى الحمد والذم؟

قال: إن الذى يسّوى بينهما لنفسه قد يخالف بينهما لمنازعة النفس وخطر العدو، ولكنه كاره لذلك، راد على هواه وعدوه، وقد يقوى ويعلو فى الإخلاص، حتى يأتى عليه بعضُ الحال يُذَمُّ ويُحمَدُ فيها، فلا يكاد أن يتغيَّر طبعه لما قد قهر الطبع من قوة عزم العقل ونور الإخلاص، وقد ينازع طبعُ هذا القوى فى بعض الحالات، إلا إنها منازَعةٌ ضعيفة، لغلبة الصدق على قلبه، ومن لم يقو فعليه المجاهدة والرد على دعوى نفسه وعدوه ويسوى بينهما بعقله وعلمه، وإن نازع الطبعُ إلى الخلاف بينهما، حتى يعلو ويقوى، فتخفّ المحنُ ويضعف دعاء الغريزة ويهِنُ، ولما ثبت أنه إذا سوى بينهما بعقله، لما استودعه الله، عزّ وجلّ، من العلم بمعرفة الخلق والخالق، كانا عنده سواء، كما أمر وندب إليه، ولم تضره مناعةُ نفسه إياه، وكذلك إذا فرق بينهما فى الحبّ والبغض لربه، عزّ وجلّ، وساوى بينهما لنفسه سلم وصدق.

قلت: فبمَ يعتبر، حتى يعلم أنه قد صار إلى ما قلت؟ إن التبس عليه وخاف أن يكون الفرقان بينهما للحب والبغض لنفسه، وهى تدَّعى أن ذلك لربه عزّ وجلّ.

قال: يعرض على قلبه: أن لو كان المحمود على الطاعة غيرُه، والمذموم عليها غيرْه كيف كان حبُّه الحامد، إذا أحبَّه لله، عزّ وجلّ، وبغضهُ الذامَ إذا أبغضه لله عزّ وجلّ، ويحمل قلبه على أن يدين الله بمثل ذلك سواء.

قلت: فالطبع لا يستوى فيه حمد وحمد غيره، وذمُّه وذم غيره.

قال: أجل ما أقل ذلك ولكن يتديَّن بعقله وعلمه أن يحبّه ويُبغضه على نحو مما يبغض من يذم غيره ويحب من يحمد غيره، ويكون رادًّا على هواه، كارهًا للفضل بينهما كما يكره منازعة النفس ومخالفتها بين الحمد والذم، إذا استوى ذلك عنده، من قبل تدينه بعقله لربه، عزّ وجلّ، وكذلك يستويان عنده فى الحب والبغض للحامد والذام لغيره والحامد والذام لنفسه، ويكره ما نازع من الطبع من الزيادة والفضل بينهما التى تنازع الطبع إلى التفرقة بينهما، وإذا فعل ذلك فقد دان الله بالحب والبغض للمطيعين والعاصين، ودان الله عزّ وجلّ، بالتهاون بحمد المخلوقين وذمهم، فاستوى ذلك عنده، وما خالف هذين بالمنازعة من قبل هواه كرهه ولم يركن إليه، كما أمر بنهى النفس عن الهوى.

قلــت: إن الإخلاص منزلة شــريفة لا يبلغ مثلى إليها، لأنهــا منزلة الخاصة، وأنا مخلط.

قال: ما أحد أحوج إلى الإخلاص من المخلط! لأن المتقى لو حبط تطوعه كله نجا بتقواه، والمخلط إنما يكتمل بتطوعه فرضه، فإن حبط تطوعه بقى فرضه ناقصًا فهلك إلا أن يعفو الله، عزّ وجلّ، بعد أن يلقى الله عزّ وجلّ على توبتـه من الرياء.



باب فى الرياء للوالدين ليرضيا، وللعلماء ليستفيد به علمًا

قلــت: فهل يجوز الرياء للعالم ليســتفيد منه علمًا، لا يريــد بذلك دنيا، ورياء الوالدين ليرضيا عنه، يريد بذلك رضاهما ولا يريد بذلك دنيا؟

قال: لا، هذه أغلوطة وخدعة لأن الله عزَّ وجلَّ، إنما أمرك أن تعمل له وحده وتريده وحده، ورياؤك لتزداد علمًا خسران وجهل، فكأنك قلت: أخسر عملا بازدياد علم، لأن إرادتك أن يحمدك العالم ضدٌّ إرادتك أن يحمدك الله عزَّ وجلَّ، فذلك يحبط عملك، ولعلك لا تستفيدُ علمًا، ولعلك إن استفدته لن ينفعك الله، عزَّ وجلَّ، به بسوء إرادتك، لما راءيت بعملك، وليس رياؤك بالذى تزداد به علمًا إذ كان ما يصير إليك من العلم مقدورًا راءيت أو أخلصــت، فإنــه لا يصل إليك إلا ما قدّر لك، وما لم يقــدَّر لك لن يصل إليك، وما علم العالم بأنك تريده فيزيدك علمًا، بل لو علم أنك إنما تريده لغيره لمقتك – وكنت أحرى أن يمنعــك العلم – لما ظهر له من ســوء ضميرك، فكيف تأمــن الله عزَّ وجلَّ، أن يمنعك ما تأمل من العلم، لما يعلم من ســوء ضميرك، وإن أعطاك إياه منعك المنفعة به عقوبة، فتكــون إنما ازددت حجَّة ولم تنل منفعة، مع خســران العمل وحبطه وتعرضه للمقت.

وكذلــك والداك: إنما تطلب رضاهما لرضى الله، عزَّ وجلَّ، وفى رضى الله عزَّ وجلَّ وترك الرياء له، فكأنك قلت: أطلب رضى الله عزَّ وجلَّ، بسخط الله عزَّ وجلَّ.

فهذا متناقض ومحال لا يقوم فى وهم، ولا يقرُّ به عقل، ولعله لا يزداد إلا سخطًا عليــك، لأنــك إنما توهمه بما يظهــر له منك أنك فى الضمير تطيــع الله، عزَّ وجلَّ، فيلقى الله عزّ وجلّ، كذلك فى قلبه عقوبة، فيزداد لك مقتًا وبغضًا، لثقلك على قلبه، كما لم تهب الله عزَّ وجلَّ، فى ضميرك فتخلص له عملك.

فاتــق الله عــزّ وجلّ، فإن هــذه خدعة: أن تطلــب رضا والداك بمــا لا يرضى الله عزَّ وجلّ، وإنما تريد برضاهما، زعمت، رضا الله عزَّ وجلَّ، فتطلب رضا الله بســخط الله عزَّ وجلَّ.

* * *

باب الرجل يحضر القوم يصلون فتحضره نية للعمل
وإن لم يكن يفعل ذلك فى خلوة
أو يبكون فلا يجد البكاء

قلت: الرجل يبيت مع القوم فى منزل بعضهم أو فى منزله، فيقومون، أو يقوم بعضهم، فيصلون الليل كله أو بعضه، وهو ممن لا يقوم وحده فى منزله من الليل كما يقومون، إنما يصلى ركعات، ثم يوتر، أو إمَّا أن يقوم فى منزله دون صلاته، فتحضره نية ومحبّة أن يقوم معهم، ويرتاب بنفسه، إذ كان لا يقوم فى منزله مثل ذلك، أيدع الصلاة ولا يزيد على ما كان يصلّى فى منزله، أو يصلّى معهم؟

وكذلك لو حضرهم بالنهار فى منزل أو مسجد؟

قال: إن أسباب الدنيا مشغلة مفترة قاطعة عن العمل، وإن أسباب أعمال الآخرة محركة مهيجة على العمل، فإذا كان الرجل فى منزله قطعته الأسباب: من حبّ النوم مع زوجته وأهله أو على فراشه، إن كان له ممكنًا أن ينام عليه، أو أكل طعام، أو حديث مع زوجته، أو شغل بولده، أو ينظر فى حساب أو غيره، فيفتر لهذه الأسباب ونحوها، وأخرى أن قيامه فى منزله، وإن قل، دائم، فلا يقوى على الدوام مع الكثرة، فإذا صار إلى موضع غير منزله زالت هذه الأسباب عنه المفترة المشغلة له عن القيام، فحضرته أسباب تهيجه على ذلك وتحركه عليه؛ وذلك رؤيتهم وهم يصلون فيحركونه بصلاتهم، ويجد الغبن أن يسبقوه بصلاتهم، وربَّما لم يأخذه النوم لاستنكار الموضع، أو لأصواتهم وحركاتهم، فيستغنم ذهاب النوم، فيجعل سهره فى صلاة، وقد لا يستنكر الموضع ويمكنه النوم، ولكن حركوا قلبه للقيام، وزالت عنه الأسباب المشغلة له، وإنما هى ليلة أو ساعة أو ليال قليلة أو يوم واحد، ثم ينقطع، فيخف على النفس، لقلّة الدوام على ذلك، ويغتنم ذلك إذا وجد على نفسه أعوانًا يحركونه للقيام بصلاتهم، فقد تحضره النيَّة الصادقة بذلك، وقد يكون ذلك

خدعة من نفسه تخيّل إليه أنه صادق يريد الله عزَّ وجلَّ، بذلك لما حركوه بقيامهم، وإنما هو جزع من ذمهم له والنظر إليه بالنقص أن يقولوا فى أنفسهم: ليس هو ممن يقوم الليل، أو ما كنَّا نظنّه إلا صاحب قيام بالليل، أو كنَّا نظنّه يصلى أكثر مما صلى هذه الليلة، أو جزع أن يكسلوه إذ لا يتحرك بحركتهم.

قلت: فما الفرق بين الهمتين، وبين المعنيين؟

قال: الفرقان بينهما: أن يعرض على نفسه أن لو كان وحده، وزالت عنه الأسباب التى كانت تشغله فى موضعه، أو علم بصلاتهم، فرآهم يصلون من حيث لا يرونه، ولا يعلمون به، فيخاف مذمّتهم، إن هو لم يصل كما يصلون، وعلم بهم من وراء جدار، أو ساتر لهم عنه، فعلم بهم ولم يعلموا به، ويحركوه بمثل ما حركوه به، وهم لا يرونه، أكان قائمًا أم لا؛ فإن طابت نفسه بذلك فليصلّ ما بدا له، وإن لم تطب نفسه فلا يزيد على ما كان يصلى فى منزله ركعة، وكذلك الصيام: إذا حركوه به، وكذلك إن لم يصل منهم أحد، ولكن حضر معهم قراءة القرآن أو العظة، فتحرك قلبه لذلك، فأراد أن يصلى ما لم يكن يصلى من قبل، وكذلك إن لم يكن حضر معهم قراءة قرآن ولا ذكرا إلا أن النوم طار عنه، فليَعْرِضْ على نفسه: أن لو كان فى موضع لا يرونه، وسمع تلك القراءة أو العظة، أو طار عنه النوم، أكان مصليًا؟ فإن طابت نفسه وسخت بذلك فليصل، وإلا فلا يزيدنَّ على ما كان مصليًا من قبل.

قلت: فإن كان وقت ما حركوه - وهم يرونه - يجد من نفسه حركة للقيام ومسارعة من قلبه فلا يقوم: إما كسلا من نفسه من تحمُّل القيام وأن تقول له نفسه: انعس، وإما أن يدعوه من قلبه داعٍ: أن القيام لا يصحُّ لك، لأنك لا تقوم فى منزلك مثل هذا القيام.

قال: إن كان كسلا وفترة من النفس، والقلبُ قد سخا بالقيام معهم ابتغاء مرضاة الله وحده، جل ذكره، لا يجد غير ذلك فليقم معهم، فأما الداعى أنه لا يصح لك معهم ذلك فقد يكون من العدو، ويكون من الله عزّ وجلّ: فإن وجد من نفسه الغالب على قلبه حب القيام لله وحده ونفسه سخيّة أن لو خلا وحده وحركوه بمثل هذه الحركة،

من حيث لا يرونه، قام فليقم، وإلا فلا يقم إن وجد الأغلب على قلبه أنه لا يصح له القيام ولا يجد نفسه طيبة بالقيام لو خلا ورآهم يصلون من حيث لا يرونه، أو طار عنه النوم، أو سمع مثل ما سمع من القراءة والعظة، من حيث لا يرونه، فلا يصلى ولا ركعة.

قلت: فإن كان يعرض حب حمدهم مع ما حضره من النيّة؟

قال: إن كان الغالب على قلبه حب القيام لله عزّ وجلّ، وكان كارهًا لحب محمدتهم، رادًّا على المنازع من نفسه حب حمدهم، ونفسه سخيَّة أن لو خلا، وهو يراهم. فحركوه بمثل ذلك لصلى فيصلى معهم، ولا يدع الصلاة من أجل تلك المنازعة إلى حمدهم، أو وجد من قلبه أنه غالب عليه إرادة الله وحده عزّ وجلّ، وأنه لو خلا لقام مثل ذلك القيام، وقد ينشط العبد بغيره كالصلاة يوم الجمعة: تزول عن العبد لأسباب المشغلة، ويرى من حوله يصلى فينشط لذلك، وهو فى سائر الأيام لا يكاد أن يصلى، فإذا حضره مثل تلك النيّة فليصل فإنه لله عزّ وجلّ، وكذلك بالليل مع غيره أقرب من خدعة النفس، فليعرض على قلبه ما وصفت لك.

قلت: فإن حضر مع قوم يبكون، ولم يأته البكاء، فوجد نفسه تجزع أن يكون قاسيا من بينهم، أيتكلف البكاء بالفكر والذكر؟

قال: ليعرض على قلبه أن لو خلا وسمع بكاءهم ورآهم، من حيث لا يرونه، هل كان جزعًا إن كان قاسيًا يراه الله، عزّ وجلّ على ذلك، وغيره يبكى من خشية الله عزّ وجلّ؟ وأن يكونوا أخوفَ لله، عزَّ وجلَّ منه، وهو يعرف من نفسه من الذنوب أكثر مما يعرف منهم؛ فليتكلَّف ذلك، وإن لم يجد من قلبه ذلك فلا يتكلَّف ذلك، حتى يأتيه مالا يملك لأنه إذا لم يجد من قلبه ذلك، لا آمن أن يكون قد جزعت نفسهُ أن يقولوا: ما أقساه، وأقلّ رقتَه، وأقل خوفه وحزنه! لأن النفس تنازع إلى أن يظهر منها الخوف ليكرم به، ألا ترى إلى قول لقمان، رحمة الله عليه: يا بنى لا تُرِ الناس أنك تخشى الله ليكرموك وقلبك فاجر.

قلت: فالصيحة تكون من العبد، أو النفَس العالى عند الذكر يسمعه العبد، أو عن فكرة منه تكون ذلك؟

قال: ذلك على ثلاثة أوجه:

أحدها: تكلف – لا عن خوف هائج – ابتغاء حمد من يسمعه أو يبلِّغهُ غيرهُ عنه؛ أو جزعًا – عند الذكر يسمعه – أن يقال: ما أقساه، وأقل رقة قلبه عند الذكر، أو يفجأه على ذنب وتقصير فى دين: كالمزاح أو الضحك، أو يظنّ أنه قد بلغهم عنه ذنب، أو نقص فى دينه فيتنفس أو يصيح تحزُّنًا، ليندرس ما كان منه، ولئلا ينقصه ذلك عندهم، إما ليشككهم فيما كان منه، إن كان يحتمل التشكيك، أو لئلا يضع أمرهُ على قلة الخوف لله، عزّ وجل، وقلَّة الورع، وقلَّة الحزن، وأنه منه لأجل خوف فى قلبه والحزن فإليه يرجع.

والوجه الثانى: أن يتفكَّر أو يتذكَر أو يسمع الذكر من غيره، فيحزن قلبه حزنًا لا يغلب على قلبه، فيتكلَّف الصياح والتنّفس بالزفرة، والأنين، استعظامًا لما يتفكر فيه، ولما يسمع، إذا رأى قلبه لا يرقّ كما ينبغى، فيصيح ويزفر ويئنّ: تحزنًا منه واستدعاء للحزن من قلبه، ثم يلحقه التصنّع فى وقت ما يبدو ذلك منه أن يستدلوا بذلك على أن قلبه خائف محزون. فإن نفاه معًا ولم يقبل الخطرة خلص ذلك منه، فإن قبلها بعد ما تقضى لم يحبط ذلك، وذلك نقص، إذا أحبّ قلبهُ حمد المخلوقين على طاعة ربّه، عزَّ وجلَّ؛ وإن قبل الخطرة مع الصيحة وزاد فيها حبط أجره فيها؛ وإن قبلها معها ولم يتزيد فيها خَشِيتُ عليه ألا يُقبَل منه.

والوجه الثالث: أن يهيج الصياح، والتنفّس، والزفير، أو الأنين، عن الفكر بالخوف، أو عن الاستماع للخوف، أو النظر للمخوف والحزن، كالنظر إلى الميِّت أو إلى القبور أو الشيء يعتبر به يدلّ على عقوبة الله، عزَّ وجل، أو معنى من معانى الآخرة يهيج ذلك منه عن غلبة من عقله، فذلك يهيج خالصًا لله، عزّ وجل، من خوف تحقيقه فى القلب. وقد يخطر العدو مع الهيجان بذلك، حين يظهر الصياح والتنفس، حبَّ محمدة المخلوقين، أو جزعًا من أن ينظروا إليه بالقسوة وقلة الرقة والخوف، فإن نفاها خلص ذلك إليه، وإن قبلها فقد تصنّع بذلك.

قلت: وكيف جعلته متصنّعا بذلك مرائيا، وقد ابتدأ فى الهيجان على غير كلفة؟

قال: إنه تصنّع به قبل أن ينقضى، وكذلك الصلاة وغيرها، يدخل فيه، ثُمَّ

يخطــر العدو بالدعاء إلى الرياء، فيقبل ذلك منه ويتصنّع به؛ وأعظم من ذلك الصياح والتنفس والتأوُّه والأنين يهيج عن الخوف؛ فإذا ظهر للعباد تصنَّع بذلك العبد فيزيد فيه، حتى يزيد فى مدّ صوته أو تحزينه، وكذلك تنفّســه أو تأوّهه وزفيره وأنينه، فذلــك الذى لا يختلف فيه أنه رياء؛ لأن ذلك التزيد هو كابتدائه تكلَّفه لطلب حمد المخلوقين، فــإن لم يقبل حتى يقضى صياحه وأنينه، ثم خطرت بقلبه خطرة لحب حمدهــم على ذلك فقبلها لم يحبط ذلك، لأنه قبل الخطرة بعد تقضى الصياح، إلا أن ذلك نقــص منه، وكذلك البكاء: يحلّ منه هذا المحلّ فــى جميع أموره: قد يتكلّفه تصنعا للعباد، وقد يتكلفه ليستدعى به البكاء، يريد الله، عزّ وجل، بذلك، ويخطر خاطــر الرياء مع ذلــك فيقبله، وقد يهيــج من الخوف مالا يملكــه، فيخطر خاطر الرياء مع ذلك فيقبله، ويزيد عليه من ترجيع النشــيج، أو تحزين الصوت بالبكاء، أو رفعــه؛ وقد يقبل الخطــرة، ويعتقد حب حمدهم على بكائه، ولا يتزّيد على ذلك شــيئا، وهو الذى يختلف فيــه كالصلاة: يدخل فيها فيبتدئ بهــا ثم يخطر خاطر الرياء فيقبله، وكذلك التعديد على نفسه: يحل هذا المحل.

قلت: فالسقوط؟

قال: ذلك قد يكون تكلّفا، وذلك فِعالُ الكاذبين: يسقط لغير خوف أضعفه فألقاه، أو ذهاب من عقله، وقد يكون لضعف غلب على البدن، فلم يتمالك أن يثبت جالسًــا أو قائمــا والعقل لم يذهب، وقد يلحقه فى ذلــك التصنع به ليحمد على ما ظهر منه مــن دلالة الخــوف، وقد يلحقه فى ذلك أعظم من التصنّع بما ظهر من ســقوطه: أنه تجزع نفســه أن يفطنوا أنه سقط لغير ذهاب عقله، فيحمله جزعها من ذلك أن يوهم أنه ذهب عقله، وهو صادق فى ســقوطه مع ذلك من الضعف، فجزعت نفسه أن يروه أنه ســقط من غير ذهاب عقل، فيظهر ذهاب العقل، فيخرج إلى التكلّف له لا لشدة الخوف تصنعًا ورياء، وقد يســقط من ذهاب العقل، فيفيق سريعا، فيخاف أن يظنّوا أنه ســقط من غير غلبة على عقله، ولو كان ســقط من غلبة على عقله لأبطأ فى سقوطه علــى الإفاقة، فيســقط لله عزّ وجلّ، لخوفه منه لا يملك ذلــك، ثم وجد العدوُّ موضعَ

فتنته فيدعوه إلى أن يُطَول المكث، لئلا يتوهَموا أنه ســقط من غير غلبة على عقله، ليعظم عندهم بطول مكثه فى ســقوطه، ليدل بذلــك على أن الخوف الغالب فى قلبه قوى وكذلك إذا ســقط لضعف فقوى ســريعا تجزع نفسه أن يظنّوا به أنه سقط من غير غلبــة، إذ لو كان من غلبة على عقله لما أفاق ســريعا؛ وقــد ينهض حين يُفيق، ولا يتمكث بعد الإفاقة، ثم يفيق ولا يظهر القوة سريعا ويخفيها إن تظهر منه، فيضعف صوتَــه ويُظهر الضعفَ فى بدنه، لئلا يظنّوا به أنه ســقط عــن غير غلبة على عقله؛ وكذلــك يســقط لذهاب عقله، ثم يفيــق فيظهر الضعف لئن يزيل ســوء الظن منهم، ليستدلوا بما يُظهر من الضعف بعد الإفاقة، أنه سقط من ذهاب عقله.



باب ما ينفى به التصنع للمخلوقين فى التصنع والحزن

قلت: فيم ينفى جميعَ ذلك فى الصياح والتنفس والسقوط؟

قــال: أما إذا دعته نفســه إلى أن يفعل ذلك تكلّفًــا للعباد، فليذكر اطلاع الله، عزّ وجــلّ، على بدنــه وعقله، وقلبه، بالمقت لــه إذ رآه متكلفًا لإظهــار الخوف، مع الأمــن، لله عزَّ وجلّ، إذا فعل ذلك يريــد العباد، ولا خوفَ فى قلبه، وذلك خلُقٌ من أخــلاق المنافقين: أن يتكلّف الطاعة لا يريــد الله عزَّ وجلّ بها، ولولا العباد ما فعل ذلــك، ويُظهِر أنه خائف من الله عزّ وجلّ، بالأمن لله عزَّ وجلّ لأن تكلفه ذلك وقصده لذلــك إلى العباد من الأمن لغضب الله، عزَّ وجلّ، ومقته، ولو كان تكلّفًا لله عزَّ وجلّ، أو مغلوبًــا علــى ذلك لما أهاج الخوفَ قلبه، فيذكر نظــر الله، عزَّ وجلَّ، إليه، وأنه لا يرضى إلا عن من فعل ذلك خوفًا منه؛ أو تكلّفًا ليستدعى به الخوف، وتعظيمًا لما يخاف منه، ثم يذكر أنه يســتبدل بما يرجو رضى الله: عزّ وجلَّ عنه به، التعرّضَ لمقتــه، مــن غير أن ينال ازدياد منفعة من العباد فى دين أو دنيا، ولا اجتلابَ حمد منهــم؛ ولعــل الله عزّ وجلّ أن يزيلَ حمــده من قلوبهم ويجعــل عقوبته فى قلوبهم ذمًّــا له؛ إذا بارز الله، عزَّ وجــّل بما يكره فى ضميره، فإذا خاف المقتَ وذكر الغبنَ والخســرانَ أن يستبدل بما كان بدؤه صدقا – يرجو الرضا من الله، عزَّ وجلّ، عنه به والأمــن من عذابه – بالتعرّض لســخطه وحرمان رضاه بذلك عنــه، فإن لم يكن هذا خاســرا مغبونا فلا خاسر أبدًا فى شــىء ولا مغبون، فإن ذكر هذا بعقل عن الله، عزّ وجــل، ولم يزد على ما تكلّفه لله عزَّ وجل، ولا على ما هاج منه، وهو لا يملكه، ولم يحــب حمدَهم على ذلك، ولم يتزيد فيه بتحزين، ولا يطولُ مكثُه فى ســقوطه، ولا إظهارُ ضعف إفاقته، وكذلك تنكيس الرأس والإظهارُ للانكســار فى مشــيته وصوته وصلاته، وعند الذكر؛ ولم يهج من القلب خوفٌ يكســره ينكس له رأسه وينكسر له بدنه، ويخشع له قلبه؛ ولم يتكلف حياء من نظر الله أو طلب السلامة أن لا ينظر إلى

مـــا لا يقرب إلى الله عزَّ وجلَّ، ولا يمزح ولا يبطر، ليذلل نفســـه بذلك لله عزّ وجلّ؛ وذلك فعال المنافقين.

كما جاء فى الحديث: «تعوذوا بالله من خشــوع النفاق»، قيل: وما خشوع النفاق؟ قال: أن يخشع البدنُ والقلبُ ليس بخاشع.

وكذلك إظهار الاستغفار والاستعاذة بالله عزَّ وجلَّ، من عذابه وغضبه.

وقال عمر رضي الله عنه: لا يزيد الخشوعُ على ما فى القلب.

قلت: فيمَ ينفى ذلك؟

قـــال: بذكر نظر الله، عزّ وجـــلّ، إليه، وخوف مقته، وقليـــل ما يرجع إليه من العباد، بل لا يرجع إليه منهم شيء يزداد به فى منفعة فى دين أو دنيا؛ فمن الذى تطيب نفســـه أن يتعـــرض لمقت الله عزّ وجلّ، ويحبطَ عملُه فـــى الآخرة لغير منفعة ينالها فى دين أو دنيا؟ ما يفعل هذا إلا كافر أو أحمق ذاهبُ العقل، أو فاجرٌ على الله متمردٌ لا يكترث بغضبه ولا بعقابه.

قلت: يعترض لى الخشوع حين أرى بعضَ الخلق، وأنسى ما الذى أهاجه ابتداءً.

قال: إنك قبل أن تخشـــع فى حال أخرى غير الخشوع فإذا رهقتك أبصارُ العباد، فإن أرادت نفســـك أن تغير من الحال التى كانت عليها إلى حال الخشـــوع، فانظر ما الـــذى ثـــار فى قلبك من الذكر لـــه؟ أعن اطلاع الله عزَّ وجلَّ، أو عـــن ذكر الآخرة، أو تصنُّعًا لهم لما رأوا ذلك؟ فإن كان الله عزّ وجلّ، فامضه، واحذر أن تركن إلى حمدهم بعد ما كان منك الخشوعُ على صدق، وإن تغيرت عن الحالة الأولى تصنُّعًا لاطلاعهم، فاستحى من الله، عزّ وجلّ، واحذر على ذلك مقته والفضيحة غدًا أن يُهتك سترك عند من كان يَظن بك الصدق والإخلاص.

ألـــم تســـمع إلى مـــا روَى وهب - أن أحـــد الثلاثة الذين حاجّـــوا أيوب عليه السلام قال: يا أيـــوب، أمـــا علمت أن العبد تضـــلَ عنه علانيتُه التى كان يخادع بها عن نفســـه، ويجزى بسريرته.

ومنه قول بعضهم: أعوذ بك أن يَرى الناسُ أنى أخشاك وأنت لى ماقت.

وكان من دعاء الحسن بن على بن أبى طالب، رضي الله عنه: اللهمّ إنى أعوذ بك أن تحسُن فى لامعة العيون علانيتى، وتقبحَ لك فيما أخلو سريرتى، أحافظ على رياء الناس من نفسى، وأضيع ما أنت مطلع عليه منى: أبدى للناس حسنَ أثرى، وأفضى إليك بأسوأ عملى، تقربًا إلى الناس بحسناتى، وفرارًا منهم إليك بسيئاتى، فيحل بى مقتك، ويجب علىّ غضبك؛ أعذنى من ذلك يا أرحم الراحمين.

واحذر المقت والفضيحة فى الآخرة، وسقوطَ الجاه عند الله عزّ وجلّ، وحرمانَ الإجابة عند الاستغاثة؛ لأن من تهاونَ لنظر الله، عزّ وجلّ إليه هان على الله، عزّ وجلّ.

ألم تسمع إلى ما يروى وهب بن منبه، رحمه الله: أن أحد الثلاثة النفر قال لأيوب: يا أيوب، ألم تعلم أن الذين حفظوا علانيتهم وأضاعوا سرائرَهم، فعند طلب الحاجات إلى الرحمن، عزّ وجلّ، تسود وجوه أولئك بالرد؟



باب ما قالوا فى علامة صدق الخاشع لله عزّ وجلّ إذا رمقته أبصار العباد

قلت: فما علامة الصادق فيما يُظهر من الخشوع والخوف إذا رمقته أبصار العباد؟

قال: إن الصادق قبل أن ترُهقه أبصارهم، لا يخلو من إحدى منزلتين: إما أن يكون خاشعًا أو غير خاشع، فعلامة صدقه فى ذلك: أن لو اطلع عليه جميع العباد لم يتغيّر عن حاله التى هو عليها: فينتقل من حاله التى لم يكن فيها خاشعًا إلى الخشوع، ولا يزداد فى خشوعه، ولا يسرّ باطلاعهم على خشوعه إن كان خاشعًا قبل أن ترهقه أبصارهم، من أجل اطلاعهم، إلا أن يحضره صدق من قلبه يشهد أن الله عزّ وجلّ قد علم ذلك من قلبه، يهيجه على ذكر الله عزَّ وجلَّ، أو ذكر الآخرة، أو تحرزًا منهم إن كانوا ممن يتحرّز منهم، فيخشع لئلا ينظر منهم إلى ما يلهيه، أو يخاف، إن لم يخشع، انقباضًا عنهم إن انبسطوا إليه وانبسط إليهم بما لا يسلم فى دينه أو بغضًا لهم لله عزَّ وجلَّ، إن كانوا يستحقون ذلك، ومع ذلك أن يجد من نفسه سخاءَ أنه لو هاج من قلبه هذا الذكر الذى هاج فيه من غير أن يروه لخشع، فذلك علامةُ الصادق فى خشوعه، وعلامة صدقه من قلبه، مع الحذر منه أن يتغيَّر قلبه، فيميل إلى التصنع لهم بعد الصدق، فالحذر من نفسه غالب على قلبه، فإذا كان كذلك كان منه الخشوع، وكأنه لا يطلع عليه إلا الله عزَّ وجلَّ، متقلبًا فى خشوعه، كأن ليس فى الأرض غيره إلا خطرات تخطر بضعف والقلب رادٌ لها بصدق قوى وإجلال لله عزَّ وجلَّ، وخوف منه.

فإذا كان كذلك لم يكن فى طاعة ولا مباح فيتغير ولا ينتقل إلا لاطلاع ربه، عزَّ وجلَّ وابتغاء مرضاته، والطلب لما عنده: من الثواب الجزيل، والعيش السليم، والنعيم المقيم.

* * *

باب الرجل يكون له صاحبان أحدهما غنى والآخر فقير فيكثر زيارة الغنى وبرّه دون الفقير كيف السلامة من ذلك له، ومن أين فساده؟

قلت: قد يكون لى صاحبان: أحدهما فقير والآخر غنى، فأجد نفسى تسارع إلى برّ الغنى وإيثاره بالزيارة والعيادة وغير ذلك.

قال: إن ذلك قد يصح وقد لا يصح فى الإرادة لله عزّ وجلّ، فأما الذى يصح: فإذا كان الغنى منهما أطوع لله عزّ وجلّ، وأتقى، أو كان أنفعهما لك فى دينك، أو تكون تجد قلبك معه أزيدَ وأسلمَ لك فى دينك، أو تستفيد منه علمًا تنتفع به فى دينك، فآثرته بالإتيان تريد الله عزّ وجل، بذلك، ولا تعتقد بذلك طلب دنياه، فهو أولى حينئذ أن تؤثره بالبر والإتيان، إلا أن تعلم من الفقير تجوعًا أو عريا فتبتدئ بمواساته حينئذ.

وكذلك أن يكون منك قريبَ المنزل، فتنشط إلى إتيانه من أجل قرب منزله، والله عزّ وجلّ، يعلم أن نفسك سخيةٌ أن لو كان الفقير يقرب منزله ما آثرته بالإتيان على الغنى، إذا كانا مستويين فى الطاعة والسلامة والمنفعة والقرب والقرابة، فإيثارك الغني للدنيا لا يُشك فيه، إلا أن تكون أنت عالمًا، والغنى يخاف ضعفُه ورجوعُه وفترتُه، وهو أضعف قلبًا من الفقير، فتتألفه بالبر، رجاء أن يقوى فى الدين، فإن آثرته بالبر لذلك، وأنت تريد الله عزّ وجلّ، بذلك، فهو أولى حينئذ بالبر والإتيان.

قلت: قد تحضرنى النية فى إتيان الغنى، ولا تعرض فى إتيان أخ فقير، ولا آمن خدعة نفسى فبمَ أعرف ذلك؟

قال: اعرض عليها بعض الفقراء، أن لو استوت أسبابه وأسباب هذا الغنى، أكنت تأتيه، فإن لم تسخُ نفسك بذلك، علمت أنها غيرُ صادقة.

قلت: فإن استوت أسباب الغنى والفقير، فأتيتهما جميعًا، أكنت تخاف على؟

قال: أما فى الذهاب فلا، ولكن أن تذكر العلم وتنشرَ الحكمةَ وتُظهرَ الخشوع أكثرَ مما يكون منك عند الفقير، فتفقّدْ ذلك، ثم دع فضل ما بينهما.

وقـد رُوى أن ابـن السـماك قال لجارية له: مـا لى إذا أتيتُ بغـدادَ تفتحت لى الحكمة؟ قالت له جاريته يُشحِذ لسانك الطمعُ وصدقتْ. إن العبد يُكثر الكلام بالخير عنـد الغنىّ ما لم يتكلم بـه عند الفقير، يهيجه الطمعُ على ذلك، أو تعظيمهُ للدنيا، وكذلك يُظهر الخشوعَ وغيرَه من الطاعات.

هذا آخر كتاب الرياء، والحمد لله رب العالمين

* * *

كتاب الإخوان ومَعرفة النفس

باب فى العبد يعزم على التوبة ثم يرجع، وما الذى يقويه ويعينه على التقوى ومخالفة الهوى والشهوة؟

قلت: قد تسخو نفسى بالرعاية لحقوق الله، عزَّ وجلَّ، وترك الرياء بالطاعة لعباد الله، عزَّ وجلَّ، وأعزم على ذلك، ثم لم ألبث أن أزول عن ذلك حتى أضيِّع بعض الحقوق، وأتصنَّع ببعض الطاعة. فمن أين أوتيت؟

قال: خوفك ضعيف، وحذرُك من الله عزَّ وجلَّ قليل.

قلت: فكيف لى بقوة الخوف وشدَّة الحذر؟ قال: قد أجبتك عن ذلك بإدمان الفكر بالتخويف لنفسك.

قلت: قد خوّفتُ نفسى كما أمرتنى، حتى سخت بالعزم، ورفضت الإصرار على المعاصى والرياء على الطاعة، ثم لم تلبث أن زلَّتْ ورجعتْ، فراجعتُ التوبة والعزم، ثم زلَّتْ، ثم راجعتُ التوبة والعزم، ثم راجعتُ الذنب والتصنّعَ فى بعض، ووفيتُ فى بعض.

قال: إنك قريب العهد بالجهالة والزلل، طويلُ العادة والألفة للمعاصى، قليل العناية للمراقبة والصدق؛ فهواك قوى، وشهوتك هائجة، لشدّة إلفِ نفسِك اللذات ومباشرة الشهوات، فمن ثمَّ أسرعْتَ الرجوع ولم تحقِّق الوفاء بالعزم فى حقوق الله عزَّ وجلَّ، حتى ضيَّعت بعضها وتصنِّعت ببعض الطاعة.

قلت: فكيف لى بموت شهواتى، وضعف هواى، وقوة خوفى، وشدة حذرى؟

قال: الزم الفكرَ فيما سلف من الذنوب وخوف ما وجبَ عليك من الله، عزّ وجلّ بها، والفكرَ فى البعث والسؤال، وشدة العذاب، وحرمان الثواب؛ فإنك لذلك مستوجبٌ، ومراجعة التوبة ومراجعة العزم، والحذرَ فيما تستقبل، ومنعَ النفس لذتها فيما يكرهُ ربُّها، عزّ وجلّ؛ فإن زلت رجعت سريعًا، وعاودت العزم والتوبة؛ فإذا أدمنت الفكر بالتخويف لنفسك، قوىَ خوفُك، وإذا أدمنت الردَّ على نفسك، والعصيان لها، وتركَ استعمال شهواتها انقطعت النفسُ على عاداتها ويئست من أن

تعطيها لذاتها وماتت شهواتها إذا لم تستعمل، وما استعملت منها عاقبته بالخوف والحــزن؛ فحينئذ تقوى وتســتقيمُ على الصــدق، وتعلو فى المراقبــة لله عزّ وجلّ، والإخلاص له.

قلت: هذا قد يطول بى، وقد يســرع؛ فما الذى أســتعين بــه على ضعفى مادمت ضعيفًا، حتى أقوى بعد إدمانى على الفكر ومجاهدة نفسى كما وصفت؟

قال: يقوى ضعفك وتقوى على نفسك بخَصلتين:

إحداهما: قطعُ كل سبب يكون عنه زوالك وفتنتك، إلا سببًا يجب عليك الاشتغال به والإتيانُ به أو إتيانه أو سببًا هو عون لك على طاعتك لربك، عزَّ وجلَّ.

والخصلــة الثانية: قلة المكث بعد الزلل، والمســارعة إلى الإقلاع قبل أن تألف النفس المعصية، ويتمكن فى قلبك حلاوةُ الشهوة.

قلت: والأسباب التى يكون عنها الخطأ والزلل، مثلُ أى شىء هو من الأسباب؟.

قال: كالرجل يشكو حبَّ النظر إلى ما لا يحل، وهو يجلس على الطريق يتحدث، أو يســتريح إلى ذلــك، ويكثر لقاء الإخــوان، فكلما جلس علــى الطريق وهو ينوى ألا ينظر فجأهُ ما يُهيج شــهوته على النظر، فتغلبه نفســه فينظر، ثم يرجع فيندم ويتــوب، ثم يعــاود الجلوسَ، فيصيبه مثلُ ذلك، وإذا قطــع الجلوس ولزم منزله أو مسجده سقط عنه السببُ الذى كان يفتنه، وصار فى تلك الخصلة مع ضعفه أقوى من القوى الذى يعرض نفسه للفتنة بالجلوس، لأن الضعيف إذا قطع السبب الذى يُؤْتى من قِبَله صار أقوى من القوىِّ الذى يتعرض للســبب الذى يفتنه؛ وكذلك الخروج فى الحوائج التى لا تجب عليه فتركُها أقطع عنه لسبب فتنته.

قلت: فإن كانت حاجة فيها بر وطاعة؟

قال: إن كانت واجبة فليخرج لها، ولا يعصى ربَّه، عزّ وجلّ، بشــك: لا يدرى، أيكــون أم لا يكــون؛ لأن تركه للذهاب معصية، والنظر منه لــم يكن بعدُ ولا يدرى أيكــون أم لا يكون، بل إن ذهب، والله عزَّ وجلٍّ، يعلم منه أنه لو كان الذهاب لراحة نفسه، أو حاجة له فيها لذّة لما ذهب، إبقاءً على دينه، لئلا ينظر إلى ما كره ربُّه، عــزّ وجلّ، ولولا أداء واجبِ حقِّ الله، عزّ وجــل، ما ذهب، فإذا علم الله، عزّ وجلّ،

منه الصدق فى ذلك: من خوفه من النظر كراهةَ أن يُسخط الله عزّ وجلّ، فذهب لله عزّ وجلّ، ولولاه ما ذهب، وتوكَّل على الله عزّ وجلّ، فإن الله يعصمه إذا علم أنه لا يذهب من أجل راحة نفسه، فإذا ذهب على ذلك، كان الله عزّ وجلّ، أكرمَ من أن يخذله، فإن كانت حاجة للدنيا لا غناء به عنها من الغذاء له، أو لعياله فهو يقوم هذا المقام، إذا علم الله، عزّ وجلّ، منه أنه لو كان يذهب لِتكثر، أو لرياء أو لافتخار، ما ذهب ولآثر الترك، لئلا يتعرَّض لما يُسخط ربَّه، عزَّ وجلَّ، ولولا طلب العون على طاعة ربِّه، عزَّ وجلَّ، والعذرُ فى عياله ونفسِه، ما ذهب متوكلاً على ربِّه، عزَّ وجلّ، إنه لا يخذله، إذا علم أنه لم يذهب للذَّة نفسه، رجوتُ ألا يخذله الله عزَّ وجلَّ، بل لا يخذله ويعينُه ويعصمه، إن شاء الله؛ فإن كان ذهابه لحاجة الدنيا، فله عنها غناء، وهو يعلم أنه لا يسلم، لما جرب فى نفسه، فترك ذلك أولى به، حتى يقوى، ولستُ آمره بذلك دهره كله، إنما آمره تداويًا لذلك قليلاً، حتى يقوى؛ وكذلك، إن كان يشكو لسانه: أن يسبقه إلى الغيبة والمزاح بما لا يحلّ، والاستهزاء لغيره؛ فإذا أنعم الرويّة من أى وجه يؤْتى، ومن أين أكثرُ ما يؤتى: من مجالسة الإخوان وغيرهم، وتركَ مجالستَهم حتى يلحقه فرضٌ واجب لا يؤدّيه إلا بالكينونة معهم، أو معاشٌ لا غنى به عنه، فيجالسهم حينئذ لإقامة الواجب، أو لطلب الغذاء، لا لراحة نفسه وشهوتها متوكّلا فى ذلك على ربِّه أن يعصمه، إذ علم أنه تارك للمجالسة، للذَّة نفسه وشهوتها ولولا أداء واجب له، أو طلب ما يعينه على أداء واجب حقَّه، لآثر الله، عزَّ وجلَّ بالترك خوفًا أن يتكلَّم بما يُسخطُ ربَّه، عزَّ وجلَّ به، عصمه الله، عزَّ وجلَّ، وأعانه إن شاء الله.

وأما إذا علم أنه لا يسلم معهم، ثم جالسهم بعد علم وتجربة من نفسه، أنهم يخرجونه بحديثهم ومجاورتهم إلى الكلام بما يكره مولاه، ثم ذهب أو جلس لغير واجب، ولا طلب معاش لا غنى به عنه، وهو يعلم ذلك، فقد أعطى بيده إلى التهلكة على عمد منه متهاونًا بأمر الله عزّ وجلّ.

* * *

باب الرجل يخرج فى الحاجة أو يجالس بعض إخوانه ممن يدَّعى أخوتهم فى الله، عزَّ وجلَّ وهو يعلم أنه لا يسلم له دينه معهم

قلت: أرأيت إن ذهب، وهو عازم ألا يتكلّم بما يكره الله، عزَّ وجلَّ، وقد جرَّب نفسَه وجرَّبهم، فعلم أنه لا يسلم معهم؟

قال: فإذا عزم على ترك الكلام فيما يَكرهُ الله، عزَّ وجلَّ، وقد جالسهم، وهو عازم من قبل، كعزمه هذا المستقبل، فلم يسلم، فقد تعرّض للفتنة على علم وتجربة، ويستحقّ من الله، عزَّ وجلَّ، ألا يَعصمه، وقد تعرَّض للهلكة بعد علم وتجربة، ويستحقّ من الله، عزّ وجلّ، ذلك، وأعطى بيده بعد التجربة من نفسه لقلّة السلامة، وإذا استقصى ذلك من نفسه، وقطع مجالستَهم، حتى يجب عليه حقُّ الله، عزَّ وجلَّ، أو معاشٌ لا غناء به عنه، علم الله، عزَّ وجلَّ، أنه لولاهُ ما جالسهم وكذلك زيارتُهم ما زارهم كان الله أكرم من أن يخذله، وقد ترك مجالستهم للذة نفسه وراحتها، ولولا ربّه، عزَّ وجلَّ، لم يجالسهم ولم يأتهم، ولكن لما وجب عليه من حقّه لم يُسلمه الله، عزَّ وجلَّ، إلى الهلكة، وقد آثر الله، عزَّ وجلَّ على هوى نفسه.

قلت: فإن كانت مجالستهم على ذكر وخير، وقد يجرى بين ذلك من الكلام ما يَكرهُ الله، عزَّ وجلَّ؟

قال: يترك مجالستهم وإتيانَهم، إذا جرّب نفسه أنه لا يسلم معهم؛ لأن يقوم التطوع بالمعصية.

قلت: إنهم إخوان فى الله، عزَّ وجلَّ.

قال: هذا اسم قد يستعيره الكاذبُ الدَّعوى على غير حقيقة. إن أدنى ما يستحق الأخوةَ فى الله، عزَّ وجلَّ، بل المحبَّةَ، فإنها دونها: من تسَلمُ معه دون أن تغتمّ معه، ومن لا تسلُم معه فهو عدو لك فى دينك، وإن سميته صديقًا وصاحبًا وأخًا

فــى الله، عزَّ وجــلَّ، فكيــف يكون صاحبًــا وأخًا فــى الله، عزَّ وجلَّ، مــن تتعرَّض بمجالســته ومحادثته لغضب الله، عزَّ وجلَّ؟! لأنك لا تسـلم معه أن تتكلم بما يَكرهُ الله، عزَّ وجلَّ، وقد سمعتَ حديث بلال بن الحارث، عن النبى ﷺ «إن الرجل ليتكلم بالكلمة، ما يرى أنها تبلغ من سـخطِ الله ما بلغت، فيكتب الله بها عليه سخطه إلى يوم يلقاه».

فمــن أعدى لك ممــن يُعرِّضك بمحادثته لأن تتكلم بــكلام يغضب الله، عزَّ وجلَّ، عليك منه.

وحديــث بهز بــن حكيم، عن أبيه عن جدّه، عن النبى ﷺ: أنه قال: «ويل للذى يحدث، فيكذب، ليضحك به القوم، ويل له، ويل له».

وحديــثَ قيس بن أبــى حازم، عن ابن مسـعود: إن الرجل ليتكلـم بالكلمة فى الرفاهيــة، قال: يعنى فى المجلس، ليضحك به القوم، فتُرديه بعد ما بين السـماء والأرض، أى يهوى بها فى النار، فمن أعدى لك ممن كان سببُ هذا منه، وبه.

وكذلــك إن كان لا يرضــى منك إلا بالتصنّع، ولا تمتنع نفســك من ذلك إذا كان لا يرضى منك إلا بتصنّع، وكذلك أن تغضب لغضبه وتصارم من صارم، جَارَ أو عَدَلَ فى صرمه وغضبه، وهذا يكون فى الفرط، ولكن المحادثة أكثر ذلك. فهذا عدو لك لا أخ لك فى الله عزَّ وجلَّ.

ألم تسـمع إلــى حديث محمد بن النضــر الحارثى: «إن الله عزّ وجــلّ أوحى إلى موسى عليه السلام يا موســى، كن يقظانًا مرتادًا لنفسك أخدانًا، فكل خدن لا يواتيك على مسرّتى، فلا تصحبه، فإنه لك عدو، وهو يقسِّى عليك قلبَك»، فمن كان هكذا فهو لك عدو، وإن سـميته أخا فى الله، وصاحبًا، فوضعتَ عليه اسـمًا لا يستحقه، ويستحقُّ ضده، وهى العداوةُ. وكيف يكون أخًا فى الله، عزّ وجلّ، أو صاحبًا فى الله، عزّ وجلّ، من يُعْصَى الله، عزّ وجلّ، به ومن أجله؟! فمن أشدّ لك ضررًا فى دينك ممن كان سبب معصيتك به!.

ألم تسمع إلى حديث أبى موسى، عن النبى ﷺ : «مثل صاحب السوء: كمثل صاحب الكير، يعنى الحداد: إن لم يحرقك بشرره يعبقْ بك من ريحه». وكذلك هو كما قال: إن لم تعصِ الله، عزَّ وجلَّ، معه لم تَعدم معه قسوةَ قلبك ولهَوه واشتغالَه، فليس من كان لك هكذا بأخ، ولكن هو لك عدو، وهو أضرّ عليك فى دينك ممن تعادى.

وإنما الناس أربعة رجال: رجل لا تعرفه، أو تعرفه ولا تصاحبه، ورجل مبتدع، ورجل فاسق، ورجل عندك مستور، وأنت له مصاحب. فالمبتدع قلبك منه نافر، والفاسق كذلك، ولو دعواك إلى الحقّ لم تمل نفسك إليهما، فكيف تخوض معهما فيما لا يعنيك؛ ومن لا تصاحبه ولا تعرفه فلست تحادثه، فلا تؤانسه، فهؤلاء كلهم لا تغتش بهم ولا يستريح قلبك إليهم فتغفل بهم حتى تتكلم بما يكره ربك عزّ وجلّ وإنما يؤتى من الصاحب الذى هو شكلك ومثلك وأنيسك فيستريح قلبك إليه ويغفل معه حتى تعصى الله عزّ وجلّ، وأنت غافل لا تذكر الله، عزَّ وجلَّ، أو تذكره ولا تبالى لغلبة الهوى فيه وفى محادثته، وهو من مكائد إبليس وحبائله: يخيِّلك به حتى يوقعك فى حبائله، لأنه شكلك وأنيسك، ومثلك وهو أرفق من الصياد الرفيق.

ألا ترى أن الصياد لا يحتال للغربان، فيصنع شباكا، ليصيدها به من العصافير، ولا يحتال للعصافير بالغربان، فإنما يحتال فينصب لكل طير من صنفه وشكله، لأن الشكل بالشكل يألف. فعليه يقع، وبه يُصطاد؛ ألم تسمع إلى كتاب أبى الدرداء إلى سلمان، رحمة الله عليهما:

أما بعد، فإن يكن البدن من البدن بعيدًا، فإن الروح من الروح قريب؛ وطير السماء على شكله من الأرض يقع.

وقد صدق، رحمه الله؛ قد رأينا ذلك: فالصياد يحتال بالشكل للشكل من الطير؛ وكذلك عدوك: إبليس، لما علم أنك نافر من أهل البدع، ومن الفساق، ومن مؤانسة العوام، حرَّك قلبك بالدعاء إلى لقى الأشكال والإلف بهم، وحبِّ محادثتهم، فلما التقيتما على الحب والمؤانسة زال عن قلبك الحذر منه، كما يحذر من المبتدع والفاسق، وأنس قلبك به، واستراح إليه، فركن، وَلها بِقُربه، فزين لك من القول ما يُزيلك به، حتى تشاركه فيه.

ثم الأصحاب عنده مختلفون، فإن علم إبليس أنك حذر خائف فى كثير من أحوالك لم يبدأ صاحِبَك بالتزين له بالغيبة والكذب، إن علم أنك من ذلك نافر، وله مجانب، ولكن يدعكما، حتى إذا ذكرتما الله، عزَّ وجلَّ، واستأنسْت قلوُبكما زين لكما فُضول الكلام والراحةَ إلى الدنيا، فإذا خُضتما فى ذلك زين لكما الغيبةَ والكذبَ.

فإن كنتما من الخائفين فى كثير من أمور كما أجرى الغيبة من قبل الغضب لله، عزَّ وجلَّ أو التعجب والإنكار أو التوجع لمن تغتابانه.

وإن كنتما لا تقومان فى الخوف ذلك المقام، أجرى بينكما الغيبة من قِبل الغضب والغيظ والمكافأة لمن ذكر كما أو ذكر أحدكما والآخر راض بذلك، أو الراحةِ إلى ذكر عيوب الناس.

وكذلك الكذبُ والاستهزاء، قد يزين لكما ذلك قبل أن يجرى بينكما شىء من ذكر الله، عزَّ وجلَّ على قدر ما عرف من ضعفكما.

وقد يُريد العدوُّ العبدَ على ما يَكره الله، عزَّ وجلَّ، فيأبى عليه، ولا تطيب نفسه أن يتكلم مع العوام بالخير دون الشر، فكيف بالشر؟ فإذا عصاه زين له لقاء من يرجو أن يطيعه به، فإذا لقيه زين لأحدهما الكلام حتى يفاتحه الآخر، ثم يزين له الكلمةَ بعد الكلمة، فلعله يكون عامَّة نهاره أو بعضه ساكتًا قد سلم، أو متكلمًا فيما ينفعه من الذكر أو طلب معاشه بما يحلُّ له، حتى يلقى من يزعم أنه أخوه فى الله، عزَّ وجلَّ. فإذا لقيه جرى بينهما من الكلام ما لعلهما لا يفترقان، حتى يلعنا جميعًا.

فمن ثم قال عمر ﵁: واحذر صديقك إلا الأمين من الأقوام ولا أمينَ إلا من خشى الله، عزَّ وجلَّ، إذا غفلت نبَّهك، فإذا لقيته ازددت سلامة، فإن كنت فى لغو صرفك إلى ذكر، وإن كنت متكلمًا بما يكره الله، عزّ وجلّ، نهاك عن ذلك ونبهك له، فإذا نبهك لما تعلم أنه لا يحلّ لك ندمتَ عليه وتبت منه، وما لم ترَ أنه مما يكره الله، عزّ وجلّ، لما أنت به جاهل، عرفته واستفدت منه علم ما لم تكن تعلم من ذنوبك، فتحذرها فيما يستقبل. وكذلك قال الشعبى: نصف عقلك مع أخيك، وصدق رحمه الله، لأنه إذا نبه عقلك بما كنت عنه غافلا كنت كأنّ عقلك كان معه فردّه عليك، وكأنّ عقلك كله معه فرده عليك فى الوقت الواحد، فأما فى جميع أحوالكما فكان نصف عقلك

معــه، لأنك قد تفطن لما يغفل أخوك عنه فتنبهــه، وتغفل أنت عنه فينبهك، فأنت تعبد الله، عزّ وجلّ، بعقلين إذا اجتمعا، وتعرف عيوب نفســك بعقلك وعقل أخيك، فمــن لم يخف الله، عزّ وجــلّ، من الأصحاب، وإن كان مصلّيــا، أو مدمنا للصيام، أو غازيًا أو حاجًّا فهو عليك وبال؛ لأن صلاته، وصيامه، وغزوه، وحجه، وكثرة ذكره، وزكاتــه له، وخوضك معه وخوضه معك، مما يكره الله، عزّ وجلّ، عليك وبالٌ. وإنما مثله: كمثل صاحب لك غنى موســر، وأنت فقير محتاج، فكلما أتاك أكل طعامك ولمُ يواســك بماله، فماله له وضرره عليك، لأكله طعامَك فكذا هذا: له صلاته، وصيامه، وغزوه، وحجه؛ ووباله – بما يخرجك إليه من الخوض – عليك، فإن كنت قد سلمت قبــل أن تلقاه أخرجك إلى العطب فى دينك عند لقائه؛ وإن كنت فى خير اســتبدلت به شــرًّا عند لقائه؛ ولعلك أيضًا تبدأه قبل أن يبدأك بالخوض فيما لا يحل لك، لأنه موضع راحة قلبك، وأنس نفسك؛ أو لعلكما تفيضان فى ذكر الله، عزّ وجلّ، وطاعته، أو تعاونــان على بعضها على قدر قوتكما؛ وقــد يطمع العدو فيكما، ثم لا تفترقان إلا عمــا كره الله، عزّ وجلّ، من الكلام، فلا يقوم ما تعاونتما عليه من البر تعاونتما عليه من الشر؛ لأنكما ضيعتما فرضًا، وتعاونتما على نافلة، وذلك هو الخسران المبين.

فكــم من صاحب، قد عصيتَ الله عزّ وجلّ، معــه، وتصنَّعت له، قد مات وخذلك بتوحــده فى القبر عنك، وبقــى ما عصيت الله، عزّ وجلّ، معه مكتوبًا عليك. والكلام فى الأصحاب يطول، وليس هذا بموضعه.

وســأصف لك إن شــاء الله، عزّ وجلّ صحبتهــم فى غير هذا، وإنمــا أردت بهذا لأنبهــك لترك الأســباب التى ينقص بهــا عزمك، ويقلّ بها صبــرك على الوفاء لله، عــزّ وجــلّ، بالتوبة، إذا كنت ضعيفًا، وعرضتْ لك الأســباب المزيلة لك المفتننة لم تلبث معها أن تزول، فإن قطعتها قويت على نفسك، لأن القويَّ إذا تعرض للأسباب المفتننة كان أضعف من الضعيف إذ يتحرز من الأسباب المفتننة، والضعيف أقوى منه فى الترك لما كره الله، عزّ وجلّ، إذا زالت منه الأسباب المزيلة به.

* * *

بـاب مـا يستعـان بـه علـى ترك لـقـاء الإخـوان الذين يتخوف من لقائهم قلة السلامة فى الدين

قلت: فبمّ أستعين على ترك الأصحاب؟ فإنك لم تذكر شيئًا أعظم على القلب منه فتنة ولا أغلب فى الراحة.

قال: أن تكون معنيًّا بدينك، مشفقًا على بدنك من النار، فإذا كنت كذلك فتذكر وتفكَّر، فأحسن الفكر، وأنعم الروية بالبحث والفكُّر، حتى تعلم كنه ما ينقصك لقاؤهم فى دينك، فإن أنت نظرت فى ذلك بفراغ قلب، مع الإشفاق على بدنك من النار، وعلى دينك من النقصان، فعرفت كنه ذلك من كلام يحصى عليك، لا تأمن فيه غضب الله عزّ وجلّ، فلو عرفت أنك لا يكون منك من الكلام عند لقائك للأصحاب إلا كلمة مما يكره ربك، عزّ وجلّ، ثم أشفقت على نفسك، ونظرت إليه وإليك بعين اليقين، وأنت فارّ منه فى القيامة، مشغول عنه بما أنت فيه من الخطر العظيم، وقد تحملت أوزارًا كثيرة لم تصبها إلا بصحبته، لم يكن شىء أبغض إليك من لقائه؛ وذلك إذا كنت مشفقًا خائفًا من الله، عزّ وجلّ؛ ولذلك مثل بيّن: أن لو كنتَ كلما لقيتَ إخوانكَ وأصحابك أخذوا من لحيتك شعرة، أو من ثوبك سلكًا، لقلّ لقاؤك لهم ولأبغضتهم وأبغضت لقاءهم، لأنك تعلم أنه إن دام ذلك ذهبت لحيتك، وصرت مشوهًا، ينظر إليك العباد بالشَّين والقبح، وكذلك تعرى من ثيابك سريعًا: فكذلك من كان مشفقًا على نفسه وعلى دينه، ثم عرف كُنْه ما ينقص بلقائهم فى دينه أبغض لقاءهم، إلا لقاء الذين يريدونه فى دينه ورعا وتحرزًا، فأولئك الإخوان فى الله عز وجل، والاسم بالأخوة لهم حق وصدق، والاسم لغيرهم كذب وزور.

قلت: أرأيت إن عزمتُ على ترك كل من لا أسلم معه فى دينى، فلم تصبر نفسى وجاشت على لقائه؟ قال: إن سخت نفسك بتركه، ثم تحرَّزت ممن لا تأمن منه، وتوقيت حتى يأتى عليك بعض النهار وأنت صامت عما كره ربك، عزّ وجلّ، قد فرح قلبك بالسلامة، ازددت زهدًا فى لقائه، ولم يكن شىء أبغضَ إليك من لقائه ورؤيته،

إذا وجدت حلاوة السـلامة ورجـوت رضا الله، عزّ وجلّ، بها عنك، فإذا أحسست بمـن تخاف أن يزيلك عنها ثقل عليك لقاؤه، فإن اسـتعملت التحرز إذا انفردت من الأصحاب حتى تظفر بالسلامة، ويجد قلبُك حلاوتها، أبغضت لقاء من يزيلك عنها، لأن المريد الساهي راحته في الكلام، وغمه في السكوت، وذلك إذا كان الأغلب على قلبـه حبَّ راحة المحادثة للناس، ولم يكن طلبُ السـلامة أغلـبَ على قلبه، فَغَمُّه حينئذ في السـكوت، ولذته وراحته في الكلام، فإذا اهتم بالسلامة وغلب على قلبه طلبتُها والاهتمامُ بها، ثم عمل فيها بعض نهاره حتى يسلم، ثقل عليه الحديث مع الأصحاب والإخوان إذا عرف أن في محادثتهم زواله عما قد من الله، عزّ وجلّ، عليه به من السلامة: فإن رأى بعضَهم، فأفلتت منه كلمة مما يكره الله، عزَّ وجل، ضاقت عليـه الأرض برحبها، إذ كان قبل أن يلقاهم سـليم القلـب والبدن، يرجو رضا الله، عزّ وجلّ، مما صمت عنه مما يكره الله، عزّ وجلّ، خوفًا منه، ثم تكلم بما يخاف أن يكون قد سـخط الله، عزّ وجلّ، منه عليه، فتضيق عليه الأرض، ويلزم قلبه الغم، إذ زال عن السلامة إلى العطب، فبينما هو يسكت عن كلمة من محادثتهم، فتكاد تضيق عليه الأرض برحبها، إذ صار ذلك إذا تكلم بالكلمة التي كان يغتم السـكوت عنها؛ وهذا ميراثُ الوَرِعِ، وعادةُ التقى ومعونة الله عزّ وجلّ، ونصرةُ للمريدين، إذا كابدوا له أنفسهم، وجاهَدوا له شهواتهم وأهواءهم.

قلت: فإذا عزمت على ترك مؤانسـتهم، لم أُعرَ من لقائهم، لمعاش في سوق، أو اجتماع في حلقة علم، أو جماعة في مسـجد جامـع، أو غيره، أو جنازة، أو حاجة تعرض لأحدهم إلي، أو تعرض لي إليه، أو يأتيني زائرًا، أو أطمع في أن يقبل مني فيقطع من يَصْحب ويعزم على مثل ما عزمت عليه.

قال: إنك إذا عزمت على ترك مؤانسته، وتفردت بنفسك عنه، ثم لقيك فرآك نافرًا منه، مشمئزا من حديثه، استحى، وتحرز أن يؤانسك بما لا تحب، وزال عن قلبك السـهو والغفلة به إذا ألزمت قلبك حذرَه، فإذا عرف ذلك منك، أمسك نفسه عنك، فإذ لقيته بغير هوى وشهوة محادثته وإنما تلقاه لبعض هذه الأسباب أو لما يشبهها ثـم ألزمـت الحذر قلبك منه لعلمك أن العدو يصطادك به، وإن تكلم بشـر أو بفضول

قلت لنفسك: ما أعرفَنى بمن[1] دسه على ليزيلنى عن طاعة الله، عزّ وجلّ فاتخذته عبرة، فإن كان ممن يحتمل العظة نهيته فى رفق، ونبهته لما يقول. فلعلك، أيضًا تنفعه، فإن كان ممن يحتمل ذلك أو هو ممن يجادلك إذا نهيته، حتى يخرجك إلى نقص فى دينك، كرهت ما قال، وتحرزت إلا أن يقول محرمًا، فتنهاه برفق، ولا تجادله إذا أراد ذلك منك، إلا أن يكون مريدًا لطلب البيان فتبين له إن كنت تحسن ذلك، وإلا فاسكت عنه، فإن أخذ فى الخوض، ولم تقوّ على نهيه، ولم يمكن القيام عنه، فإن قدرت فاذكر الآخرة لعلك تصرفه عن ذلك فيكون لك أجرك وأجره.

كما يروى عن إبراهيم التيمى أنه قال: إن الرجل ليأتى القوم وهم يخوضون فى الباطل، فيصرفهم إلى الذكر، فيكون له أجره وأجرهم.

وإن بدأك بالخير قلت فى نفسك: هذا خير، وما أدرى ما يكون بعده؟ فأنت حَذِر وإن بدأك بذكر الله، عزّ وجلّ، لطول ما جربت من الأصحاب ومن نفسك فإذا كنت حذرًا كنت متحرّزا، وإذا كنت متحرزًا فجرى فى عقب الذكر خوضٌ فيما لا يعنيكما، فطنت له بالحذر اللازم لقلبك، فلم تخض معه، وإن لم يجر بينكما شىء كان حذرك زيادة فى خوفك لله، عزّ وجلّ، وعملك عادتك لنفسك، فمنعك أن تزل فى وقت آخر يجرى أوله الذكر، ثم يجرى عقيب الذكر، أو فى خلاله، ما لا يعنيك، أو ما هو معصية لربّك، عزّ وجلّ، وكذلك فى أهل سوقك: تكلمهم فى معاشك أو غير ذلك، وقلبك حَذِر نافرٌ منهم؛ وكذلك إذا زارك أحد منهم أو أتيته لحاجة، أو أتاك لحاجة، أطلت معه الصمت وتركت معه الكلام، حتى يجرى ما هو لله، عزّ وجلّ، رضى، فإذا أفضت معه فى ذلك لم يزايل قلبك الحذر، لطول ما جرّبت من نفسك، وإما أن تأتيه لتعظه، فإنه لم يبان لك ذلك بعد ما تشكو من ضعفك أنت، كمن يتعلم السباحة، فكيف يخرج الغرقى من يتعلم السباحة، فاشتغِلْ بنفسك، إلا أن تبتلى بلقائه فيجب عليك حق تقوم به لله، فتكون فى سكوتك تخاف، حينئذ عليه، المقتَ من الله عزّ وجلّ، إنْ سكت عنه، فتأمره وتنهاه وتنبهه، إن قبل، وإلا صمتَ عنه ولم تجادله؛ وكذلك بعض القرابات ممن تزورهم لله، عزّ وجلّ، ويزورونك،

---

(١) يريد: الشيطان.

فلا تأتهم لراحة نفسك، واحذر إن كنت قد جرَّبت نفسك معهم بالخوض فيما يكره الله، عـزّ وجـلّ وكذلك من معك من فى منزلك: لا تشـك به وإلْفُكَ له يجعلك تسـهو وتغفـل فتحادثهم بما لا يحل لك، فكن منهم حذِرًا، وهذه أصعب الأسـباب عليك، إذا كنـت لا تقدر أن تجانبهم. ولكن احذر واذكـر ما وصف ربك عزّ وجلّ، عن أهل الجنة إذ قالوا، حيث اسـتقروا ورأوا عاقبة الإشفاق والوجل فقالوا: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِىٓ أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾﴾ [سورة الطور] ووصف عدوه من أهل النار، فقال جل من قائل: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ فِىٓ أَهْلِهِۦ مَسْرُورًا ﴿١٣﴾﴾ [سورة الانشقاق]، فكن منهم مشفقًا حذرًا، واحذر أن يفتنوك عن دينك، وهم أصعب عليك فى المؤانسـة وفى الانكسـار عليهم، فاحذرهم وأدب من وجب عليه الحق منهم بالنهى عن الخوض فيما يكره الله، عزّ وجلّ، حتى تقـوم بأمر الله، عزّ وجلّ، فيهـم إذ أمرك بأدبهم خاصة فقال: ﴿قُوٓاْ أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [سورة التحريم: آية ٦].

قال على رضي الله عنه: أدبوهم وعَلِمُوهم.

قـال مجاهـد: أوصوهم بتقوى الله، عزّ وجـلّ. وقال قتادة: مروهـم بطاعة الله، وانهوهم عن معصية الله، عزّ وجلّ. وقال الضحاك: وأهليكم فليقوا أنفسـهم، ويكون لـك مثـل أجورهم، ويعرفـوا مذهبك، ويمسـكوا عما يفتنك، حين تسـهو معهم، فتخـوض معهم، فتفرغ حينئـذ من الخوض فى الباطل، فترجـع إلى الله عزّ وجلّ، بالتوبة. ألا ترى ما مدح الله عزّ وجلّ، به إسماعيل عليه السلام فى قوله: ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُۥ بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱلزَّكَوٰةِ﴾ [سورة مريم: آية ٥٥].

وقال الله، عزّ وجلّ، لنبيه ﷺ: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِٱلصَّلَوٰةِ﴾ [سورة طه: آية ١٣٢].

وكذلـك طلب العلـم تطلبه مع من لا تسـلم معه، وتجالس عليه من لا تسـلم معه: فلا تطلبه إلا وحدك أو مع من تسـلم معه. وأما المجالسـة للاجتمـاع له فى بعض ذلك فلا يجوز أن تتركه فتترك العلم، ولكن كن منهم حذرًا، وأبدِ لهم التحرز والاشـمئزاز منهـم، وإن وجـب عليك حق فيهم فقم بـه، فإنهم لم يخلوا من منـازل ثلاثة: إمّا أن ينتفعـوا، أو ينتفع بعضهم فيكف عنك، أو يتصنع لك فيمسـك عنك، أو يسـتحى منك

لعلمه باشتغالك بحديثه فيَكف عنك، فتسلّم فى دينك، ويخلص لك طلب العلم بغير آفة ولا معصية تشوبه، وكذلك الشريك فى تجارتك أو صناعتك، والأجير لك، أو من أنت أجير له، أو معامل له، اِفْطِمْ نفسك عن عادتها معه، وافْطِمْهُ عن عادته معك، واحذر واحترز، ولا تستعن به على صلاح دنياك بفساد دينك، فإن زللت فى جميع ذلك فلا يمنعك ذلك من أن تبادر التوبة، فإنه لا غناء بك عن الرجوع والإنابة إلى ربك، عزّ وجلّ، فإذا كان عزمك قطع الأسباب من العباد وغيرهم، المزيلة لك إلى ما كره الله، عزّ وجلّ، فيما قمت به، مما يجب لله عزّ وجلّ عليك فيهم، حمدت الله، عزّ وجلّ، على ذلك، فإذا زللت، استغفرت الله عز وجل، وندمت وحذرت ذلك السبب، وتحرزت فيما تستقبل من تلك الزلّة، وحذَّرَتك أمثالُها فخشيتُك إن شاء الله عزّ وجلّ، مشكورة، إذا فعلتها رجاء الله، عزّ وجلّ، وخوفًا منه وذنبك مغفور إذا اتبعته بالتوبة، وصار لك عبرة وتحذيرًا فيما تستقبل – منه ومن أمثاله، فلم تلبث – إن صدقت الله عزّ وجلّ – إلا قليلا حتى يُقبل الله عزّ وجلّ، عليك بمعونته، ويرحم منك مكابدتك ومجاهدتك نفسَك له، وتأيس نفسك منك وَتأيَسُ ممن كان يفتنك ويزيلك، وتقوى على طاعة ربك، عزّ وجلّ.

فافعل فى هذه الأسباب كما وصفتُ لك وكل سبب يُزيلك ويفتنك، فإن ذِكْرَ كل الأسباب يطولُ به الكتاب، والعاقل يجتزئ بالوحى دون التصريح، وإنما قطعك الأسباب التى تزيلك وإمساك جوارحك عما يكره ربك، عزّ وجلّ، حمية تحتمى بها أن ترتع فتهلك، كما يحتمى أهل الدنيا فيتركون ملاذّهم، رجاء العافية وخوف طول البلاء.

فمثلَك فى حميتك لربك: كمثل ملك من ملوك أهل الدنيا، أمكنته الأشياء من الشهوات واللذات، فرتع فى ما يحبّ من الأشياء، وأحاطت به الأدواء، مع سقم من بدنه وضنىّ، فإن رتع فيما يقدر عليه هلك، وإن احتمى عاش ونهك، فقد آخى الأطباء، وحارف الصيادلة، وتجشم شرب الأدوية المرّة، وجانب الأطعمة الطيبة، فبدنه يزداد نهوكا لقلة طعمه، وسقمُه، كل يومٍ يقل وصحته تزيد، وإنما اختار الاحتماء، وإن أنهك بدنه على أطايب اللذات خوفا أن يرتع فيهلِك، ورجاء أن يؤدِّيه الاحتماءُ إلى العافية، فينال اللذات بجسم صحيح، وعافية لازمة، فتطيب حياته بغير سقم، ويصفو عيشه فلا يكدر.

فكذلـك المؤمن المريد التقى : احتمى عـن كل مهلك من الدنيا فى آخرته. فتبين عليه النحول، والتقشف، والوحشة، وزوال الأنس بالعباد وظهور الأحزان، وزوال الأفـراح، فاختار ذلك كله كراهية الرتوع فى لذاته، فيحل به غضب ربه، عزّ وجلّ ويجـب عليه عذابه، ورجاء أن يرضى الله، عـزّ وجلّ بذلك عنه، فينجو من عذابه، ويحل فى جواره، فيصيب اللذات، فى الجنان، بغير سقم ولا تنغيص، ولا تبعة فى ذلك يخاف فيه الهلكة مع البقاء الدائم فيه أبدًا، ورضوان ربه الأعلى.

فالزم الحمية، وتذكر سـوء العاقبة فى الآخرة، وأمِّل طيب عيش الآخرة واستعن بالـذى يحتمـى له لطلب مرضاته، فإن الله عزّ وجلّ، الذى لـم يزل للمريدين عونًا، وعليهم متحننا، ولو شاء لأغناك فى أول بدايتك عن الحمية ولكنه أراد أن يعلم منك صدق الطلب لرضائه. بالمجاهدة والمكابدة، حتى إذا صدقت فى الطلب، وتجشـمت مكابدة نفسك ومجاهدتها، أقبل عليك بالمعونة فسهل عليك ترك ما تهوى، ونعمك بطاعتـه، لأنه الكريم بغير تكلف، والجواد الذى لا يعتريه البخل. وإنما أحب من عبـده المريـد أن يصدق فى طلب مرضاته، فيكابد له نفسـه ويجاهد له هواه، فعند ذلك يخفف الله، عزّ وجلّ، عنه المحن، ويميت منه الهوى، ويلى سياسته وتقويمه حين رآه جادًّا فى طلب مرضاته؛ عزّ وجلّ.

ولو أن عبدًا من عبيد أهل الدنيا أقبل إلى مولاه؛ وهو ضعيف فى بدنه فأقبل إلى مولاه بضعفه، يقع مرة فى مشـيته؛ ويقوم أخرى؛ فكان ذلك منه مرارًا، فنظر إليه مـولاه، مقبلا إليـه مكبًا يكبو لوجهه لضعفه ثم يقوم فـلا يمنعه وقوعه من الإقبال إليـه؛ لطلب القربة منه ومرضاته؛ فرآه يصيبـه ذلك فى الإقبال إليه مرارًا، وعنده دواب كثيرة؛ ثم كان له أدنى كرم أو رحمة لما ودعه كرمه ولا رحمته إلا أن يرسـل إليه بدابة يأتيه عليها، مسـتريحا من الوقوع؛ ويسـرع عليها إلـى لقائه، فالله عزّ وجلّ؛ أولى بذلك إذا رأى عبده المريد مجاهدًا لنفسه، يزل ثم لا يمنعه ذلك أن يعود إلى طلب مرضاته : يجاهد من نفسـه، مغتمًّا بزواله أعظم من غم السـاقط على وجهه فإذا رآه كذلك خفف عليه طلب مرضاته، وأسـرع به إلى معالى درجات القرب منه. جل من لا يشبهه أحد فى جوده وكرمه. ورأفته ورحمته وتحننه ولطفه.

* * *

كتاب التّنبيه عَلى مَعرفة النّفس وسوء أفعَالهَا وَدعَائها إلى هَواهَا

باب التحذير من هوى النفس

قلت: قد وصفتَ لى الرياء وأسبابه فمن أين أوتيت؟

قال: من نفسك من قبل هواها.

قلت: وكيف أوتيت من قبل نفسى، ولى عدو يكيدنى ويزّين لى، ودنيا تفتننى؟

قال: فإنه لم ينال منك عدّوك ما يريد إلا من قبل هوى نفسك ولولا ذلك لكنت قد ازددت بدعاء عدوك قربةً إلى ربك، إذ كان سبب القربة دعاؤه لأنه حين دعاك عدوك فأبيت أن تجيبه، كنتَ بامتناعك مطيعًا حين عصيت من دعاك إلى ما لا يحب ربك، عزّ وجلّ، وكان اعتصامك منه خوفًا من الله، عزّ وجلّ، ورجاء ثوابه، فامتنعت، واستعملت الخوف والرجاء حيث أمرت، ولو لم تكن تركن نفسك إلى الدنيا لازددت بزينتها قربة، إذا امتُحنتَ بالدنيا وغرورها، فلم تركن إلى غرورها، وأردت الآخرة ورغبت فيها، وامتنعت أن تَرْتَعَ فى الدنيا أو تميل إليها فتحرم الآخرة! أو تنقص منها فأطعت فيما امتحنت به، فكان سببُ ذلك الدنيا، إذ يقول الله، عزّ وجلّ:

﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۝٧﴾ [سورة الكهف].

يخبرك أنه يريد حسن العمل فى الزينة وإنما خلق زينة الأرض لينظر من الذى يحسن له العمل فيها. وإنَّ أحسنَ العملِ فيها، الزهدُ فيها، وإيثارُكَ الآخرَة عليها، فإن فاتك ذلك فاترك كل زينة عليها توجب سخط الرب، عزّ وجلّ، وذلك الورعُ الواجب عليك لله عزّ وجلّ، ولم يضرك أحد من أهل الدنيا يدعوك إلى ضلالة وخطأ إن لم تجبه نفسك، بل تؤجر إذا امتنعت وأبيت واستعصمت لقول الله، عزّ وجلّ، ورسوله ﷺ؛ وكذلك من عاداك وآذاك واغتالك، وكادك إن لم تعص الله، عزّ وجلّ، فيه ولم تكافئه فتكون مثله، لم يضرك، بل عرضك للمنفعة وأهلك نفسه إلا عدوا أمرتَ بمجاهدته وهم الكفار. فذلك الذى ينفعك مجاهدته، وعلى أى الحالين فإنك

الرابـح الفائز، إما أن تَغلب أو تُقتل، فالغلبة منك فيها أجر عظيم، والقتل شـهادة لقول الله، عزّ وجلّ:

﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَآ إِلَّآ إِحْدَى ٱلْحُسْنَيَيْنِ ﴾ [سورة التوبة: آية ٥٢].

فوسيلة كل عدو، ضرك بمكيدته، نفسُك من قبل هواها.

قلت: فقد ثبت عندى أن سـبب كل محذور أخافه علىَّ: نفسـى من قبل الهوى، فدلنـى ذلك أن فى مخالفتهـا طاعة الله عزّ وجلّ، وفى طاعـة الله، عزّ وجلّ، صدقه والقيام لمحبته فاشرح لى ذلك وعرفنيها.

قال: لا تصدق الله حتى تصدق نفسك، ولا تصدق نفسك حتى تعرفها، ولا تعرفها حتى تفتشـها وتعرضها على الموت والعرض على الله عزّ وجلّ فتعترض أحوالها ولا تعترض أحوالها، حتى تتهمها فيما تظنها، محسـنة فيه، وتحكم عليها فيما ظهر من إسـاءتها فإذا اتهمتها فتشتها، فإذا فتشـتها اعترضت أحوالها، وإذا اعترضت أحوالهـا عرفـت تصنعها وخدعها وكذبها، فـإذا عرفتها حَذِرْتَهـا، فإذا حذرتها تفقدتهـا، فإذا تفقدتها أبصـرت رَوْعاتها من طاعة ربها، عزّ وجـلّ، وتزينها بما لا يحب خالقها، لأنها معدن كل سوء، والدعاية إلى كل بلية أخبرك عنها خالقها، عزّ وجلّ، أنها بالسـوء أمارة، وللهوى المـردى متَّبعة، فخذ منها حذرك واتهمها على دينك.

* * *

باب بم يعرف سوء رغبة النفس

قلت: فدلّنى على ما أعرف به بعض عيوبها، حتى يَلزمَ قلبى تهمتها فأفتشـها وأعرفهَا.

قال: أَلسْـتَ ترى أن العـزم منها فى حال الرضا مبذول على الحلم سـخيةً غير ممتنعة؟

قلت: بلى.

قـال: فكل خلق مـن كافر أو من مؤمن يحلَم عند الرضا، فإذا غضَبتْ فطلْبتَ منها الحلم، امتنعت منه فظهر منها السـفه والحقد وسـوء الخلق، ما لو يظهر من بعض الولدان لكان قبيحًا.

قلت: بلى.

قال: فمن بذل الشـىءَ حيث لا يُحتاج إليه، ومنعه عند الحاجة، أليس مخادعًا وليـس بصادق؟ يخذلك عنـد الحاجة ويعدك فى الغناء، أنـه يغنيك، فإذا احتجت إليه أسـلمك للهلكة، لأنها وعدتك أن تحلم عند الغضب، فتسـتوجب بذلك الجنّة، وتعتصـم من أن تُمضـى غضبَك بِما يكره ربّك، عزّ وجل، خوفـا أن تجب لك النار، فلما احتجت إليها أسـلمتك إلى التعرض لوجوب العذاب، وأعانتك عليه وشجعتك فيـه، وثقلت عليـك التعرّضَ للنجاة، فمن أعدى لك ممن فعـل ذلك بك، ومن أكذبُ وأفجر ممن فعل ذلك بك.

وكذلـك الإخلاص، تعطيـك قبل العمل، وليس الإخـلاص إلا نية الإخلاص: أن يُخلص عند العمل إشـفاقًا، زعمتْ على العمـل أن يحيط فى يوم فقرك وفاقتك إليه، تعطيك ذلك سـخيّة غير ممتنعة، فإذا عرض العملُ هاجت هى بالدعاء إلى الدخول فيما وعدت أن تفرّ منه، وامتنعت مما وعدت أن تقوم بـه، وهاجت الشهوة بالرياء، وامتنعت من الإخلاص، وامتنعت مما يُقْبَل به عملُك، ودَعَتْك إلى ما يحبط به عملك فى يوم فقرك وفاقتك.

أرأيت لو أنها وعدتك الرياء عند العمل، والامتناع من الإخلاص عند العمل، فأخبرتك أنها تريد بذلك حبْطَ عملك، حيث تحتاج إليه فى يوم فقرك وفاقتك، ألم تكن قد أنْجَزَتْ ما وعدتْك؟ وكذلك تُعطيك الورعَ فى حال العدمِ، وإنما ذلك نيَّة الورع فتزعُم أنها تدع ما يكره الله عزّ وجلّ حين تعرضَ للبلاء، خوفًا أن يغضب الله عليك، فتستوجب العذاب وتحرّمَ الثواب، وأنها تمتنع من المعصية، ترجو بذلك الأمان من العذاب، والظفر بالفوز والثواب؛ حتى إذا قدرت وامُتحِنتْ، جاشت لشهوتها، فطلبتْ ما زعمَت أنها تَدَعُه إذا عَرض لها إشفاقًا عليك من النار وحرمان الثواب، وامتنعت مما زعمتْ أنها تقوم به من الورع، رجاء الأمن من العذاب والظفر بالفوز والثواب: فهل يقدر أعدى الأعداء لك، إلا أن يعطيك من الأمن ما تعتز به، لتسكن فتطمئن ولا تحذره، وتأمنه، حتى إذا عرض ما وعدك أن يعطيك، كان هو الذى يطلب هلاكك وعطبك، لينال ما يريد ويشتهى.

وكذلك الزهد، تعطيك قبل الْمِلك، حتى يخيل إليك أنك من الزاهدين حتى إذا ملكت الدنيا أو القليل منها هاجت منها الرغبة، وكانت هى المطالبة والمنازعة إلى الرغبة، والصادة عن الزهد، والمثبطة عنه فأخلفتك الموعد، وكانت عليك فى خلاف ما أعطتك.

وكذلك الرضا، فى حال الرخاء والعافية، قبل وقوع القضاء بالبلاءِ والمصائب، حتى يخيل إليك أنك من الراضين؛ وتلك حال يرضى بها كل مؤمن وفاجر، لأنها حال توافق محبة النفوس؛ وليس عند هذه الحالة أريد منها الرضا، وإنما ذلك العزم منها نية أن ترضى، لا رضاء لأن الرضا بعد القضاء بنزول البلاء والمصائب، فإذا نزلت مصيبة أو بلاء فى بدنه، أو ضيق فى معاشه من شدة من شدائد الدنيا؛ امتنعت من الرضا بل كانت هى التى تهيج للجزع والتسخط وتثبط عن الرضا وتصد عنه، فلم تف بما وعدت، وكانت هى التى تدعو إلى ما يكره الله عزّ وجلّ من السخط، وتصد عن الرضا.

وكذلك تعطيك التوكل والثقة بالله عزّ وجلّ، ما واتتها الأسباب والدنيا. وكفيت المؤونة فإذا جاءت حال يحتاج فيها إلى النظر إلى الله عزّ وجلّ لا إلى خلقه والأسباب

التى دون الله عزّ وجلّ. تعلقت بالأطماع. وهاج رجاء المخلوقين وخوفهم، ولزم القلب الاهتمام بالأسباب وظهر التصنع والتملق للخلق فغدرت بك حين احتجت إليها وكانت هى التى تصد عن التوكل وتثبط عنه فإن أيقظك الله عزّ وجلّ لها ولمجاهدتها وذكرتها موعدها وما تحملك عليه من نقض موعدها وخلف عزمها جاهدتك وامتنعت فإن حملت عليها بذكر الوعيد والوعد، وذكرتها نظر الله عزّ وجلّ وقيامه عليها وسؤاله غدًا لها فتذكرت بعقلك استبان فيه اليقين وعظمت فيه المعرفة، واشتدت فيه البصيرة فقهر ذلك هواها وغريزتها، خلاف ما انقادت له؛ فلما رأتك قد حُلت بينها وبين الشر الظاهر والباطن، طلبت الشر الخفى الغامض، وانتشرت عليك بطلب الرياء لتتصنع به، والعجب لتستريح إليه، والكبر لتعظم به وتفتخر به، تريد أن تنال لذتها فيما أجيبت إليه كأنها لا تريد أن تصل إلى خير من عمل الآخرة، فإن صرت إليه جهدت فى أن تحبطه، وماذاك بها، ولكنها تحوم على أن تنال لذّتها، لا تبالى فيما نالتها كائنا ما كان غير مكترثة، فإن حملت عليها، وتفقدت دقائق منازعتها، ولطائف خدعها، فكرهت ذلك، وذكرت ما قدم الله، عزّ وجلّ؛ إليك فيه وما توعدك به على قبول ذلك والركن إليه، من الحبط والتعرض للمقت فغلب على قلبك الخوف والحذر، انقادت وهى كارهة، ثم لا ترضى مع إعطاء هذا العزم، ثم الغدر بها أن تفى بها والمعاونة على الشر، حتى تدعو الله عزّ وجلّ، وتكلم بكلام الخائفين، وتقول بقول المؤمنين، وتظهر تقشف المتواضعين؛ وتنعت آفات الدين، من الغيبة، والكذب، والرياء والكبر، والحسد، والاغترار، فكنت مغترًّا منها بذلك: تظن أنها كذلك لما ظهر منها. حتى لما وقعت المحن، ونزلت النوازل التى تحتاج فيها إلى تحقيق ما تقول، وتصديق ما تدعى ومعنى ما تظهر قلبت ذلك كله وأرادت خلافه.

وقد كان تخيل إليك أن الخوف له أصل فى قلبك، والصدق والإخلاص والتواضع والزهد والتوكُّل والرضا، فلما جاءت الأحوال التى يتبَّينُ فيها: هل صدقت فيما ظننتَ أنه قد سكن قلبك: من الخوف والإخلاص والزهد والرضى والتوكل والصدق،

هاج الهوى منها، وجاشــت الشــهوات فى ضدّ ذلك كله، فلو كان ذلك ساكنًا قلبك، لهــاج فى وقــت الحاجة إليه، ولما هاج ضدَّه، فإن هاج ضــدَّه قمعَه، فعلمتَ أن ذلك إعطاء جملة بلا مؤونة مع دعوى غير محققة.

أرأيــت لو قال لك عــدّة من الخلق: إنّا معك إذا نزلت بك نازلة أو شــديدة، فلما نزلــت بك النازلة خذلوك، وطلبتهم فلم تجدهم، علمت أنهم ليســوا معك، ولكنهم غــرُّوك؟ فبينا أنت متعجِّب من خذلانهم وقلّــة وفائهم، إذ وثبوا هم عليك، يعينون عليك عدوك، لطال منهم تعجُّبك، واشتدّ منهم حذرك فيما يستقبل، ولم تطمئن إلى موعــد وعدوك به، وإن ســمعتهم الثانية يذكرون نصرتك عند الشــدائد مقتهم، لما عرفت منهم.

فاعــرف نفســك، فإنك لم ترد خيــرًا قط، مهما قلٍ إلا وهــى تنازعك إلى خلافه ولا عرض لك شر إلا أقله، إلا كانت هى الداعية إليه، ولًا ضيَّعت خيرًا قط إلا لهواها، ولا ركبت مكروهًا قط إلا لمحبتها، فحق عليك حذرها لأنها لا تفتر عن الراحة إلى الدنيا والغفلة عن الآخرة، فإن تيقظت للآخرة وتذكرتها وتفكرت فيها، نازعتك إلى الدنيــا وإلى الراحة بالتذكُّر والفكر فيهــا، والتمنى لها، فما تمّتْ لك قط ركعتان لم تنظر فيهما فى شــىء من أمر الدنيا مما يشغلك عما أنت فيه، ولا تمَّتْ لك ساعة من أجزاء النهار بالفكــر فى الآخرة، لمجاذبتها إياك عن ذلك، ومنازعتها إلى الدنيا، فإن غفلت عنها ركنت واشــتغلت، وإن تيقظت نازعتك لتشغلك عما أنت فيه من أمر آخرتــك، فهواها قاهر لعقلك، يغفل عقلك وهى لا تغفل، ويذكر عقلك وهى تنازعك ألا يذكر، فلا يحلّ لك قتلها، ولا تقدر على مفارقتها، وهى بهذه المنزلة من العداوة لك، فاعرفها واحذرها، فإنك إن عرفتها ازددت منها حذرًا، وعلى ربك توكلا، وبه ثقة، وإليه طمأنينة، ولها بغضًا ومقتًا، ولربّك، عزّ وجلّ، مودة وحبًّا، ومنها إياسا وقنوطا، ولربك، عزَّ وجلَّ، رجاء وأملا، ولله، عزَّ وجلَّ، بالنعمة والمنَّة والتفضّل بما عملت: اعترافًا وإقرارًا وشكرًا، وأنها منه بريئة لأنك لو صحبت صاحبين: أحدهما لا يحلّ لك قتله فلا تقدر على مفارقته: كالوالدة أو الوالد، وله نهمة أن يصيب لذّته

ويُــروِّح بدنه، وإن أعطبت فى ذلك فبينما أنت معــه إذ غفلت فجاء بصخرة ليرضخ بها رأســك، فأيقظك الآخر الذى معك، وأمسك بيده حتى قمت إليه فأخذت الصخرة من يده ثم ألقيتها.

وكذلــك لو صُنع طعام فيه ســم فنّبهك الآخر له حتى عرفتــه، لازددت له بغضًا ومقتًــا، وللذى نبهك وفطنك له مودّة وحبًّا، وللذى أراد بك القتل حذرًا، وعلى الذى نبّهك توكُّلا وبه ثقة وانقطع رجاؤك ممن أراد أن يكيدك، واشتد أملك ورجاؤك للذى أيقظك ونبّهك، وانقطع عنك العجب لفطنتك به وتخلّصك من شرّه، وأقررت بالنعمة والتفضُّل للذى نبّهك وأيقظك، حتى امتنعت من مكائد عدوك الذى أراد أن يكيدك.

فالعدو الذى أراد مكيدتك نفســك، والذى أيقظــك ونبّهك ربك عزَّ وجلّ، فكم من بــلاء أرادته بك ونازعتك إليــه، وهممت به أو فعلته، فنّبهك الله عزَّ وجلّ، فتركته ولم تركبه، وما ركبت منه ندمت عليه وتبت إليه.

فإن عرفتها ازددت لله عزَّ وجلَّ حبًّا ومودَّة، ولها بغضا ومقتًا، وعلى الله عزَّ وجلَّ تــوكلاً وثقة، ومنها إياسًــا، وإلــى الله عزَّ وجــلَّ طمأنينة، ومنها حــذرًا ووجلا، ولم تعجب بما عملته، ولم تضفه إلى نفســك إذا كانت محّبتها فى خلاف ما عملت من الخير، ومحبَّتها فيما تركت من الشــر، ولو تركــت إلى محبَّتها صارت إليها، فالذى أيقظك وأعانك على خلاف محبّتها غيرها، وهو الله عزَّ وجلَّ فاعرفه عزَّ وجل، واعرفهــا، فإنــك إن عرفتها صَدَقْتهَا وإن صدقتها ولــم تداهنها ولم تمل مع هواها، صَدَقْــتَ الله عزَّ وجل واتقيته وَأَنَبْتَ إليه ووثقت به، فاتهم ما خف عليها من الخير من غير أن ينقطع منك الرجاء، فيدخلك الإياس والقنوط، ولكن اتّهم وفتش؛ وإن لم تعلم شيئًا فاحمد الله عزّ وجلّ، وكن وَجِلا أن يكون قد كان منها ما يكره الله عزَّ وجلَّ. فلم تذكره لغلبة هواها وأحصاه مليكها عليها، مع الأمل فى الله عزّ وجلّ أن يقبل منك ما عملت، وإن كان منك أمر مما يكره فيما عملت رجوت العفو عنه، ولم تترك الوجل والإشفاق من ألا يعفو عنك، وترجو بذلك الوجل العفو عنك والصفح، لأن من خاف أن لا يعفى عنه بصدق منه عُفى عنه، ومن أمن واغتّر استوجب أن لا يعفى عنه.

فاحذرها وفتشــها وخاصمها، كما يخاصم الخصم الظلوم الخائن الموارب، البليغ فــى حُجته المزخرف القولَ الباطلَ بشــدّة بيانه، حتى تقيــم عليه البينات العادلة وتفتشــه، حتى إذا قامت عليه البينة أو فتش فأصيب معه السرقة انقطعت حجته، وأذعــن وأقر، فإن أبــى أن يؤدى الحق الذى اعترف به أو قامت عليه البينة، رفعته إلى موضع الحكم، فحكم عليه بالحبس والضرب، فإذا نظر إلى ذلك وعلم أنه يمتنع أن يُعطــى أقل مما ينــال منه وأن يؤخذ منه أكثر مما يمتنــع منه، أعطى الحق ورد الظلم.

وكذلــك فخاصمها بالكتاب والســنَّة، وأقم عليها الحجة، وفتشــها عن عيوبها، وذكرهــا خبثها وكذبها، حتــى إذا أذعنت بالإقرار والاعتــراف بالحق، وانقطعت معاذيرُها ومواربتُها وحججها الكاذبــة، فإن انقادت إلى الحق، وإلا فارفع وهمها إلى النار. وهى الســجن والعذاب، فتوهم شدة عذابها وأنه واجب عليها، فإذا رأته ببصر العقــل وعين اليقين وهاج منها الخوف، لم تتمالــك بالإذعان والندم والعزم، وانقادت إلى الحق، لما عاينت وعلمت أنه يؤخذ منها أكثر مما تنال.

ثــم احذرها أيضًا بعد ذلك أن تنازع إلى ما تركت فتردك غادرًا، فإن نازعتك فأقم عليها الحجة وأرها العذاب ورجها بالترك: الثواب، وأرها إياه بمشــاهدة اليقين، واســتعن بالله عزّ وجلّ عليها، ، وتوكل عليه ثقة به، وأحسن به الظن، وايأس منها أن يكــون منهــا خير، إن وكلك الله عزّ وجــلّ إليها، فتوكل عليــه، ومنها فلينقطع رجاؤك وأملك.

* * *

كتَاب العجب

باب ما يؤدى إليه معرفة النفس
وشرح العجب والإدلال بالعمل

قلت: قد عرفتنى نفسى وحذرتها، فأخبرنى ما الذى يؤدّى إليه معرفتها؛ بعد وصفك الرياء وأسبابه، ولم يكن بى عنه غنى؟ وإن عرفتها فما ينفعنى أن أعرف عدوى ولا أعرف مكائده ولا يكون معى آلة لمجاهدته، فأخبرنى بالعجب ما هو وفيما هو وفيما ينفى ويتقى؟

قال: إنك سألت عن آفة فى كثير من العباد عظيمة، معمية لذنوبهم، ومزينة لهم خطأهم وزللهم، لأن العجب يُعمى القلب، حتى يرى المعجب أنه محسن وهو مسيء، وأنه ناج وهو هالك، وأنه مصيب وهو مخطئ، ولا يلبث صاحبه المعتقد له أن يركن إلى الغرّة، فيستصغر ما علم به من ذنوبه وزلله وينسى كثيرًا منها، ويُعمَّى عليه أكثرها حتى لا يظنّه ذنبًا، فيستكثر عمله، فيغترّ به، فيقلّ خوفه، ويشتد بالله عزّ وجلَّ غرّته، بل قد يخرج صاحبه به إلى الكذب على الله عزّ وجلّ وهو يرى أنه عليه صادق، وإلى الضلالة وهو يرى أنه مهتدٍ، فبالعجب هلك أئمَّة الضلالة، وبالعجب تكبّر المتكبرون، وافتخر المفتخرون، واختال المختالون، وبه هلاك آخر هذه الأمة.

ومما يدلّك على ذلك قول النبى ﷺ – وذكر آخر هذه الأمة – فقال: لأبى ثعلبة: «إذا رأيت شُحًّا مطاعًا، هوى متبعًا وإعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك نفسك».

وقال أبو الدرداء: «ثلاث منجيات، وثلاث مهلكات، فأما المهلكات فهوىً متبع، وشحّ مطاع، وإعجاب المرء بنفسه».

وروى عن أبى هريرة عن النبى ﷺ أنه قال: «ثلاث مهلكات» شحَ مطاع، وهوىً متبع، وإعجاب المرء بنفسه».

وقال عمر رضي الله عنه مِثلَ ذلك، فدلّوا بذلك أن فيه الهلاك.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: الهلاك في اثنين: القنوط، والعجب. وصدق رحمه الله، فإن الإنسان إذا أعجب لم يفطن لذنوبه، وما فطن به من ذنوبه استصغره، وما لم يفطن له لم ير أنه ينبغي أن يتوب منه، وما استصغره لم يُفزعه فيُقلع عنه، فيقيم على ذنوبه فيهلك.

وإذا عرف كثرة ذنوبه واستعظمها ثم قنط لم يرَ أنه يقبل منه التوبة، فأقام عليها فأمسك عن العمل لله عزّ وجلّ بالطاعة فيهلك.

فدلّ ابن مسعود بقول هذا: أن في العجب الهلاك، لأنه إذا أعجب زكى نفسه، فإذا زكاها لم يتَّهمها، ولم تعظم عليه مخالفتها أمر ربّها، وظن أنها ناجية.

ألا ترى إلى قول الله عزّ وجلّ: ﴿فَلَا تُزَكُّوٓاْ أَنفُسَكُمۡ﴾ [سورة النجم: آية ٣٢].

قيل في التفسير لا تبرئوها، فكيف يتَّهمها وهي عنده بريئة فإذا لم يتَّهمها كيف يفطن لعيوبها، وقوله جلّ ثناؤه ﴿فَلَا تُزَكُّوٓاْ أَنفُسَكُمۡ﴾ [سورة النجم: آية ٣٢] قال زيد بن أسلم لا تبرئوها، وقال ابن جريج: يقول لا تعملوا بالمعاصي وتقولوا: نعمل بالطاعة، وقال مطرّف: لإن أبيت نائمًا وأصبح نادمًا أحبّ إلي من أن أبيت قائمًا وأصبح متعجبًا، فيجمع العجبُ خصالا شتى: يعمى عليه كثيرٌ من ذنوبه ويُنسى مما لم يعم عليه منها أكثرها وما ذكر منها كان له مستصغرًا وتعمى عليه أخطاؤه وقوله بغير الحق، ويخرجه ذلك إلى الكبر والتعظيم على العباد، ويغتربالله عزّ وجلّ ويدل عليه بعمله وعلمه حتى كأن له منَّة على ربه عزّ وجلّ، فحينئذ ينقطع عن الله عزّ وجلّ عصمته، وَيكِلهُ إلى نفسه فيرى أنه من المحسنين وهو عند الله من الظالمين الفاسقين.

ألا ترى إلى ما يروى عن عائشة g أنه قيل لها: متى يكون الرجل مسيئًا؟ قالت: إذا ظن أنه محسن، وصدقت g ، إنما يرى أنه محسن إذا أعجب بعمله.

ويخرجه العجب إلى المن بمعروفه وصدقته، لأنه عظُم عنده ما تصدق به أو تفضَّل به، وينسى منَّة الله عزّ وجلّ عليه، وأنه مضيع لشكره على ذلك، فمنَّ بما اصطنع من معروفه فحبط أجره، كما قال عزّ وجلّ: ﴿لَا تُبْطِلُوا۟ صَدَقَٰتِكُم بِٱلْمَنِّ وَٱلْأَذَىٰ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٦٤].

ويستوجب عذاب ربه عزّ وجلّ، قال النبى ﷺ: «ثلاثة لا يكلمهم الله عزّ وجلّ يوم القيامة، ولا ينظر إليهم، ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: أحدهم المنان» فاعقل ما سألت عنه. وافهم إجابتى إياك وقدم لله عزّ وجلّ العزم فى تركه بعد معرفته، لعل الله عزّ وجلّ أن ينفعك بإجابتى لك عنه.

* * *

باب العجب بالدين

واعلـم أن العجب بالديـن بوجوه أربعة: بالعمل والعلم والـرأى الصواب والرأى الخطأ فالعلم ما حفظ وفُهم من الكتاب والسُّنَّة وقول علماء الأمة.

وأما الرأى الصواب فما اسـتنبط قياسا على الكتاب والسنَّة والإجماع، مشبهًا بها حكمة مثل حكمةٍ.

وأما الرأى الخطأ فما كان من غير اسـتنباط من كتاب ولا سـنّة ولا إجماع الأمة، وإنما هو تأويل بغير الحق، وانتحال له على سـبيل الجهل، من قبل هوى النفس، مع اعتراض من الظن أنه حقّ.

فأما الإعجاب بالعمل والعلم والرأى الصواب فمعنى واحد. لأنه كله منَّة من الله عزّ وجلّ ونعمة منه، وله أولٌ يكون عنه، وقد ينفرد أوله فلا يكون عجبًا.

فأما أوله الذى يكون عنه العجب: فالاسـتكثار والاستعظام للعمل، والاستحسان للعلم والرأى الصواب فمعنى واحد، لأنه كله منّة من الله عزّ وجلّ، فإن استكثر العبد عمله واسـتعظمه تعظيما للنعمة، والمنَّة عليه به أو رجاء ثوابه، وأنه لا يسـتحق الثـواب ولا كان أهلا أن يمـنّ عليه به، ولا هو أهل أن يقبل منه، ولكن عظمت عليه النعمة به، ورجاء التفضل بالقبول له لا غير ذلك فليس يعجب به، ولكن إذا استكثر عمله واسـتعظمه، واستحسـن علمه ورأيه، فأضاف ذلك إلى نفسه، وحمدها عليه، ونسى نعمة ربِّه عزّ وجلّ عليه ومنَّته بذلك، فقد أعجب بعمله وعلمه.

فجملة العجب بالدين حمد النفس على ما عملت أو علمت، ونسـيان النعم من الله عزّ وجلّ عليك بذلك، فحمد النفس ونسيان النعم هو العجب بالدين.

إلاَّ العمل الذى يريد أن يقوم به العبد ولم يقم به بعد، فإن فى ذلك معنى زائدًا، وهو الاتكال على نفســه، بالنسيان للتوكل على الله عزّ وجلّ، وذلك أيضًا من النسيان للنعمــة، لأنه إذا نــزل ما يناله بمنَّة الله عــزّ وجلّ، علم أنه لا مقـوى له لما ينال غير الله عزّ وجلّ، فإن مَن الله عزّ وجلّ عليه بذلك ناله وإلا لم ينله.

قلــت: فعلّــى أن أكون ذاكرًا لكل نعمة ينعم الله عزّ وجــلّ بها علىّ فى الدين فإن نسيت شيئا منها كنت معجبا.

قال: لا، ليس عليك فريضة الذكر لكل نعمة إنها نعمة إذا كنت معتقدًا فى جملة إيمانــك أن جميع النعم فــى الدين والدنيا من الله عزّ وجــلّ، وإن ذكرت الله عند كل نعمــة وعلمت أنها منَّة من الله عزّ وجلّ، كان أفضل لك عند الله عزّ وجلّ، وأبعث لك على الشكر، وأبعد لك من العجب، فإن نسيت ذكر النعمة فسهوت عنها، ولم تُضِف الفعل إلى نفسك، مع الحمد لها على ما أنعم عليك من العمل والعلم، لم تكن معجبًا، وكنت ناسيا لتلك النعمة كنسيانك سائر النعم فى غير عملك، إلا أن تحمد نفسك على ذلك ناسيا لنعمة الله عزّ وجلّ، فتكون حينئذ معجبًا.



باب إضافة العمل إلى النفس

قلــت: وكيف يمكن ألا أضيف الشــىء إلى نفســى ولم يعمل ذلــك العمل غيرى؟ ولو لم أعلم أنى أنا الذى عملته ما عددته نعمة، ولا رجوت ثوابه من الله عزّ وجلّ.

قــال: أجــل ليس العجب علمــك بما عملــت وعلمت، ولكن الإضافة إلى نفســك بالحمد لها ونسيان منَّة المولى بذلك، فأما إذا علمت أن ذلك كان بمنة الله عزّ وجلّ، وأن نفســك لو تركتها ومحبّتها لركنت إلى خلاف ذلك، فتفرد الله عزّ وجلّ بالمنة فى ذلك فلست معجبا.

قلــت: بيّن لى فرقًا بيــن معرفتى أن العمل أنا عملته، وبيــن إضافتى العمل إلى نفسى وحمدى إياها عليه.

قــال: معرفتك بأنك عملته معرفة قائمة فى الطبع بالاضطرار، لا تقدر أن تجحد أنــك عملته، ولا تحتاج إلى ذكر ذلك، ولا مخاطبة نفســك به، والعجب ذكر هائج تخاطبك به نفسُــك، وينزع به عدوك وذلك أن يهيج اســتعظام عملك واستكثاره على أن تقول فى نفســك: لقد قويت وصبرت وتخلصت، أو جوّدت أو جاهدت أو فهمت، مســتعظمًا لذلك، فرحًا من نفســك بقوتها، ونفاذ بصيرتهــا، معظمًا لها على ذلك، وقد تخاطبها بدون ذلك فتقول: قرأت كذا، صليت كذا، لم أفطر منذ كذا، صُمت فى يوم شــديد الحرّ، مع نسيان النعمة، فذلك استكثار لعملك بإضافتك إياه إلى نفسك، وجملة ذلك إذا هاج فرحك بقوتك على ما عملت، وكذلك ما لم تقم به من العمل مضيفًا إليها القوة والصبر، ترى أنك تقوم بذلك، ناســيًا، لا تنظر منَّة الله عزّ وجلّ بذلك، ولا تترك الاتكال على قوتك، فلو كان الله عزّ وجلّ لم يمنّ عليك شــىء من ذلك أكنت تقوى على ذلك، أكنت تقول فى قلبك لنفســك، وترى لها من القدر فى القوة والنفاذ أكثــر مــن ذلك؟ فهذا الفرقان بين معرفتك بما منّ الله عــزّ وجلّ عليك به من العمل، وبين العجب من نفسك بعملك وعلمك.

قلت: أجِدُ ما تقول يعترض لى، وأجدُه زائدًا على المعرفة بعملى، لأنى لو قلت ذلك لنفسى خوفًا منى أن تجهل أنها عملت ذلك العمل، حتى ترى أن غيرى عمله، كنت ذاهب العمل؛ إنى أخاف أن تجهل نفسى أن تكون هى عملته وترى أنه عمله غيرها، وأنها كانت كافة لم تتحرك لعمل، حتى ترى أنها إذا كانت مصلية أنها نائمة، أو إذا كانت صائمة أنها مفطرة، وأن غيرى صام وصلى، فلما لم يجز أن يكون ذلك منى كذلك، فقد علمت أنى لم أقله لأعرّف نفسى ما جهلت، إنما كان ذلك تعجبًا من شدّة قوتها على العمل، وتخلّصها وحسن بصيرتها، فقد تبيّن لى أن ذلك هو العجب لا غيره إذا أضفت إليها ذلك بالحمد لها، مع نسيان نعمة ربّه عزَّ وجلّ.

ولكن أريد مع ذلك دليلا من العلم أن ذلك هو العجب، ليكون أعون لى على نفسى، إن عارضنى بالتشكيك فيه معارض وإن استدلنى عليه مستدلّ فلم يقنع بدون الحجة فيه بالعلم، كان أدعى له إلى القبول.

قال: نعم، إن العجب بالخير لا يكون إلا من المطيعين لله عزَّ وجلَّ المريدين له، فمن ذلك ما يروى ابن أبى الزناد عن موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عبَّاس أنه قال: ما أصاب داوُد عليه السلام الذنب إلا بإعجاب أعجبه من نفسه؛ أن قال:

يا ربّ ما تأتى ليلة إلا وإنسان من آل داود قائم وما يأتى يوم إلا وإنسان من آل داود صائم.

وفى حديث حجاج: ما تمرُّ ساعة من ليل ولا نهار إلا وعابد من آل داود يعبدك: إما يصلى وإما يصوم وإما يذكرك، فأضاف العمل بالليل والنهار إلى آل داود، وكان هو أولهم فىذلك، وأقومهم به وداعيهم إليه ومقوّمهم عليه، فاستعظم ذلك، لأن قوله ما تأتى ليلة. مستعظم ذلك، لأن العرب لا تعرف فى لغتها مثل هذا إلا الاستعظام للشىء من نفسه، فأضاف العمل إليها وحمدها عليه، وقول الله عزّ وجلّ يدل على ذلك.

وقال ابن عبَّاس رضي الله عنه؛ فأوحى الله عزّ وجل إليه: يا داود إن ذلك لم يكن إلا بى، ولولا عونى إياك ما قويت على ذلك، وسأكلك إلى نفسك، وفى حديث آخر «وعزتى

وجلالى لأكِلُنَّك إلى نفسِك»؛ فلو كان ذاكرًا للنعمة فى ذلك لما ذكره ما هو له ذاكر، ثم يعاقبه عليه، فيتركه ونفسه، ولكن ذكره النعمة التى كان لها ناسيا ووكله إلى نفسه التى أضاف العمل إليها وحمدها عليه فكان بعملها معجبًا، وسماه ابن عبَّاس معجبا من نفسه، وأخبر أنه أصاب الذنب من أجل عجبه بطاعة الله عزّ وجلّ.

فطاعة الله أعجب بها فأدركته العقوبةُ على ذلك، حتى أصاب ذنبًا أورثه الندم والحزن أيام حياته والتبعة فى الآخرة، حتى يستوهبه الله عزَّ وجلّ من أورياء[1] كما جاء فى الحديث، فأعظِم بالعجب بلية وأعظم به آفة.

ومن ذلك ما قال عزّ وجلّ فى كتابه العزيز فى يوم حنين لأصحاب محمد ﷺ وهم خير عصابة على وجه الأرض، بل لا عصابة تعبد الله عزّ وجلّ غيرهم ومن تبعهم، غضابٌ لله عزّ وجلّ، ينصرون دين الله عزّ وجلّ مستجمعون لقتال أعداء الله عزّ وجل، فقال الله عزّ وجلّ:

﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنكُمْ شَيْـًٔا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾﴾ [سورة التوبة].

وذاك أن قائلاً قال منهم: «لن نغلب اليوم من قلَّة» فلما أعجبوا بكثرتهم واتكلوا على قوتهم ونسوا الله عزّ وجلّ فى ذلك، رفع الله عزّ وجلّ فى ذلك الوقت النصر عنهم ليعلمهم أن كثرتهم لا تغنى عنهم شيئًا، وأن الله عزّ وجلّ الناصرُ الغالبُ لهم عدوَّهم لا عددهم، ثم عطف الله عزّ وجلّ عليها بالنصر، إكرامًا لنبيه ﷺ، ولهم، ونصرًا لدينه، ثم أنزل بذلك قرآنًا فعرفهم به ما كان منهم، وما قال من قال منهم، وهذا هو العجب بالكثرة.

ومنه أيضًا ما روى ابن عُيَيْنَة أن أيوب صلوات الله عليه قال: «إلهى أنَّى ابتليتنى بهذا البلاء وما ورد علىّ أمر إلا آثرت هواك على هواى؟ ونودى من غمامة بعشرة آلاف صوت يا أيوب، أنّى ذلك؟ أى من أين لك ذلك؟ قال: فأخذ رمادًا فوضعه على رأسه، فقال: منك ياربّ».

---

(١) لعلها: من أوزاره.

أفلا ترى إلى رجوعه عما قال، ناسـيا أن يضيف نعمــة العمل إلى ربه عزّ وجلّ ففزع إلى الذكر بالذل والاستكانة، والإقرار بالنعمة أنها من الله عزّ وجلّ، فقال منك يارب.

وفى هذا أو فى حديث داود عليه السلام معنى من الإدلال بالعمل، سـأبينه لك إن شـاء الله عزّ وجلّ عند ذكر الإدلال بالعمل.

* * *

باب الإدلال بالعمل

قلت: فأخبرني بالإدلال ما هو؟

قال: إن الإدلال معنى زائد فى العجب، وهو أن يعجب بعمله أو علمه، فيرى أن له عند الله قدرًا عظيمًا قد استحقّ به الثواب على عمله، فإن رجاء المغفرة مع الخوف لم يكن إدلالا، وإن زايل الخوف ذلك فهو إدلال؛ كما قالت امرأة من المهاجرات وهى عند عائشة g : «بايعت رسول الله ﷺ ألا أشرك ولا أسرق ولا أزنى ولا أقتل ولدى ولا آتى ببهتان أفتريه بين يدى ورجلى ولا أعصيه فى معروف، فوفيت لربىّ عزّ وجلّ، ووفى لى، فوالله لا يعذبنى ربىّ، فأوتيت فى النوم فقيل لها، أنت المتألية على الله ألا يعذبك؟ فكيف بقولك فيما لا يعنيك ومنعك ما لا يغنيك؟».

وفى حديث آخر «أنه أتاها ملك فقال لها: كلامك تزجين، وزينتك تبدين، وخيرك تكدين، وجارك تؤذين، وزوجك تعصين، ثم وضع أصابعه الخمس على وجهها فقال خمس بخمس ولو زدت لزدناك؛ قال: فأصبحت وأثر الأصابع فى وجهها، فهذا الإدلال على الله عزّ وجلّ، وإيجاب الثواب عليه على الغفلة والنسيان والجهل عليه».

قلت: فما الدليل أنه قد رأى أن له بذلك عند الله عزّ وجلّ قدرًا عظيمًا؟

قال: على ذلك دلائل كثيرة من قلبه ولسانه، فمن ذلك أن يناجى الله عزّ وجلّ باستعظام عمله كما قال داود عليه السلام، أو يستكثر أن ينزل به بلاء، أو ينصر عليه غيره، أو يرد دعوته وهو يعمل مثل ذلك العمل.

ومثل ذلك: ما روى عن أيوب صلوات الله عليه حين قال: إلهى أنَّى ابتليتنى بهذا البلاء وما ورد على أمر إلا آثرت هواك على هواى؟ فإذا استنكر العامل أن لا تجاب دعوته، أو ألا يفعل به ما يحبّ أو أن يبتلى، أو يُسْلم لعدوه أو لهلكة من مهالك الدنيا، فهذا معجب بعمله، مدِلّ به، كأن له على الله عزّ وجلّ منَّة بما عمل، يجب على الله عزَّ وجلّ مكافأته، ولولا تفضُّل الله عزّ وجلَّ على خلقه ما جَعل لهم عملا،

لأن العمل منه بفضله ونعمته، والشكر من العباد ضعيف، والشكر بعينه نعمة من الله عزَّ وجلَّ، والذنوب كثيرة.

ألا تراه يقول جلَّ ثناؤه: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ مَا زَكَىٰ مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ [سورة النور: آية ٢١].

فقال النبي ﷺ لأصحابه - وهم خير الناس يومئذ وإلى اليوم «ما منكم من أحد ينجيه عمله» قالوا ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله منه برحمته» وقال: «لو يؤاخذني الله أنا وعيسى بن مريم بما نصيب بهاتين لعذبنا».

ثم أصحابه من بعده - فضلهم وبرهم - يتمنُّون أنهم كانوا خلقوا بغير خلق الإنس، لعظيم الخوف، أبو بكر رضي الله عنه يود أنه لو كان قمريًّا، وعمر رضي الله عنه يتمنى أنه لو صار تبنة، وأبو عبيدة وعمران بن حصين وغيرهم. فلله، عزَّ وجلَّ الحجة البالغة على عباده، وله الفضل والطول والمنة عليهم، ولا منة لهم عليه، وما عملوا من خير فمنه وبه.

قلت: وما الدليل على ذلك إنه الإدلال؟

قال: ما يروى عن قتادة في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَا تَمْنُن تَسْتَكْثِرُ ۝٦﴾ [سورة المدثر] قال: لا تُدِلَّ بعملك، وقد اختلف في تفسير هذا الحرف، فقال بعضهم: لا تهدِ حتى يهدى إليك، إلا أن قتادة ذهب إلى أنه الإدلال بالعمل.

وقول أيوب وداود عليهما السلام في الحديث الذي يروى: أن صلاة المدل لا ترفع فوق رأسه، وقال: لئن تضحك وأنت معترف بذنبين خير من أن تبكي وأنت مدل بعملك.

فهذا العجب بالإدلال.

فأما إذا انفرد العجب ولم يخالطه الإدلال فهو ما أخبرتك من حمد النفس ونسيان النعم، وسُئل رباح القيسي فقيل له: يا أبا محاضر[1] ما الذي أفسد على العمال أعمالهم؟ فقال: حمد النفس، ونسيان النعم.

***

(١) وفي نسخة: يا أبا مهاجر.

باب العجب بالرأى الخطأ

قلت: والعجب بالرأى الخطأ، لم أسمعك أدخلته فى هذا الجواب.

قال: إنه ليس بنعمة فيوصف بنسيان النعم فيه، ولكنه بلاء وخذلان ونقص، أمَّا ما كان فى الضلال والبدع فبليَّة وخذلان، وما كان فى الأحكام فقد يكون خذلانا وإثما وقد يكون نقصًا فى الدين دون الإثم.

فإذا كان الرأى على غير الكتاب والسُّـنة والإجمـاع فعن العجب كان، وهو الذى أهلك عامة العباد، حتى ضلوا وكفروا وابتدعوا وأخطأوا فى دين الله عزّ وجلّ.

وقـد ذمّـه النبى ﷺ وأخبر أنه يغلـب على آخر هذه الأمّة، وعنـده يكونون قد عَمْوا وصمُّوا فلا ينتفعون بموعظة، قال أبو ثعلبة الخشنى: سألت رسول الله ﷺ عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُم مَّن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [سـورة المائدة: آية ١٠٥].

فقـال: يا أبا ثعلبة، ائتمـروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر، فإذا رأيت شـحًّا مطاعًا وهوى متبعًا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك نفسك، فأخبر أن معناها إذا غلب على أهل الدنيا إيثار الدنيا والعجب بآرائهم.

وذم أصحاب النبى ﷺ العجب بالرأى والعلماء بعدهم، وأخبروا أن فيه الهلكة، ألا ترى إلى ما وصف الله عزّ وجلّ، من قال عليه غير الحق؟ فقال:

﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (١٠٤)﴾ [سورة الكهف].

وقال عزّ وجلّ: ﴿أَفَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾ [سورة فاطر: آية ٨]؟

فأخبـر أن القوم معجبون بما يدينون به من الضـلال والكفر والكذب على الله عزّ وجلّ؛ وكذلك جميع أهل البدع لولا أنهم معجبون بآرائهم ما اعتقدوا البدع ولا أقاموا عليها، فبالإعجاب بالرأى الخطأ هلك عامّة الكفار وأهل البدع من أهل الإسلام وأهل الخطـأ فى الفتيا، لأنهم تأولوا فأعجبوا بتأويلهم، وظنُّوا أنه الحق اليقين، وقاسـوا

على غير القياس فأعجبوا بقياســهم وظنُّــوا أنهم قد أصابوا الحق وقد تركوه، ودانوا بغيره وخالفوه.

قلت: قد أعظمت ضرره وبيَّنت كثرة الآفات فيه، فأخبرنى ما هو؟

قال: الاستحســان بالرأى الخطأ من قبل هــوى النفس، مع اعتراض من الظن أنه حق يظنه بغير يقين.

قلت: مِمَّ كان ذلك؟ فإنه لا يمكن أنه كان إلا عن إغفال وجهل.

قال: أجل.

قلت: مِمَّ كان ذلك؟

قال: من ترك تهمة النفس، واستحســان الرأى بغيرعلم وضح له، ولا دليل عليه مــن الله عزّ وجلّ، وتلــك بليَّة عظيمة لا نعمة، ولو ذكر النعمــة عند ذلك لما انتفى العجب بذلك، بل يســتحكم العجب بذلك فيغلب عليه، وإنما أعجب حين رأى أنها نعمة ولم يعدَّه بليَّة فينزع عنها، أو يظنّ أنها بليَّة فيتهم نفسه، فيثبت حتى يتبيَّن له العلم فيعتقده أو ينفيه، فإنما أعجب به حين عدَّه نعمة.

* * *

باب ما ينفى به العجب بأعمال الطاعة

قلت: فيم ينفى العجب بالدين حتى يسلم منه العبد؟ قال: أما العجب بالحق والطاعة من العمل والعلم والرأى الموافق للحق والصواب، فيذكر النعمة فيه أن ذلك بمنَّة الله عزّ وجلّ وفضله. ولولا منّته بذلك لما نال ذلك أحد أبدًا من نفسه، لأن النفس لو تُركت لما فعلت ذلك، ولا كان منها، لأن محبّتها كانت فى خلاف ذلك حتى نبه الله عزّ وجلّ العقل، فقهر به هوى النفس، وعزم له على الرشد، فخالف محبَّة النفس وشهوتها، لأن العبد لا يكاد يأتى برّا إلا وشهوتها فى ضدّه، إن قام الليل فشهوتها فى راحتها من التعب وفى نومها فرارًا من السهر، وكذلك إن صام فشهوتها فى الإفطار، لما بُنيت عليه من حب الغذاء: من الطعام والشراب، وحبِّها الراحة إلى النكاح وغيره، وكذلك جميع أعمال الطاعات، فلم تكن لتعمله لو تركت فيذكر ويعترف إنما العمل من الله عزّ وجلّ نعمة أنعم بها عليه، لا ابتداء من نفسه، وأن عليه فى ذلك الشكر، وأنه غير قائم بالشكر على ذلك، مقصر عن شكره، لم يستأهل ما منّ عليه به، بل يستأهل أن يسلبه، لتضييعه شكر نعم الله عزّ وجلّ عليه.

قلت: قد يكون من البرّ ما لا تعب عليها فيه، كالسكوت عن الخوض فى الباطل، وكغضّ البصر، وترك الغيبة، فى الآثام والفضول، والفكر فى القلب والذكر.

قال: إن ذلك كله يثقل عليها، لأنه وإن لم يكن لها متعبًا فإنه مشغل عن محبَّتها وهواها، لأن راحتها فى محادثة الخلق واستراحتها، لتخرج ما يجول فى القلب، وكذلك غضُّ البصر عن النظر إلى ما تهواه وتشتهيه، وكذلك الفكر والذكر بالقلب للآخرة، شاغل عن النظر فى راحة الدنيا والفكر فيها، فذلك يثقل عليها، ويشغلها عن راحتها ومحبَّتها، فقد صح لأولى النهى أن ما نالت من البرّ والطاعة كان يخالف محبتها: للتعب الذى يدخل عليها، أو منْعِها من راحة أو لذّة تنالها، فهذا دليل بيِّن وشاهد واضح عليها، أن الذى أدخلها فى خلاف محبَّتها غيرُها، وهو مليكها

المتفضل عليها بذلك، فله الحمد والشكر وحده، فإن رجعت إلى صاحبها بالدعوى منها: أنها هي التى عِملتْه وانتحلته، فحمدها على صبرها وقوّتها، فليرجع إليها بهذه المعرفة التى يجدها فى نفسه وطبعه، وكفى بإخبار الله عزَّ وجلَّ عنها أنها أمارة بالسوء إلا ما رحم الرب وتفضل به المولى، فليرجع إليها بهذه المعرفة، وأنها مبطلة فيما تدعى، مباهتة به، وكيف جاز لها ادعاء ما كانت تحب خلافه، ويثقل عليها فعاله، وكانت جاهدة أن تصدَّ عنه، فكيف تدعى أن منها ما كانت تأباه وتحرص على خلافه، وتنازع بعد الدخول فيه إلى قطعه وترك تمامه، فذلك منها بهتٌ، ومن تصديق العامل لها جهل وحمق.

قلت: فقد يجد العامل لله عزَّ وجلَّ القوى العزم، الزاهدُ فى الدنيا نشاطًا من نفسه للطاعة، وشهوة منها لها، لا تكاد تصبر عنها، كأنها طبع منها، بل قد يكون فى بعض الحالات أكثر من الطبع، وقد نجده نحن أيضًا، مع تخليطنا فى بعض أحوالنا فى أعمالنا.

قال: إن ذلك لم يكن منها ابتداء، ولا هو موافق لها فى الخلقة فى ضعفها، ولا فى حال قوتها، وقد كانت أولا جاهدة حريصة أن لا يكون ذلك منها، فلما وهب الله عزَّ وجلَّ للعبد قوة العزم، والمواظبة على مجاهدتها والقمع لها، فيئست أن يجيبها إلى محبّتها، وقهرَ الطبعَ منها قوة العزم ونور الحق، وغلبت عليه هموم الآخرة وأحزانها. سكنت عن دعائها، وانقطعت عن طلب عادتها، وهى مع ذلك على خلقتها وهيبتها، ولو وجدت منه فترة لرجعت إلى أسوأ أحوالها، ولرفضت أكثر طاعتها لربها عزَّ وجلَّ.

أفرأيت من لم يَنْقَدْ إلا بالْكُره، ولم يجب إلا بالوعيد والزجر، ولم يذعن إلى الإجابة إلا إن قهره لك غيرك وأعانك عليه، وأنت مع ذلك لا تأمن رجوعه عن إجابته، وترك طاعته لك، وانقلابه إلى شر أحواله، لما تعلم، أن محبته لم تتغيَّر، وأن شهوته لم تذهب ولكن قُهِرَ فأجاب وغُلِب فأطاع، ولو وجد سببًا أو سبيلاً إلى ما يحبُّ ويهوى ركن إليه سريعًا، وولَّى معرضًا، أكنت له حامدًا على طاعته! أم كنت منزلا منه ذلك لمحبة منه لإجابتك؟ أم هل تكون له ذامًّا لما تعرف من محبتّه

وخلاف إرادته لطاعتك؟، وهل كنت تحمد إلى الذى أعانك عليه، حتى قهره وغلبه لك حتى استعملته؟

ومثل ذلك كأسـير من بلاد العدو، استأسرته وفرقت بينه وبين ماله وأهله وولده وأرضه ووطنه، وقد كان جاهَدك قبل الأسر على أن يكون هو المستأسر لك، حتى أتاك من أعانك عليه، فشدَّه لك كتافًا، وأمكنك منه فلم يزل بعدما أمكنك منه يجاذبك إلى الرجوع إلى بلاده. ويطلب منك غفلة ليقتلك أو يستأسرك، فيرجع بك معه إلى منزله ووطنـه، فلم تزل تضربه وتقهره حتى انقاد لك من الخوف، وسـارع إلى خدمتك، وأنـت مع ذلك متخوف أن يجـد فرصة فيرجع ويتركك، ويرفض مـا فى يديه مما استرعيته من عملك أكنت له حامدًا، أو فى أمره متزينًا.

فكذلـك نفسـك قد كانت حريصة علـى الركون من قبل إلى الدنيـا وإيثارها على الآخرة، فكانت جاهدة أن تستأسـرك بهواها، فتكون به عاملا، ولطريق نجاتك إلى الآخـرة تاركًا، فأبى الله عزّ وجلّ إلا أن يوفقك ويسـددك فقَّوى ضعفك، ونوّر قلبك، وأعانك عليها، حتى رفضت كثيرًا مما تهوى، وتركت كثيرًا مما تحبّ، وما انقادت إلـى خلاف ذلـك إلا بالكره والجبر، ثم وجب لك زجرهـا ومعاتبتها، وقوى عقلك علـى هواها، وعلمك على جهلها، ووفقك لدوام ترك إجابتها، حتى أيسـت منك أن تنال محبّتها، وانكسـرت عما كنت عوَّدتها، فأجابت مسـرعة على غير انقلاب من طبعها، ولا تغيير عن غريزتها، وأنت مع إجابتها لك متوقع لرجوعها، تسأل الذى تولّـى معونتك عليها، وقهرها حتى انقادت لـك طائعة، بعد امتناعها أن يديم ذلك لك، ولا يسلبك هو خشية أن يتبرى منك، فثبت عليك فترجع بك إلى جميع ما تحبّ وتهـوى، فيكون فى ذلك هلاكك فى دنياك وآخرتك، فهل تجد بينها وبين الأسـير فرقًا؟ بل هى أشد بلاء من الأسير وأعظم فتنة.

قلت: قد أجد بينها وبين الأسـير فرقًا، لأن الأسـير لا يرى أن الخير فيما يراد به، وهى قد علمت أن ما يراد منها خير لها.

قال: فقد سـاوت الأسـير فى مخالفته وفضلت عليه فى الشـرّ. إنها أبت وعصت عن معرفة وبيان، والأسير أبى وعصى عن جهالة وعمى، ولعله لو علم ما يراد به: من الإسلام

والفــرق بينه وبين الكفر ودار الحرب التى أهلها محاربون لله عزَّ وجلَّ ولدينه، لأجابك طائعًا، وأبغض الرجوع إلى بلاده، فهى شــرٌّ وأعْجَبُ عصيانًا وإباء من الأسير؛ إذ عصت بعد العلم بأنك إنما تدعوها إلى نجاتها، وتجانب بها هلكتها، وقد نجد بعض الأســراء مشــبها لها فى جميع أمورها، لأنه قد يكون الأســير يعرف الإيمان وفضله، كما وصف الله عــزَّ وجلَّ بــه بعض أهل الكتاب، أنهــم يعرفون الحقَّ ويجانبوه بعــد العلم، فقال:

﴿ فَإِن كُنتَ فِي شَكٍّ مِّمَّآ أَنزَلۡنَآ إِلَيۡكَ فَسۡـَٔلِ ٱلَّذِينَ يَقۡرَءُونَ ٱلۡكِتَٰبَ مِن قَبۡلِكَۚ لَقَدۡ جَآءَكَ ٱلۡحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلۡمُمۡتَرِينَ ﴿٩٤﴾ ﴾[1] [سورة يونس].

ووصف إبليس أنه اعترف له بالربوبية ثم عاند بعد علم، وقال عز من قائل:

﴿ وَإِنَّ فَرِيقٗا مِّنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ لَكَٰرِهُونَ ﴿٥﴾ يُجَٰدِلُونَكَ فِي ٱلۡحَقِّ بَعۡدَ مَا تَبَيَّنَ ﴾ [سورة الأنفال: الآيتان ٥، ٦].

فكذلك هى: تأبى بعد علم وبيان ومعرفة، فهى تســاوى شرّ الأسارى وتوافق كل أســير جاهل أو عالم، فلا فرق بينهما فى الشبه من قبل الإباء والعصيان، فالحمد لله وحــده، والذم لها، والحذر والخوف منها، وترك الطمأنينة إليك لمعرفتك بها فمن عرف نفســه زال عنه العجب، وعظم شــكر الربِّ عزّ وجلّ واشتد عذره منها والثقة والطمأنينة إلى المولى عزَّ وجلَّ، والمقت لها، والحب للمتفضل المنعم.

أرأيت لو صحبك صاحبان فأراد أحدهما – وأنت نائم – أن يرضخ رأســك بصخرة فأيقظك الآخر، وقد أمســك يده على الصخرة وهو رافعها ليرميك بها. فأراك ما همّ بــه وما أراد أن يغتالك به، أو لو صنع لك ســمًّا فى طعامك ليقتلك به، فأراك الآخر بالتجربةِ على بعض البهائم ما أراد أن يقتلك به من السم، حتى عرفت أنك لو أكلت مــا هيَّــأَ لك من الطعام كان فى ذلك عطبك، من قتله بذلك الســمِّ للبهيمة التى جرب عليهــا، ألم تكن تزداد له مقتًا وبغضًا، وللذى أنقذك من مكيدته حبًّا ومودة وأنسًــا ومنَّة، وللذى أراد بك السوء حذرًا، وللذى حال بينك وبين ذلك ثقة وطمأنينة، رجاء أن ينقذك من أمثال ذلك، وخوفًا من الآخر أن يغتالك بمثل ذلك.

---

(١) وأدل من هذا ﴿ فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ كَفَرُواْ بِهِۦ ﴾. [سورة البقرة: آية ٨٩].

فإن ادعى المريد لك بالسوء أنه هو الذى أنقذك منه، هل كنت ناسيًا للذى أنقذك؟ ومضيفًا نجاتك إلى الذى أراد بك المكيدة بالسوء؟ كلا ما كنت فاعلا أبدًا ذلك ما صحّ لـك عقلـك، فكم من بلية قد أرادتها بك نفسـك فعزم الله عزَّ وجـلَّ لك على تركها، وأيقظك فعصمك منها، وقد كان فيها عطبك بالنار أعظم من الميتة بالحجر والسـمّ، وكـم من حق لله عزّ وجلّ قد هممت بتضييعه، فأبى الله عزّ وجلّ إلا أن وفقك لخلاف ما هممت به، فقد وجب عليك المقت لنفسك والحذر منها، وترك إضافة العمل إليها بالحمد لها، والحبُّ لرّبك عزّ وجلّ، والطمأنينة إليه، والثقة به، والحمد له خالصًا وحده، والشكر له على منّته بكل ما نلت من بر وطاعة.

قلـت: قـد تبين لى بوصفك هـذا – وقد كان عندى فى الجملة هكذا – أن نفسـى لو تركهـا ربّى عزّ وجلّ لأهلكتنى، وأن الـذى تولّى ذلك له المنَّة علىَّ بذلك، حتى نلتُ ما نلت من برّ وطاعة، هو وحده لا شريك له.



باب ما ينفى به العجب بالرأى الخطأ

قلـت: أفرأيت نفى العجب بالرأى الخطـأ إذا كان ليس بنعمة فأذكر منَّة الله عزّ وجلّ بذلك، ولا أضيف ذلك إلى نفسـى فبم أنفيـه، إذ تبيَّن لى أنه بليَّة وخذْلان أو نقص فى الدين؟

قال: قد ينفى العبد العجب بالرأى الخطأ بتهمة نفسه، وترك الاستحسان لشىء من رأيه إلا بدليل بين وحجّة واضحة من الكتاب والسُّـنة أو قياس عليهما واستنباط حكم فى نازلة.

قلت: وكيف يتَّهمها؟ وما الذى ينال به تهمتهَا؟

قال: لمعرفته ما بنيت عليه فى الخلقة أن من شأنها السهو والغفلة، ولما جرب منهـا من كثرة غلطها، وكثرة زللها، وسـوء تأويله مـا لا يُحصى مرارًا كثيرة، فى كل ذلك يرى أنه مصيب لا يشـك عند نفسـه فى ذلك، ثم يتبيّن له بعد أنه قد كان غفل وغلط وكان اسـتجابة لذلك من قبل الهوى وتزيين الشـيطان، ولو لم يبعثه على تهمتهـا إلا ما يعرف من عامة هذا الخلـق: من غلطهم وقولهم فى دين الله عزَّ وجلَّ بغير الحقِّ، وكلهم يزعم فيما يدعى الحقَّ وهو على باطل، وهو - مع ما هو عليه من الباطل - لا يشك أنه محقّ صادق، وأن من خالفه مبطل كاذب، من جميع أهل الأديان ومن أهل البدع من المسلمين، وكثير من أهل الفتيا والرأى.

وقـد علم أن النفوس طبعها بعضُه قريب من بعض، بل كلها لا تعرى من السـهو والغفلة، ومانفسـه إلا من أنفس الخلق من ولد آدم عليه السلام، بنيتُه كبنيتهم، وغريزته كغرائزهم، ومـع ذلك فإن المزين لهم واحد، وهو الشـيطان المرصد لهم بالعداوة، والباغـى لهـم الزلل والعصيان، فإذا أثبـت فى قلبه هذه المعرفة بنفسـه اتهمها، ولم يعجل بما يستحسن دون النظر فى الكتاب والسنّة أو مُساءلة أهل العلم والبصيرة، ولم يزل ذلك شأن الصالحين العارفين بأنفسهم، ولم يزالوا متهمين لآرائهم، خائفين

من أنفسهم، ومن ذلك ابن مسعود، اختُلف إليه شهرا فى مسألة عن امرأة مات عنها زوجها ولم يدخل بها ولم يسمّ لها صداقًا، فلم يجبهم شهرًا مخافة الخطأ فى إجابته إياهم عما سألوه عن ذلك، تهمة لنفسه وخشية لخطئها، ثم قال لما لم يجد بدا من القول فيها، قال: أقول فيها برأيى، فإن كان صوابا فمن الله عزَّ وجلَّ وإن كان خطأ فمن نفسى وروى عن أبى بكر ﵁ مثل ذلك.

وقال عمر ﵁: إن الرأى كان من رسول الله ﷺ صوابًا، لأن الله عزَّ وجلَّ كان يريه، وهو منَّا الظنُّ والتكلف.

وقال أبو سعيد ﵁: قال الله عزّ وجلّ لهم وهم أصحاب نبيه ﷺ:

﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ ٱلْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ﴾ [سورة الحجرات: آية ٧].

فكيف فيمن دونهم من الناس؟، وقال قتادة فى قوله عزّ وجلّ: ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ ٱلْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ﴾ [سورة الحجرات: آية ٧]، فأنتم أطيش أحلامًا، فاتهم رجل رأيه وانتصح كتاب ربه عزّ وجلّ.

وقال أبو سعيد الخدرى ﵁: يقول الله تعالى لنبيه ﷺ لو يطيعكم فى كثير من الأمر لعنتم، وقال: ونحن أصحابه فأنتم أعجز رأيًا.

وقال ابن مسعود ﵁: أيها الناس اتهموا الرأى ولقد رأيتنى وأنا أهم أن أضرب بسيفى فى معصية الله عزّ وجلّ ومعصية رسوله ﷺ. وقال سهل بن حنيف أيها الناس اتهموا آراءكم. وقال عمر ﵁ اتهم رجل رأيه، ولقد رأيتنى يوم أبى جندل ولو أقدر لرددت على رسول الله ﷺ، يعنى يوم صَالَح النبى ﷺ قريشا يوم الحُديبية فى إجابته إياهم، والأحاديث فى ذلك كثيرة، وتركنا ذكرها كراهية التطويل.

قلت: فإن ثبتت المعرفة بذلك فاتهم رأيه، كيف يتثبت حتى لا يخطئ؟

قال: تعلم أن من كتاب الله عزّ وجلّ آيات محكمات قد أجمع المسلمون على تفسيرها، ومنه ما يشتبه ويمكن فيه التأويل، وذلك الذى اختلف فيه ومنه مشتبه، ولم يختلف فيه إلا أهل الزيغ الذى أخبرنا الله عزّ وجلّ أنهم يبتغون بتأويله ابتغاء الفتنة، لما فى قلوبهم من الزيغ والضلالة، وكذلك سنة النبى ﷺ بهذه المنزلة.

فليعلم العبد المريد للصواب: ليدين الله عزّ وجلّ به، أن من الكتاب والسُّنة محكمًا بَيِّنَ التلاوة مفسرا بإجماع، وأن ذلك واضح لا يحتاج فيه إلى النظر والبحث ولا يجب على النفس التهمــة فى قبولها واجتنابها إياه، وأن الذى يمكن فيه الخطأ والصواب لضعف ابن آدم وســهوه، وغفلته وغلبة هواه له، وتزيين عدوه له: ما اختلف فيه، أو حادثة يحتاج فيها إلى التمثيل والقياس على الكتاب والسنة والإجماع، فعند ذلك يتهم نفســه، ويتثبت ولا يعجل، إذ كان الخطأ فى ذلك منه ممكنا، فالعجلة وترك التثبــت غرور وخطأ وترك التفقــد للدين والتحرز من القول على الله لغير الحق، فلا يعجل، ويتثبت ولا يجترى، ويتجنب ولا يقبل ولا يعتقد ما يستحســنه قلبه وزين فى عقله إلا من كتاب أو ســنة أو ما اجتمعت عليــه الأمة أو تأويل فيما اختلف فيه مشــبهٍ للكتاب والســنة والإجماع أو قياس مســاوٍ لذلك إذا كان ممن يجوز له القياس والنظر، وإن لم يكن ممن له أن يقيس ولا ينظر ســأل العلماء ونظر فى أقوالهم وإلى مــا ذهبوا إليه، وإن كان ممن لا يحســن أن ينظر ويميز مــن الذين لا يعرفون حلالا من حرام ولا يحســنون التمييز لضعف عقولهم، فليس على أولئك إلا التقليد للعلماء إذا ســألوهم عند الحاجة، وذلك كالأعجمى وبعض النساء ممن لا يحسنون التمييز، وإن كان مــن المتشــابه الذى وجب علــى المؤمنين الإيمان بــه، ووكل علمه إلى الله عزّ وجلّ، وقَفَ وعلم أنه ليس له تأويله، وبذلك وصف الله عزّ وجلّ الراســخين فى العلــم والإيمان به، وترك تأويله، وذلك فيمــا لا يجب على العباد فيه حكم يعملون به، فهذا ما ينفى عنك العجب بالرأى الخطأ، حتى لا تعجب إن شــاء الله بخطأ فى دين الله عزّ وجلّ، من غلط تأويل ولا قياس.

قلت: فالعمل الذى لم يُمن به علىّ كيف العجب فيه؟

قال: الاتكال على قوتك وصبرك لما جربت من نفســك، ونسيانِك انتظار منة الله عزّ وجلّ بذلك.

وقــد روى الأحنف بــن قيس عن النبــى ﷺ أن داود عليه السلام قال: يــارب إن بنى إسرائيل يســألونك بإبراهيم وإسحاق ويعقوب، قال ابن عبَّاس فى هذا الحديث: إن

داود عليه السلام حدث نفســه إنه إذا ابتلى يســتعصم. وقال محمد بن كعب والمقبرى فى هــذا الحديث: إن الله عزّ وجــلّ قال: إنى ابتليتهم فصبروا، قــال: يارب وأنت إن ابتليتنــى صبرت، قال: أما إنى ابتليتهم ولم أخبرهم بأى شــىء ابتليتهم، ولا فى أى شهر ولا فى أى يوم، وأنا مخبرك فى سنتك فى شهرك هذا، ولكن داود لم يصبر على الابتلاء، فاحرز نفسك.



باب العجب بالدنيا والنفس

قلت: فالعجب من قبل الدنيا ما هو؟

قال: العجب بالنفس، والعجب بالمال، والعجب بالحسب، والعجب بالكثرة من الخدم والولد والمولى والعشيرة والأصحاب.

قلت: فالعجب بالنفس ما هو؟

قال: هو العجب بالجمال والجسم، بعِظَمه وتمامه والقوة والعقل والعمل وحسن الصوت، فأمَّا بالجمال والجسم فاستحسان ذلك من نفسه، ونسيان ما يلزم العبد: من الشكر لله عزّ وجلّ على ذلك، ونسيان القدر في البداءة وما يتقلب فيه من الآفات، ومصير الجمال والجسم إلى الفناء والبلى، حتى يتكبَّر ويتبخر ويتعرّض بجماله للفجور، ويفتخر به على غيره.

قلت: فبمَ ينفى ذلك؟

قال: بذكره النعمة وما وجب عليه من الشكر، وما ضيَّع منه، للمنعم مما يستحق بخلافه وتضييعه للشكر، أن يغير جماله بالشين بآثار عذاب الله عزَّ وجلَّ وأن النار تأكل حُسن الجسم وتمامه، وبمعرفته قدره: مما كانت بدايته من التراب والنطفة، وما يتقلب فيه: من الأقذار التي لا يمتنع منها: من الغائط والبول، ومصير جسمه وجماله إلى التراب، وأن التراب سيمحو صورته ويبلى جسمه، فإذا عرف نفسه وقدره ومصيره، وما عليه من الشكر، وما ضيَّع منه، وما وجب عليه بتضييعه الشكر من العقاب، زال عنه العجب واهتم بالشكر وتواضع للمنعم.

قلت: فالعجب بالقوة؟

قال: استعظامها ونسيان الشكر والاتكالُ عليها، ونسيان الاتكال على الله عزَّ وجلَّ، كما حكى عن قوم عاد حين قالوا: من أشدُّ منا قوة، فأعجبوا بقوتهم واتكلوا عليها، وظنوا أنهم بها يتخلصون من عذاب الله عزَّ وجلَّ، وكما اتكل عوج على قوته،

فاقتطع من الجبل قطعة ليطبقها على عسكر موسى عليه السلام فثقبها الله عزَّ وجلَّ حتى صارت في عنقه.

وقد يتكل المؤمن أيضًا على قوته كما وصف النبي ﷺ قول سلمان عليه السلام: لأطوفنَّ الليلة بمائة امرأة. فلما لم يقل: إن شاء الله لم يكن ما أراد من الولد، فيتّكل العبد على قوته وينسى التوكّل على ربه عزّ وجلّ؛ ومنه قول داود عليه السلام: «إن ابتليتني صبرت، وقد يجترئ أيضًا بما أعطى من القوة على الحروب في معاصي الله عزَّ وجلَّ، ويسارع بالضرب والقتال إلى من نازعه، لما يعرف من قوته، عجبًا بها واتكالا عليها، ويُعيِّر غيره بضعفه ويفتخر عليه بقوته».

قلت: فيِم ينفي العجب بها؟

قال: بمعرفته أنها من الله عزَّ وجلَّ نعمة، فضَّله بها لينظر كيف استعماله لها في طاعته، وأن عليه الشكر فيها إذْ فضله بها على غيره من الضعفاء، وأن الله عزَّ وجلَّ هو الذي قواه بها، ولوشاء هدّها بعاهة أو بسقم أو ضعف فيُلْزم نفسه وجوب الشكر عليه، ويخاف إن استطال بها واستعملها في معصية الله عزّ وجلّ أن يهدّها أو يكسرها بعقوبة منه، فإذا ألزَم قلبه ذلك انتفى العجب بها واهتمّ بأداء الشكر فيها.

قلت: فالعجب بالعقل والذهن والفطنة؟

قال: استحسان ذلك واستعظامه، ونسيان النعمة بالتفضُّل به والاتكال عليه أن يدرك به ما يريد وما يؤمل: من علم أو رأي، أو أحكام دين الله عزّ وجلّ، أو دنيا، وترك التوكل على الله عزَّ وجلَّ في جميع ذلك، حتى يخرجه ذلك إلى قلّة التثبْت لإعجابه بعقله، حتى يخطئ في دين الله عزَّ وجلَّ، ويقولَ عليه بغير الحق ويخرجه أيضًا إلى ترك التفهم ممَّن علَّمه أو أمره أو ناظره، حتى يحرم الفهم للحقّ ويأبى إلا القول بالخطأ والغلط، ويخرجَه إلى حقرية من دونه: ممَّن لم يُعط من الفطنة مثل ما أعطي، وإن كان أورع منه وأفضل عملا، حتى يُسمَّى كثيرًا ممَّن هو أورع منه وأفضل منه جهالا حمقى، ويراهم كالحمير التي لا تعقل، إذ فضل عليهم بالفطنة والذهن،

ويستطيل عليهم، ويرى أن لا قدر لهم، ويستصغر ما عملوا من خير ويرى أنه خير منهم وإن ضيّع العمل لفطنته ولعقله.

قلت: فبِمَ ينفى ذلك؟.

قال: بمعرفته بجهله مهما أعطى من الفطنة، وبسهوه وغفلته وقلّة ما يدرى بعقله، وإن كان قد أعطى من الفطنة أكثر مما أعطى غيره، فقد وجب عليه فى ذلك الشكر، وإنما فضل بالذهن لتعظم الحجة عليه، وتوكيد الطاعة باللزوم لها، ولينظر الله عزّ وجلّ كيف استعماله لعقله فى الفهم عنه والاشتغال به، وإن ما أعطى من العقل بيد الله عزّ وجلّ، لو شاء أن يغّيره ويزيله ببعض الآفات، كما رآه فَعَلَ ذلك بمَن هو مثله ومن هو فوقه لفعل فلا يأمن من أن يسلبه الله عزَّ وجلَّ عقله، فإذا عرف ضعفه وجهله وقلَة ما يدرك بعقله، وأن ما فضل به منة منه عليه فيه الشكر وعظيم الحجَّة ووجوب الحق، وأنه لذلك مضيع، فإذا عرف ذلك علم أن من لم يؤتَ من الفطنة مثل ما أوتى، أحسنُ حالا منه، إذ لم يشكر الله عزّ وجلّ على ما فضَّله به عليه، وأن الحجَّة عليه أعظم منها على من دونه.

وقد يرى كثيرا ممَّن هو دونه فى الفطنة أطوعَ لله عزَّ وجلَّ، منه، وأنه مع ذلك لا يأمن أن يسلبه الله عزّ وجلّ عقله إن ضيَّع القيام لله عزّ وجلّ به فيما وجب عليه من الفهم عنه، والعقل عنه والعمل به.

فإذا ألزم قلبه هذه المعرفة زال عنه العجب، وخاف عظيم الحجة وواجب الحق، واهتم بالشكر وأداء الحق.

* * *

باب العجب بالحسب

قلت: فالعجب بالحسب؟

قال: اســتعظام القدر من أجل الآباء والأصل، فإن كانوا من أهل الشرف فى الدنيا من الذين شــرُفوا فى الدنيا بالدين، فيستعظم قدره من أجلهم، وينسى منة الربّ عزّ وجــلّ إذ خلقه من الكــرام الصالحين، ورفع عنه محنة ضعــة القدر، لعله لو جعله وضيعًا فى الحسب لسخط ذلك، وانتمى إلى غير آبائه وأنِف منهم، فينسى ما رفع الله عزَّ وجلَّ عنه من المحنة، وما تفضَّل به من المنة، بأن جعله من ذُرِّية أوليائه وأهل طاعتــه فيغفل ما عليه من الشــكر وما وجب عليه من الحجّــة، وأنه مأخوذ بعمله، فيعجب إذا استعظم قدره من أجل آبائه، وأغفل الشكر ووجوب الحجة، حتى يخيل إليــه بل قد يقطــع بعضهم أنه ناج بغير عمل، وأنه مغفور لــه، وإن كثرت ذنوبه، وإن لم يتب منها فيســتطيل بذلك ويتكبر، ويفتخر على غيره ويحقره، ويأنف منه إن كان ذا قرابة أو جارًا أو غيره ممن هو دونه فى الحســب، ويختال فى مشــيته، ويرى أن الخلق شبيه بالعبيد، بل قد يرى بعضهم أن الأمّة عبيد له، فيخالف آباءه فــى فعالهم، ويريد أن يكون عند الله عزَّ وجــلَّ مثلهم، وذلك الاغترار بالله عزَّ وجلَّ والجهل بأمره.

قلت: فبمَ ينفى ذلك؟

قال: بمعرفته ما وجب عليه من شكر الله عزّ وجلّ على ما منَّ به عليه إذ جعله من ذريَّــة من تولاه وأحبّه وأنه مجزى بعمله دون عمل آبائه، وأنهم إنما نجوا بالطاعة وشــرفوا بها، وقد ساواهم فى الحسب غَيْرُهُمْ فلم يؤمنوا ولم يطيعوا، وكانوا عند الله عزّ وجلَّ شرًّا من الخنازير والكلاب، وأنه وإن خالف طريقهم فحكمه أن يخالفَ به إلى غير دارهم وهى النار، لن ينجوَ إلا بعمله، أو رحمة الله عزَّ وجلَّ، من ذلك قول الله عزَّ وجل:

﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ [سورة الحجرات: آية ١٣].

وذلك أن الحارث بن هشــام، وسُــهيل بن عمرو، وخالد بن أســيد لما أذن بلال يوم الفتح على الكعبة أنكروا، وقال الحارث بن هشــام هذا العبد الأســود يؤذن على

الكعبـــة؟ فأنزل الله عزّ وجلَّ: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ [ســورة الحجرات: آية ١١٠] رواه ابن أبى حسين.

ومنه قول النبى ﷺ: إن الله عزّ وجلّ قد أذهب عنكم عبية الجاهلية يعنى كبْرها، كلكم بنو آدم وآدم من تراب.

فيعرف أن أصله وأصل بنى آدم كلهم واحد، وأنه فضل عليهم بالحسـب والصلاح فى الآباء لينظر كيف شـكره، وأنه إنما ينفعه عمله دون عمل آبائه، ومن ذلك قول النبى ﷺ: «يا معشـر قريش لا يأتى النـاس بالأعمال يوم القيامــة وتأتُون بالدنيا تحملونها على رقابكم، تقولون: يا محمد يا محمد فأقول هكذا» يعنى أعرض عنكم.

وقال حين أمره الله عزّ وجلّ أن ينذر عشيرته الأقربين: فناداهم بطنا بطنا، حتى صار إلى أن قال «يا فاطمةُ بنت محمد، ويا صفية بنت عبد المطلب عَمَّة رسول الله ﷺ اعملا لأنفسكما فإنى لا أغنى عنكما من الله شيئا» رواه أبو هريرة وغيره عن النبى ﷺ.

فيلــزم ذلــك قلبَه، فإذا فعل ذلــك وألزمه قلبه عرف نفســه، وزال عنه اغتراره وعجبه، واهتمَّ بالشــكر وخاف من الذنب وخــاف أن يكون من دونه ينجو، ويهلك هــو، إذ كان أتقى لله عزَّ وجلَّ منه، فإذا عرف نفســه بهذه المعرفة، وأنزلها بهذه المنزلة، قلَّ فخرُه وخيلاؤُه وحقريته غيره، بل بتواضع لهم ويتشبه بآبائه، فإن الله عزّ وجلّ إنما رفعهم بتواضعهم له فى خلقه، ومخافتهم على أنفسهم.

قلت: فقد جاء الحديث عن النبى ﷺ أنه قال – فى عقب قوله يا فاطمة ويا صفية اعملا لأنفسكما فإنى لا أغنى عنكما من الله شيئا – إلا أن لكما رحما سأبلها ببلالها» وقال: «أيرجو نسلهم شفاعتى ولا يرجوها بنو عبد المطلب»؟ فقد دلّ بهذا القول إنه سيخص قرابته بالشفاعة، فكذلك كل صالح على هذا القياس يشفع لأقربائه.

قــال: إن ذلــك ينبغى له أن يرجوه، ويعلم أنه لا يشــفع النبــى ﷺ ولا أحد من الصالحيــن إلا لمــن لم يغضــب الله عليه، وأراد أن يكون ســبب رحمته له شــفاعة نبيــه ﷺ، وبعض أوليائه، ومن غضب الله عزّ وجلّ عليه لم يؤذن لنبى ولا لأحد فى الشفاعة له؛ ألا تراه حين ذكر ملائكته قال: ولا يشفعون إلا لمن ارتضى؟ قال قتادة:

يوم القيامة، وقال مجاهد إلا لمن رضى عنه، ومن شفع فيه بغير علم أخبر أنه قد غضب الله عليه؛ ألا ترى إلى قول النبى ﷺ فيؤمر بقوم من أصحابى ذات الشمال، فأقول: يارب أصحابى، فيقول إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك، فهو وإن رجا الشفاعة فهو خائف أن يعصى الله عزّ وجلّ فيغضب عليه، ويكون قد غضب عليه فيما كان منه، فلا يشفع له شافع، ولا يؤذن لأحد أن يشفع له، ومع ما يرجو من شفاعة النبى ﷺ ، وإن كان قد خصَّ بالشفاعة أقرباءه، ولكن لا تأمن الغضب والمقت من الله عزّ وجلّ.

فإذا ألزم قلبه هذا خاف ورجا، فلم يعجب ولم يغترَ ولم يفتخر ولم يتكبَّر، وكيف يعجب ويتكبَّر وهو لا يأمن أن يكون عند الله عزّ وجلّ مغضوبًا عليه، شرًّا من القردة والخنازير؟ وكيف يأمن ذلك وما أمنه أهلُ الحسب فى الدين والدنيا، وخير الخلق بعد النبى ﷺ ، حين غَبَطوا البهائم وتمنَّوا أن يكونوا مثلها فى الخلقة، خوف عذاب الله عزّ وجلّ وغضبه؟ وإنما يعجب بأنه منهم فإذا خافوا هم هذا الخوف ولهم السابقة والفضل ولا سابقة له ولا فضل عنده ولو كان عنده فضل كان أولى به الخوف من الله عزّ وجلّ كما كانوا خائفين من ربِّهم عزّ وجلّ.

قلت: أرأيت من كان له الحسب فى الدنيا، وليس له آباء صالحون أكثر من الأصل عند الناس فى الحسب ما العجب به؟

قال: العجب به استعظام القدر حتى يخرجه إلى الكبر والخيلاء، والفخر والاستطالة على الناس، والحقرية لهم، حتى يُعيِّرهم بأحسابهم، ويغتابهم ويقع فيهم، ويرى لنفسه الفضلَ عليهم.

قلت: فبم ينفى ذلك؟

قال: يعلم أَن أَصله فى البداية أصل الناس كلهم، وخلقته كخلقتهم، ولم يفضل عليهم فى الخلقة بشىء، إذ الخلق واحد والأب واحد والأم واحدة، والموت والبلاء فى رقبته، والحساب عليه، والثواب والعقاب أمامه، وأنه قد استوجب العذاب بذنبه، وأن عليه الشكر إذ جعله فى موضع لا يشينه فيكون عند الناس وضيعًا،

فعليه فى ذلك الشكر، وأن آباءه من تقدم منهم فى الشرك غير معجب بهم، ولا يليق بهم الإعجاب، ولا لهم عند الله عزّ وجلّ قدر، بل الكلاب عند الله تعالى خير منهم؛ كما قال النبى ﷺ : «ليَدعنَّ قوم الفخر بآبائهم وقد صارت فحمًا فى جهنّم، أو ليكونُنَّ أَهون على الله عزَّ وجلَّ من الجعلان التى تذوق بآنافها القذر».

والحديث عن النبى ﷺ أنه قال: «افتخر رجلان عند موسى عليه السلام؛ قال أحدهما: أنا فلان بن فلان حتى عدّ عشرة معه، فمن أنت؟ فأوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى عليه السلام: قل للذى افتخر بآبائه تسعةٌ من أهل النار أنت عاشرهم فى النار».

وإن كان من آبائه من له صلاح ودين فهو على ما وصفتُ لك:

قلت: فإن كان آباؤه ليس لهم أصل فى العرب، ولا سابقة فى الصلاح والطاعة إلا أن لهم الشرف فى الملك والسطوة المتقدمة، ما العجب بذلك؟

قال: استعظام القدر، ونسيان ما صار إليه آباؤه من العذاب، وأن ما كانوا فيه عار عليهم عند أهل العقل، وشين عند الله عزَّ وجلَّ، ويرى أن له الفضل على غيره ويحتقره ويتكبر عليه، وينسى عاقبة ما كانوا فيه، ويضيّع الشكر إذ أخرجه الله عزَّ وجلَّ منهم، وخصه بالإسلام والمنَّة، وأبدله بشرفهم شرف الإسلام، وجعل دينه الإيمان، فيتكبر ويفتخر، ويحقر من دونه فى الحسب، حتى يرى أنه خير ممَّن تقدمت له السابقة فى الصلاح، وربما أورثه ذلك غشًّا للإسلام، وعداوة للدين ولهم، لأنهم هزموا آباءه وغلبوهم، وورثوا أرضهم وديارهم بالحق ونصرة الدين.

قلت: فبمَ ينفى ذلك؟

قال: بمعرفته بما كانوا فيه، من السطوة على عباد الله عزّ وجلّ، والفساد فى أرضه والكفر والجحد به، وما صاروا إليه من العذاب والهوان، وما منَّ الله عزّ وجلّ عليه به، إذ أخرجه منهم ولم يجعله مثلهم، وأبدله شرف الإسلام، وزينة الإيمان، لأنه لا فخر بأهل النار ولا بكثرتهم وإن كان لهم مع ذلك كرم فى الدنيا فى الرأى والقول وحسن المداراة لمن استرعوه، حمد الله تعالى إذ زال عنه أن يجعله ممن يعير

بــه، كالزنج وغيرهم، وعليه فى ذلك الشــكر، إذ لم يعترضه – لفتنته – الضعة فى قدر الدنيا، ومع ذلك إن العجب بآبائه عنه زائل، للمعرفة بقدرهم عند الله عزّ وجلّ وعنــد أوليائــه من المؤمنين، لا يُعظم إلا من عَظُم عند الله عزّ وجلّ، ولا يُصغر إلا من صَغُر عند الله عزّ وجلّ.



باب العجب بكثرة العدد

قلت: فالعجب بكثرة العدد من الولد والخدم والموالى والعشيرة والأصحاب والأتباع؟

قال: الاستكثار بهم، والاتكال عليهم بالتحرز بهم، والغلبة لغيرهم، والتزين بهم، والاتكال على عددهم، ونسيان الاتكال على الله عزَّ وجلَّ، كما فعل بعض أصحاب النبى ﷺ يوم حُنين، فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿إِذۡ أَعۡجَبَتۡكُمۡ كَثۡرَتُكُمۡ﴾ [سورة التوبة: آية ٢٥].

إذ قال قائلهم لن نغلب اليوم من قلّة فاتكل على الكثرة وأغفل ذكر الله عزَّ وجلَّ، فعوتبوا على ذلك وعلى الافتخار بالكثرة والعزّة بهم.

وقد يكون ذلك من المؤمنين ومن الكافرين، كما قال الكافرون ﴿نَحۡنُ أَكۡثَرُ أَمۡوَٰلٗا وَأَوۡلَٰدٗا﴾ [سورة سبأ: آية ٣٥] فيستطيل المعجب بالكثرة على الناس، ويجترئ على المشاتمة والقتال والضرب لغيره متّكلا على كثرتهم لينصروه ويمنعوه، ويحمله ذلك على جحد الحقوق والجور والظلم، بالاتكال على الكثرة. وبالعجب ظَلَمَ أكثر من ظلم واستطال.

قلت: فبم أنفى ذلك؟

قال: بمعرفتك بضعفك وضعفهم، وأن من لم ينصره الله عزَّ وجلَّ فلا ناصر له، ومن لم يَقِهِ الله عزَّ وجلَّ فلا واقى له، وأن الاتكال عليهم دون الاتكال على الله عزّ وجلّ يستأهل به صاحبه الخذلان من الله عزّ وجلَّ، حتى لا ينفعه جمعهم ولا كثرتهم، وقد يعجل ذلك له، فإن لم يعجل ذلك له لم يغتر وتوقع ذلك سريعًا: أن لم[1] يُقِلها أهل حُنين، وهم خير عصابة على وجه الأرض، وكيف يقلها العاصى الظالم المسرف على نفسه[2]، وبمعرفته أن الجمع سيتفرق عنه وأنه سيخلو بنزع الموت وحده،

---

(١) أى لم يتجاوز عنها لأهل حنين.

(٢) يعنى ينفى ذلك أيضا بمعرفته..

ثــم يموت فيســلمونه إلى البلى، ولا يغنون عنه من الله عزَّ وجلَّ شــيئا، وأن كل من استعان بهم فأعانوه عليه، أو استطال أو ظلم بقوتهم أن ذلك كله مثبت عليه مجزى به، حين يفرّ المرء من أخيه وأمّه وأبيه، وصاحبته وبنيه، ومن يعجب بهم جميعا بل يتمنى يوم القيامة، إن لم يعفُ عزَّ وجلّ عنه. وأنهم فداؤه من النار، وأن الشــكر عليــه فيما أعطاه من كثرة، وجعله من أهل الكثرة، وأنه إن ضيَّع الشــكر أغضب الله عزَّ وجلّ بذلك، ولم يغنوا عنه من الله شيئًا ولم يدفعوا عنه ما قدر في دين ولا دنيا، فإذا ألزم قلبه هذه المعرفة زال عنه العجب بذلك، واهتمّ بالعمل، وخاف المقدور، واتكل على الربّ عزَّ وجلَّ لا على غيره.



باب العجب بالمال

قلت: فالعجب بالمال ما هو؟

قال استكثاره والاتكال عليه، حتى يخرج إلى الاستطالة به والافتخار به كما قالوا: ﴿نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا﴾ [سورة سبأ: آية ٣٥] ويحقر به الفقير، ويطلب له الشهوات التى لا تحل ويجترئ به على الظلم، ويتعظم على الفقراء ويتقذرهم، كما روى عن النبى ﷺ: أنه رأى رجلا غنيًّا قد قبض ثيابه وكفها أن تصيب ثياب رجل فقير إلى جنبه، فقال له النبى ﷺ أخشيت أن يعدو فقره على غناك؟!

قلت: فبم ينفى العبد ذلك؟

قال: بمعرفة أنه إنما ابتلى به للفتنة والامتحان، وأن الحقوق عليه أكثر وأوجب منها على الفقير، وأنه عُرِّض للعطب، إلا أن يشكر ربه عزَّ وجلَّ، فيرحم نفسه من كثرته، ويشفق منها، ويرى للفقير عليه فضلا، إذ أزيلت عنه الفتنة، ووجوب كثرة الحقوق عليه: من الحج والزكاة والصلة للرحم وإقراءِ الضيف ومواساة الجار وغيره؛ وقد أشفق الصالحون من كثرتها وأشفق عبد الرحمن بن عوف وخبَّاب وغيرهما من ذلك، وقال النبى ﷺ يرويه عنه أبو ذر: «ما يسرنى أن لى مثل جبل أحد ذهبا أنفقه فى سبيل الله تأتى عليه ثالثة وعندى منه قيراط أو قيراطان» فرارًا من الكثرة، لمعرفته بها، وزهدًا فيها، وقال ﷺ الأكثرون هم الأقلون إلا من قال بين عباد الله بالمال هكذا وهكذا عن يمينه وشماله وبين يديه ومن خلفه.

فإذا ألزمَ ذلك قلَبه حقر نفسه وخاف عليها، وعظّم الفقير لأنه أقلّ بلاء منه؛ ألا ترى إلى ما لقى مَن أخرجه العجب بالكثرة إلى مالا يحل له، من ذلك ما وصف الله عزّ وجلّ به قارون فى تجبُّره واختياله، حين خرج على قومه فى زينته، فخسف الله عزّ وجلّ به الأرض.

وقال النبى ﷺ: «بينما رجل يتبختر فى حُلَة له، أو قال فى بُردين له، وقد أعجبته نفسه، إذ أمر الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة».

فيخـــاف ما يؤدى إليه العجــب بالمال والزينة من العقوبـــة، فأوضعُ من يرى عنده خيـــرٌ منه، إذ لم يبتل بمثل ما ابتلى به، ألا ترى إلى حديث أبى ذر قال: كنت مع النبى ﷺ فدخل المســجد فقال لى: «يا أبا ذر، ارفع رأســك فانظر أرفع رجل تراه فى المســجد» فرفعت رأســى فإذا رجل يتبختر فى حلّة، فقلت هذا، فقال: «أرفع رأســك فانظر أوضع رجل فى المســجد» فإذا رجل عليه خلقان له، قلت هذا، فقال: «يا أبــا ذر هــذا عند الله خير من قــراب الأرض مثل هذا» لأنه ليــس يُرفع عنده إلا بالطاعة لا بالمال وغيره.

فــإذا ألــزم قلبه هذا، خاف من كثرة مالــه، ورأى أن الفقير خير منه، وأنه إنما فضُــل عليــه بالبلاء والفتنة وكثرة واجب الحقوق، ويعلم أن الله عزّ وجلّ قد من عليه بالمال لينظر كيف شكره، وأنه لا يعرف أنه شكر الله عزّ وجلّ كما يحق له، فيشفق من ذلك ويزول عنه العجب بالمال إن شاء الله.

قلت: فقد رأيت أكثر العلماء يسمّى من تكبّر معجبًا ويصف العجب بصفة الكبر.

قــال: إن أول بُــدُوِّ الكبر العجب، فمــنَ العجب يكون أكثر الكبر، فمنه ســمِّى بالكبــر، ولا يكاد المعجب أن ينجو من الكبر، فلما كان العجب هو الذى أخرج إلى الكبر وعنه كان فإنه يســمَّى به ودلّت أخلاق الكبر عليه، لأنه قد يســتعظم ما أعطى من دين أو دنيا ولا يتعظم به على أحد فذلك العجب إذا نسى منه الله عزّ وجلّ بذلك، فإذا تعظم به على غيره وأنف منه فحقره فقد تكبر لأنه إذا أعجب بنفسه ولم يحقر غيره كان معجبًا ولم يكن متكبرًا فإذا أعجب بنفسه ثم نظر إلى غيره وقال فى نفسه أنا خير منه محتقرًا له مزدريًا به سمِّى حينئذ الكبر عجبًا، من أجل أنه هو أهاجه على الكبر.

وليس الكبر هو العجب.

* * *

كِتَاب الكبر

باب وصف الكبر وشعبه وشرح وجوهه

قلت: وما الكبر؟ وممّ يكون؟

قال: إن الكبر عظيم الآفات، عنه تَشعبُ أكثر البليات، يستوجب به من الله عز وجل سرعة العقوبة والغضب، لأن الكبر لا يحقّ إلا لله عزّ وجلّ، ولا يليق ولا يصلح لمن دونه، إذ كل مَنْ سواه عبد مملوك، وهو المليك الإله القادر، فعظم عند الله عزّ وجلّ الكبر ذنبًا، إذ كان لا يليق بغيره، فإذا فعل العبد ما لا يليق إلا بالمولى عزّ وجلّ واشتد غضب المولى تعالى عليه؛ ألا ترى ما يروى أبو هريرة عن النبى ﷺ أنه قال:

إن الله عزّ وجلّ يقول: «الكبرياء ردائى والعظمة إزارى، فمن نازعنى فيهما أدخلته نارى» فيستحق المتكبر أن يقصمه الله عزّ وجلّ ويحقره ويصغره، إذ جاز قدرَه وتعاطى ما لا يصلح لمخلوق؛ وكما يروى عن النبى ﷺ وعن عمر رضي الله عنه أنه قال: «من تواضع لله عزّ وجلّ رفعه الله هكذا، ومن تكبر هكذا وضعه الله هكذا».

وعن ابن عباس رضي الله عنه أن النبى ﷺ قال: «ما من بنى آدم أحد إلا وفى رأسه حكَمة[1] بيد ملك، فإن تواضع لله رفعه الله إلى السماء السابعة، وإن أراد أن يرفع نفسه وضعه الله فى الأرض السابعة».

وعن عبد الله بن سلام قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر» وعن سلمان الأغر عن أبى هريرة عن النبى ﷺ فيما يحكى عن ربه عزَّ وجلَّ قال: «الكبرياء ردائى والعظمة إزارى، فمن نازعنى واحدًا منهما قذفته فى النار».

وعن كعب: «ما من عبد إلا وفى رأسه حكمة بيد مَلك فإن تواضع رفعه الله وقال: انتعش نعشك الله، وإن تكبِّر وضعه وقال: اتضع وضعك الله».

---

(1) ما يحكم به الفرس.

فيســتأهل المتكبر أن يضعه الله ويحقره ويصغره فى الدنيا والآخرة؛ ألا ترى أن الله عزّ وجلّ يقول: ﴿وَٱلۡمَلَـٰٓئِكَةُ بَاسِطُوٓاْ أَيۡدِيهِمۡ﴾ [سورة الأنعام: آية ٩٣] إلى قوله ﴿وَكُنتُمۡ عَنۡ ءَايَـٰتِهِۦ تَسۡتَكۡبِرُونَ ﴿٩٣﴾﴾ [سورة الأنعام].

ثــم قــال تعالــى لأهــل النــار ﴿ٱدۡخُلُوٓاْ أَبۡوَٰبَ جَهَنَّمَ خَـٰلِدِينَ فِيهَاۖ فَبِئۡسَ مَثۡوَى ٱلۡمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٦﴾﴾ [سورة غافر].

ثم أخبر عزَّ وجلَّ أن أشــد أهل النار عذابا أشــدهم عتيًّا[1] على الله عزَّ وجلَّ وأنهم المتكبــرون وتحمل عليهم أوزارهم وأوزار الضعفاء الذين اتبعوهم، قال الله عزّ وجلّ حين ذكر جُثاهم حول جهنَّم:

﴿ثُمَّ لَنَنزِعَنَّ مِن كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمۡ أَشَدُّ عَلَى ٱلرَّحۡمَـٰنِ عِتِيًّا ﴿٦٩﴾﴾ [سورة مريم].

قيل فى التفسير بدأ بالأكابر فالأكابر جُرمًا،

وقال الله عزَّ وجلّ: ﴿فَٱلَّذِينَ لَا يُؤۡمِنُونَ بِٱلۡأٓخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّنكِرَةٌ وَهُم مُّسۡتَكۡبِرُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [سورة النحل].

ثم قال عزّ جلّ:

﴿لِيَحۡمِلُوٓاْ أَوۡزَارَهُمۡ كَامِلَةً يَوۡمَ ٱلۡقِيَـٰمَةِۙ وَمِنۡ أَوۡزَارِ ٱلَّذِينَ يُضِلُّونَهُم بِغَيۡرِ عِلۡمٍ﴾ [سورة النحل: آية ٢٥].

وقــال عــزّ وجــلّ: ﴿يَقُولُ ٱلَّذِينَ ٱسۡتُضۡعِفُواْ لِلَّذِينَ ٱسۡتَكۡبَرُواْ لَوۡلَآ أَنتُمۡ لَكُنَّا مُؤۡمِنِينَ ﴿٣١﴾﴾ [سورة سبأ].

وقال الله عزّ وجلّ يصف به قوم صالح:

﴿قَالَ ٱلۡمَلَأُ ٱلَّذِينَ ٱسۡتَكۡبَرُواْ مِن قَوۡمِهِۦ لِلَّذِينَ ٱسۡتُضۡعِفُواْ لِمَنۡ ءَامَنَ مِنۡهُمۡ أَتَعۡلَمُونَ أَنَّ صَـٰلِحًا مُّرۡسَلٌ مِّن رَّبِّهِۦۚ﴾ [سورة الأعراف: آية ٧٥].

فأخبر أن المســتكبرين هم أهل الجحد لله تعالى والخلاف عليه، وأهل الصد عن سبيله للضعفاء، وأهل الخلاف على الرسل والأنبياء، وقال الله عزّ وجلّ:

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسۡتَكۡبِرُونَ عَنۡ عِبَادَتِي سَيَدۡخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾﴾ [سورة غافر].

---

(١) جرأة.

يعنى صاغرين وكذلك يحشرون، وقال النبى ﷺ : «يُحشر المتكبِرون يوم القيامة أمثال الذر فى صور الرجال».

فحمــل الكبر أكثر العباد على الرد علــى الله أمره والجحد به، وهو إلى المعاصى أقرب وأسرع، ولم يجعل الله عزّ وجلّ للمتكبرين موضعًا فى جواره، إنما يجاوره من تواضع لجلاله وهيبته.

ألا تــرى إلــى ما يروى عن النبى ﷺ يرويه عنه ابن مســعود أنه قال: «لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال حبّة من خردلة من كبر» وذلك قول الله، عزّ وجلّ:

﴿ تِلْكَ ٱلدَّارُ ٱلْءَاخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾ [سورة القصص: آية ٨٣].

قال ابن جريج: علوًّا: تعظمًا تكبرًا، فأخبر أن القليل منه لا يَدخل صاحبهُ الجنَّة من أجله، وكفى بذلك بلية.

ويســتأهل أيضًا المتكبِّر أن يزيل الله عنه النعمة التى تكبَّر بها لأنه لا يتكبَّر إلا بنعمــة الله عزّ وجلّ، ومن ذلك حديث خليع بنى إســرائيل حيــن أنف منه عابدهم فحبط أجره وغفر للخليع، وتحوَّلت الغمامة على رأس الخليع.

ثم مع ذلك إنه يســتحق من الله عزّ وجلّ ألا يفهمه العلم ولا يفقهه فى الدين ومن ذلك قوله عزَّ وجلَّ:

﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ ءَايَٰتِىَ ٱلَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ﴾ [ســورة الأعــراف: آية ١٤٦].

قيل فى بعض التفســير: ســأرفع فهم القــرآن عن قلوبهم، وفى بعض التفســير سأحجب قلوبهم عن الملكوت، يعنى عن النظر إلى ما غاب باليقين، وما شاهدوا من العبــر، وكفى بذلك بلاءً وخذلانا، قال ابن جريج: ســأصرفهم عن أن يتفكروا فيها ويعتبروا.

وروى عن عيســى بــن مريم عليه السلام، أنه قــال: «إنّ الزرع إنما ينبت فى الســهل ولا ينبــت على الصفــا، وكذلك الحكمة: تعمــر فى قلب المتواضــع، ولا تعمر فى

قلب المتكبِّر؛ ألا ترى أنه من شمخ برأسه إلى السقف شجَّه، ومن تطأطأ أظله وأكنّه»، مثلٌ ضربه للمتكبِّر: إنه إن تكبَّر وضعه الله وأزال عن قلبه فهم الحكمة، وإن تواضع أفهمه الله، عزّ وجلّ، حكمته ونفعه بها.

فالمتكبر يتعرّض للمقت من الله عزّ وجلّ، وسُرعة المعاجلة بالعقوبة، ألا ترى إلى ما يَرْوى أبو عمران الجَوْنِى، وفى رواية أخرى عن مالك بن دينار «أن سليمان عليه السلام أمر الريح، فقال: ارفعينا، فرفعتهم، حتى سمعوا زجل الملائكة بالتقديس، ثم قال لها: اخفضينا، فخفضتهم، حتى مسَّت أقدامهم البحر، فإذا منادٍ ينادى من السماء: إن الله، عزّ وجلّ، يقول: «لو أعلم من قلب صاحبكم مثقال خردلة من كِبر لخسفت به أبعد مما رفعته»».

قلت: الكبر ما هو، وممّ يكون؟ وابدأ بما يكون عنه الكبر؛ وممّ يتشعب؟

قال: الكبر يتشعب من العجب، والحقد، والحسد، والرياء؛ وأصل ذلك من جهل معرفة القدْر، فإذا جهل العبد قدرَه تكبَّر.

قلت: قولك تكبَّر ما معناه؟

قال: إذا جهل قدر نفسه عَظم قدرها عنده، فتعظّمَ على الخلق، وأنف؛ فالكبر التعظُّم، وعنه يكون أخلاق الكبر، وأخلاق الكبر كلها تسمىّ كبرًا؛ وقد يكون عن الحقد، والحسد، والرياء، والعجب؛ إلا أن أوله فى القلب استعظام القدر، فإذا استعظم العبد قدره تعظَّمَ فإذا تعظم أنِف وحمى، وتعزز وافتخر، واستطال، ومرح واختال.

فالكبر .. التعظمُّ.

قال عطاء الخراسانى عن ابن عَبّاس فى قوله، عزّ وجلّ:

﴿إِن فِى صُدُورِهِمۡ إِلَّا كِبۡرٞ مَّا هُم بِبَٰلِغِيهِ﴾ [سورة غافر: آية ٥٦].

قال: عظمة لم يبلغوها، وقال ابن جريج فى قوله عز وجل ﴿عُلُوّٗا فِى ٱلۡأَرۡضِ﴾ [سورة القصص: آية ٨٣].

تعظمًا؛ فأخبر ابن عَباس أن الكبر هو التعظّم، وعنه تكون أخلاق الكبر، وأخلاق الكبر كلها تسمىّ كبرًا، ألا تسمع إلى قوله عزَّ وجلَّ:

﴿إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُم مِّن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَّا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٧﴾﴾ [سورة غافر].

وقال، عزّ وجلّ: ﴿كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٣٥﴾﴾ [سورة غافر].

قلت: قد أراك ذكرت أخلاقه بوجوه شتى، ويتشعب من وجوه شتى، ففسِّرْهُ لى: فسِّرْ لى كل وجه من أخلاقه على جهته ومعناه.

قال: إن الكبر على وجهين:

أحدهما: بين العباد وبين رَبِّهمْ، عزّ وجلّ، وهو أعظم الكبر.

والآخر: بين العبد وبين العباد فأما ما كان بين العبد وبين ربِّه عزّ وجلّ، فقوله، عزّ وجلّ:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾﴾ [سورة غافر].

وقال عزّ وجلّ:

﴿لَّن يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِّلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ۚ وَمَن يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿١٧٢﴾﴾ [سورة النساء].

وذلك الأنف عن الكبر، وهو من الكبر: خلق عظيم شديد عند الله، عزّ وجلّ، قال: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَٰنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَٰنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ۩ ﴿٦٠﴾﴾ [سورة الفرقان].

وقال أيضًا: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤٢﴾ اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ [سورة فاطر: الآيتان ٤٢، ٤٣].

ومن ذلك استكبر إبليس على آدم، حتى خرج به إلى المعاندة وترك السجود لطاعة رَبِّه عزّ وجلّ: وكذلك يروى عن النبى ﷺ: «إن إبليس إذا رأى ابن آدم ساجدًا قال يا ويله، أمر هذا بالسجود فسجد وأمرتْ أنا بالمسجود فلم أسجد».

وقد كان الأنف من الركوع عند العرب قديمًا يأنفون منه أجل التحنية، لأن التحنية عندهم قبل أن يبعث النبى ﷺ كانت ضعة يأنفون منها، ومن ذلك قول حكيم ابن حزام: بايعتُ النبى ﷺ أن لا أخرّ إلا قائمًا، فبايعه النبى ﷺ على ذلك، ثم فقه بعد، رحمه الله، وقال أبو سُفيان: يا معشر قريش، إن الله لا يصنع بتحنيتكم شيئًا، وذلك عندهم قديمًا يأنفون منه، يعرف ذلك منهم، ويعرفونه من أنفسهم، حتى إن كان أحدهم ليقع منه الشىء فيدعه ولا يأخذه يأبى أن يخرّ له، ومن الناس اليوم من تنقطع نعله، فتقع، فيأنف أن ينكس فيأخذها أنفًا أن يحنى فينكس لأخذها، فأنفوا من السجود، إذ كان عندهم ضِعةً من أجل التحنية. ومن ذلك ما يروى عن حبيب عن يحيى بن جعدة، قال: «من وضع جبهته لله ساجدًا فقد برئ من الكبر» يعنى الكبر بينه وبين ربّه، عزّ وجلّ.

وقد يجامع هذا البابَ من الكبر بينه وبين ربّه الردُّ على الرسل فيردّ أمره، ويعانده ويخالفه فى أمره، فأنفوا أن يتبعوا الرسل عليهم السلام، ويكونوا لهم أتباعًا فعاندوا الله، عزّ وجلّ، فى أمره وردّوا كتابه، وجحدوا حجّته، ومن ذلك قولهم:

﴿أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ﴿٤٧﴾﴾ [سورة المؤمنون]

وقال: ﴿وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِّثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذًا لَّخَاسِرُونَ ﴿٣٤﴾﴾ [سورة المؤمنون].

فأنفوا أن يكونوا تبعًا لمن هو مثلُهم فى الخلقة، وقالوا:

﴿لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا﴾ [سورة الفرقان: آية ٢١].

قال الله عزّ وجلّ: ﴿لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿٢١﴾﴾ [سورة الفرقان]، وقَالُوا: ﴿لَوْلَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾﴾ [سورة الفرقان]، وقَالُوا: ﴿لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كَنزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾ [سورة هود: آية ١٢] وَقالَ فِرْعَون: ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴿٥٣﴾﴾ [سورة الزخرف].

وقال الله عزّ وجلّ: ﴿وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [سورة القصص: آية ٣٩].

فأنف أن يكون عبدَ الله عزّ وجلّ، يعبده حتى ادّعى الربوبية.

وقال وهب: قال له موسى عليه السلام: آمن ولك الجنة ولك ملكك، قال: حتى أشاور هَامَان، فشاوره وأخبره بما قال له موسى عليه السلام، قال له: بينما أنت ربّ تُعْبَدُ إذ صرت عبدًا تَعْبُدُ !! فأبى حينئذ إلا المعاندة لموسى عليه السلام: واستكبروا أن يخضعوا لبشر مثلهم، وأرادوا أن يبعث إليهم من هو أعظم منهم، وأظهر فى الخلقة استكبارا، كما قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿لَقَدِ ٱسْتَكْبَرُوا۟ فِىٓ أَنفُسِهِمْ﴾ [سورة الفرقان: آية ٢١].

ومنه أيضًا حقريتهم لمن اتّبع الرسل أن لا يكونوا مثلهم، ولا يدخلوا فى مشاركتهم، وقالوا لنوح عليه السلام:

﴿وَمَا نَرَىٰكَ ٱتَّبَعَكَ إِلَّا ٱلَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِىَ ٱلرَّأْىِ﴾ [سورة هود: آية ٢٧].

قال عطاء الخراسانى عن ابن عبَّاس رضي الله عنه: بادى الرأى: ما ظهر، فقال لهم: يخبر أنهم يأنفون منه، وأنه ليس بالظاهر يصغر العبادَ عند الله فقال:

﴿وَلَآ أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِىٓ أَعْيُنُكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ ٱللَّهُ خَيْرًا ٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِىٓ أَنفُسِهِمْ﴾ [سورة هود: آية ٣١].

فأخبر أنهم ازدروهم كبرًا واستعظامًا عليهم، فلم يتبعوه، وردُّوا على الله عزَّ وجلَّ، وكذبوا رسله، وجحدوا بآياته.

وقالت قريش: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ ٱلْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٣١﴾﴾ [سورة الزخرف]

قال قتادة: هو الوليد بن المغيرة وأبو مسعود الثقفى، يريدون أن يتبعوا من هو أعظم فى الرياسة والدنيا من النبى ﷺ، لأنهم قالوا: غلام يتيم بعثه الله إلينا؟

قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ [سورة الزخرف: آية ٣٢].

وقالوا -ازدراء لمن اتبعه-: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَآ إِلَيْهِ﴾ [سورة الأحقاف: آية ١١].

أى إنَّا أكبر منهم، وأحق بالخير أن نُؤْتاه منهم؛ ومنها قول قارون:

﴿إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِىٓ﴾ [سورة القصص: آية ٧٨].

فرأوا بما يَعْتقدون: من ارتفاعهم عليهم قبل أن يبعث الرسول ﷺ أنهم أحق أن يُخَصُّوا بالخير، وأنهم، من حقريتهم لهم، لا يستحقون أن يُخَصوا بالخير من بينهم؛ قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿لِّيَقُولُوٓاْ أَهَٰٓؤُلَآءِ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَيۡهِم مِّنۢ بَيۡنِنَآ﴾ [سورة الأنعام: آية ٥٣].

استكبارًا من أجل حقريتهم لهم، وتعظُّمهم عليهم، فردُّوا على الله عزَّ وجلَّ أمره، وخالفوا رسول الله ﷺ استكبارًا وأنفًا، حتى جحد كثير من أهل الكتاب بالحق، وهم يعلمون أنه الحق، كبرًا وأنفًا؛ ومن ذلك قول الله عزَّ وجلَّ:

﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ كَفَرُواْ بِهِۦ﴾ [سورة البقرة: آية ٨٩].

وقال عزَّ وجلَّ: ﴿وَجَحَدُواْ بِهَا وَٱسۡتَيۡقَنَتۡهَآ أَنفُسُهُمۡ﴾ [سورة النمل: آية ١٤].

وقد اختلف فى تفسير ذلك، ثم أَخبر الله عزَّ وجلَّ ما الذى حملهم على ذلك فقال:

﴿ظُلۡمٗا وَعُلُوّٗا﴾ [سورة النمل: آية ١٤].

أرادوا العلّو وهم ظالمون فى ذلك؛ ألا ترى أنه يقول:

﴿تِلۡكَ ٱلدَّارُ ٱلۡأٓخِرَةُ نَجۡعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوّٗا فِي ٱلۡأَرۡضِ وَلَا فَسَادٗاۚ وَٱلۡعَٰقِبَةُ لِلۡمُتَّقِينَ ٨٣﴾ [سورة القصص].

وقالت قريش: يا محمد يجلس إليك عبيدنا فى قصة طويلة، فأنزل الله عزَّ وجلَّ:

﴿وَلَا تَطۡرُدِ ٱلَّذِينَ يَدۡعُونَ رَبَّهُم بِٱلۡغَدَوٰةِ وَٱلۡعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجۡهَهُۥۖ مَا عَلَيۡكَ مِنۡ حِسَابِهِم مِّن شَيۡءٖ﴾ [سورة الأنعام: آية ٥٢].

إلى قوله: ﴿أَهَٰٓؤُلَآءِ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَيۡهِم مِّنۢ بَيۡنِنَآ﴾ [سورة الأنعام: آية ٥٣].

وَقالَ: ﴿وَلَا تَعۡدُ عَيۡنَاكَ عَنۡهُمۡ تُرِيدُ زِينَةَ ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا﴾ [سورة الكهف: آية ٢٨].

يقول: تريد رفعة فى الدنيا، وقالوا حين دخلوا جهنْم يخبرنا الله عزَّ وجلَّ عنهم أنهم سيقولون ذلك:

﴿مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالٗا كُنَّا نَعُدُّهُم مِّنَ ٱلۡأَشۡرَارِ ٦٢﴾ [سورة ص].

يخبرون عن أنفسهم أنهم كانوا يحقرونهم ويزدرونهم، قيل: أبو جهل: يعنى بقوله عمارًا وبلالا وصهيبًا والمقداد رحمهم الله عزَّ وجلَّ.

وأما الوجه الآخر من الكبر الذى بين العباد، فهو التعظم عليهم.

قلت: ما حقيقة التعظم عليهم؟ قال: خصلتان:

إحداهما: الحقرية لهم والأنفة منهم، وذلك أنه يرى أنه خير منهم فهو ينظر إليهم بالازدراء والحقرية لهم.

والخصلة الثانية: ردُّ الحق عليهم أن يقبله منهم وهو يعلم أنه حق، إن أمره بعضهم بخير، أو نهاه عن منكر، أو ناظره فى دين فيرد الحق وهو يعلم، كما وصف الله عزَّ وجلَّ عن بنى إسرائيل، قال:

﴿وَجَحَدُواْ بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتْهَآ أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [سورة النمل: آية ١٤].

وقال: ﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ كَفَرُواْ بِهِۦ﴾ [سورة البقرة: آية ٨٩].

فإن ناظر أحدًا كان هِمّته الغلبةُ والرد وترك الفهم، أنفًا وتعززًا أن يتعلم من غيره، وحقرية له، وحبًا للغلبة، كما وصف الله عزَّ وجلَّ عن الجاحدين، فقال عزَّ وجلَّ:

﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَا تَسْمَعُواْ لِهَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ وَٱلْغَوْاْ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ (٢٦)﴾ [سورة فصلت].

فإن أمره بخير أنف وأخذته العزة، فرد الحق بالغضب، استعزازًا للكبر الذى فى قلبه؛ ألم تسمع إلى قوله عزّ وجلّ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ ٱتَّقِ ٱللَّهَ أَخَذَتْهُ ٱلْعِزَّةُ بِٱلْإِثْمِ﴾ [سورة البقرة: آية ٢٠٦].

وروى عن عمر أنه قرأها فقال: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّآ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ (١٥٦)﴾ [سورة البقرة] قام رجل فأمر بالمعروف فقتل، وقال:

﴿وَيَقْتُلُونَ ٱلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِٱلْقِسْطِ مِنَ ٱلنَّاسِ﴾ [سورة آل عمران: آية ٢١].

فَيَقتُل المتكَّبُر من أمره ومن خالفه كبرًا؛ ألا تسمع إلى قول الله عزّ وجلّ:

﴿وَإِذَا بَطَشْتُم بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ (١٣٠)﴾ [سورة الشعراء].

وقال عبد الله بن مسعود: كفى بالرجل إثمًا إذا قيل له اتق الله قال عليك نفسك أنت تأمرنى؟ قال النبى ﷺ لرجل: «كل بيمينك» قال: لا أستطيع، فقال النبى ﷺ: «لا استطعت» ما منعك إلا الكبر، قال: فما رفعها بعد ذلك إلى فيه، رواه عنه سلمة ابن الأكوع.

فمن رأى نفســه أنه خير من غيره، مزدريًــا به، حاقرًا له، أو رد حقًا وهو يعلم أنــه حق فقد تكبَّر بينه وبين الخلــق، وقد يؤول به هذا الكبر بينه وبين الخلق إلى أن يتكَّبــر بينــه وبين الله عزّ وجلّ، كما فعل إبليس، قال ابن عجلان: ما زاد إبليسُ علــى أن قــال: أنا خير منه، فلما رأى أنه خير منه أنف أن يسجد له، وقد عَلم أن ذلك مهلكة، إذ رد على الله عزّ وجلّ أمره، وعانده بقوله: لا أَسجد، أبيًّا على الله عزّ وجلّ، معاندًا الله سبحانه للأنف، إذ رأى أنه خير من آدم، لأنه عند نفسه كان خيرَ أصل من آدم عليه السلام، لأن أصلَهُ النار وأصل آدم عليه السلام: الطين، والنار أقوى من الطين، لأنها تأكل الطين، قال ذلك جهلا بالله عزّ وجلّ، وأنفا من آدم عليه السلام، فأخرجه الكبر علــى آدم، إلى أن رد علــى رب العالمين عزّ وجلّ، فكفر بذلك، فجعله لعينًا مُلعنًا، ويجمع ذلك كله قول المصطفى ﷺ، حين ســأله ثابت بنُ قيس بن شــماس، فقال: «يا رســول الله إنــي امرؤ قد حببَ إليّ من الجمال ما تــرى، أفمن الكبر هو؟، قال: لا، ولكِــن الكبر مَن بطر الحقّ وغمط الناس» يعني: ازدراء الناس، وفي حديث آخر «مَن سَــفَهَ الحقّ وغمط الناس» يعنــي: ازدراء الناس وحقرَهم، فمن تعظَّم، وأنف أن يقبل عن الله عزّ وجلّ أمره، وأن يذلّ ويخضع لطاعته، فقد تكبَّر بينه وبين ربه جل وعــلا، ومن رأى أنه خير من أخيه حقرية له وازدراء به، أو ردَّ الحقّ وهو يعرفه، فقد تكبَّر بينه وبين العبــاد؛ فأصل الكبر التعظّم، وحقيقته الأنف وازدراء العباد، وردّ الحق بعد علم به، فذلك جماع الكبر.

* * *

باب الكبر عن العجب وتفسير الكبر بالعلم

قلت: ما الكبر الذى يكون عن العجب؟

قال: الكبر الذى يكون عن العجب فى الدين، بالعلم والعمل، فإذا كان من قبل العلم، فإن العالم إذا أعجب بعلمه، أخرجه عجبه إلى الكبر تعظما على العباد، فيتكبر على العوام، وإن كان بعضهم أتقى لله عزَّ وجلَّ منه، وذلك الذى خافه عمر رضي الله عنه على العلماء، حين قال: تواضعوا لمن تعلّمونه، ولا تكونوا من جبابرة العلماء، فلا يقوم علمكم عند الله بجهلكم، أى لا يزكو عند الله إذا تكبرتم به.

فإذا تكبّر العالم بعلمه حقَّر مَن دونه فى العلم، وازدراه وأقصاه وأبعده، واستذله وانتهره واستخدمه وامتنَّ عليه بما يعلِّمه، وتعظّم على العوام، وانقبض عنهم ليبدءوه بالسلام، ويتسخرهم ويغضب عليهم إن استُخفّ بشىء من حقّه أوْ لم تقضَ له حوائجه، كبرا، لأنه يرى أنه يستحق ذلك منهم، وأن ذلك له عليهم واجب لازم، لعظم قدر نفسه عنده، وإن حاجّ أو ناظر أحدا منهم ردَّ الحقَّ على علم، وإن وَعظ عنَّف وإن وُعظ عنِف تعززًا من التعظم والكبر، وكذلك روى معاذ عن النبى ﷺ أنه قال: ومن العلماء من إن وَعظ عنَّف وإن وُعظ عَنِف، ويغضب إن استُخف بشىءٍ من حقه أو رُدَّ عليه بعض قوله؛ – ووصف فى هذا الحديث أن العلماء سبع طبقات – لأنه فوقهم وهم دونه تعظما وأنفا أن يقبل منهم إن أمروه، أو علّموه أو وعظوه، ويأنف أن يرفق بهم إن علمهم، أو وعظهم، أنفا أن يكلمهم بالسويّة، لأنهم عنده ليسوا مثله، محتقرًا لمن دونه فى التقى، ولمن فوقه فى التقى، وينظر إليهم كأنهم الحمير التى لا تعقل، لا يرى أن أحدًا منهم ينفعه علمه وإن نفعه فهو حقير عنده، كل ذلك جهلا بالله عزّ وجلّ، وهم أعلم بالله تعالى منه، لأنهم أخوف لله تعالى منه، لأنهم ينظرون إليه بالتعظيم وهو ينظر إليهم بالازدراء بهم، فهو الوضيع وهم الرفعاء المتواضعون، لأن الله عزَّ وجلَّ يضع ويحقر من تكبَّر، ويرفع

مــن تواضع له، فيتكبَّر عليهم حقرية لهم، يفتخر عليهم بعلمه ويعيرهم بجهلهم، مضيّعًا لحقوقهم، فهو مزدريهم، ممتنّ عليهم، إن علّمهم فهو جبار في علمه، غير متواضع لله عزَّ وجلّ.

ومنهم من يتقى بعض هذه الخلال ويتكبّر ببعضها، فمن أوتى من العلم شيئًا فقد يعترض له التعظم على من دونه، ومنهم من يتكبر بغاية الكبر في علمه، ومنهم من يتواضــع في خلق ويتكبر في آخر، على قــدر عقله عن ربه عزّ وجلّ، وقدر معرفته بالحجة عليه لله عزّ وجلّ في علمه.

قلت: العلم يزيد العبد تواضعًا فقد زاده العلم كبرًا وجهلا.

قــال: إن العلم، كمــا قال وهب: العلم كالغيث ينزل من الســماء حلــوًا صافيًا، فتشربه الأشجار بعروقها، فتحوله على قدر طعومها، فتزداد المرّة مرارة، وتزداد الحلــوة حلاوة ويكثر ماؤها بالحــلاوة، ويكثر ماء المرّة بالمــرارة، فكذلك العلم، تحفظــه الرجال فتحولــه على قدر هممها وأهوائها، فيزيــد المتكبرّ كبرًا، لأن من كانــت همته الكبر فهو جاهل، فــإذا حفظ العلم وجد ما يتكبّر به فازداد كبرًا، وإذا كان الرجــل جاهلا وهو يخاف مــن الله عزّ وجلّ، ويعلم أن حجة الله تعالى له لازمة وإن كان جاهلا، فإذا حفظ العلم وفهمه ازداد خوفًا ووجعًا كما قال معاذ: «من ازداد علمًــا ازداد وجعًا، فــإذا ازداد وجعًا لعظم الحجة عليه لما علّمه الله عزّ وجلّ، ازداد ذلا وتواضعًا، وإشــفاقًا وخوفًا، وإذا كانت همتُه وهواه الدنيا والتعظيم، ازداد بالعلم كبرًا وأنفًا، وحقرية لمن دونه وردًّا على من مثله ومن فوقه كبرًا وأنفًا وحبًّا للغلبة».

قلت: فما يعترض للعامل سواء أكان عالمًا أم لم يكن عالمًا؟

قال: يحقر من دونه ممن لا يعمل مثل عمله ســواء أكان أعلم منه أم أجهل منه: إن كان أجهــل منــه قال في نفســه مضيع جاهل، وإن كان أعلم منه قال في نفســه: الحجــة عليه عظيمــة وهو مضيع للعمل؛ ويحقر من دونه فــى العمل، وينظر إليهم بالازدراء، أو يتعظم عليهم وينقبض عنهم، ليبدءوه بالسلام فلا يبدأهم، ويبروه ولا يبرهم، ويزورونه ولا يزورهم، ويعودنه ولا يعودهم، يريد أن يأخذ بفضله عليهم، وينتهرهم، ويســتخدم من خالط منهم ويســخرهم، ويأنف إن وعظوه، لأنه فوقهم

فى العمــل، وهم مضيّعــون مفرطون، فإن بدأ أحــدًا منهم بالســلام، أو رد عليه أو قاومه، أو داخله، أو أجابه إلى دعوته، أو أنس به رأى أنه قد صنع إليهم معروفًا، وأنه قد فعل بهم مالا يستحقونه من مثله، ولكن يفعل ذلك عنده بفضله عليهم، فقد تفضل عليهم بذلك عند نفسه، وينظر إليهم بالاستصغار وإلى نفسه بالتعظيم، ويرجو لنفســه أكثر مما يرجو لهم، ويخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه، بل لا يكاد إذا رآهم أو ذكرهم أن يذكر الخوف على نفســه، ولا يذكر إلا الخوف عليهم، يرى أنهــم هالكون، كأنه قد أتاه من الله عزّ وجلّ الأمان لا يعذبه، وذلك هو الهلاك منه.

ألا ترى إلى قول النبى ﷺ : «إذا ســمعتم الرجل يقول: هلك الناس فهو أهلكهم» يرويه عنه أبو هريرة، وصدق ﷺ لأنه متكبّر مزدر بالخلق مغترٌّ بالله عزّ وجلّ، آمن غير خائف، فأخرجه كبره وحقريته إلى هذه الأخلاق المذمومة عند الله عزّ وجلّ.

وكذلك قال النبى ﷺ : «كفى بالرجل من الشر أن يحقر أخاه المسلم» لأن الحقرية لهم أخرجته إلى هذا كله وإلى غيره مما يطول ذكره؛ فإذا نظر إليهم بالاســتصغار، وخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه، ورجا لنفسه أكثر مما يرجو لهم، وينظرون إليه بالتعظيم، وإلى أنفســهم بالاســتصغار، وخافوا على أنفسهم أكثر مما يخافون عليــه، بل يظنُّون أنه ناج وأنهم هالكون، ورجَوا له أكثر مما يرجون لهم، كانوا هم أعبَــدَ لله عزّ وجلّ وأطــوعَ فيه منه فيهم، فقد تعرض للمقت مــن الله عزّ وجلّ وحبْطِ الأجر فى الآخرة، واستحق أن يسلبه الله عزّ وجلّ ما تكبَّر به عليهم من العمل، وقد تعرضوا هم للرحمة من الله عزَّ وجلَّ، بتواضعهم، وحبّهم له، واســتصغار أنفسهم، وتعظيمهــم له، لأنه يأنف من مجالســتهم والكينونة معهــم، وهم يتقربون إلى الله بقربــه والدنو منه، ولولا حــب الله عزّ وجلّ وتعظيمه ما أحبّــوه، ولا عظموه، فقد عظمــوه وأحبّوه لحب الله عزّ وجلّ، ورجــاء القربة من الله عزّ وجلّ بــه، فقد تعرضوا للرحمــة والمغفرة، وأن ينقلهم الله عزَّ وجلَّ إلــى مقامه فى العبادة والاجتهاد، وقد تعرض هو لحبْط عمله وأن ينقله إلى شر الأحوال، إذ تكبَّر بما من الله عزّ وجلّ عليه بــه من العمل، وحقر عباده وأنف منهم، واغتــر بالله عزّ وجلّ، وجعل الخوف منه عليهم، ونســى نفســه أن يكوم عليها أخوف وأشفق، فلا يؤمَنُ ذلك عليه، كما روى

عن الشعبى وروى أيضًا عن أبى الجلد بن أيوب: أن رجلا من بنى إسرائيل كان يقال له خليع بنى إسرائيل، فمر الخليع بالعابد وعلى رأسه غمامة تظلله فقال الخليع فى نفسه: أنا خليع بنى إسرائيل، وهذا عابد بنى إسرائيل، فلو جلست إليه لعل الله أن يرحمنى به، فجلس إليه فقال العابد فى نفسه: أنا عابد بنى إسرائيل، وهذا خليع بنى إسرائيل، يجلس إلى؟ فأنف منه وقال له: «قم عنِّى» فأوحى الله عز وجل إلى نبى ذلك الزمان: «مُرهما فليستأنفا العمل، فقد غفرتُ للخليع، وأحبطت عمل العابد».

وفى حديث آخر: «فتحولت الغمامة على رأس الخليع».

وإنما أراد الله عزّ وجلّ من عباده قلوبهم، فتكون جوارحُهُم تبعًا لقلوبهم، فإذا تكبّر العالم أو العابد وأنف، وتواضع الجاهل أو العاصى، وذلّ هيبة لله عزّ وجلّ وفَرقا منه، فهو أطوع لله عزّ وجلّ من العابد والعالم بقلبه فى ذلك المعنى، ومنه الحديث: أن رجلا من بنى إسرائيل أتى عابدًا من بنى إسرائيل، فوطئ على رقبته وهو ساجد، فقال: ارفع رأسك، فقال له العابد: فوالله لا يغفر الله لك، فأوحى الله إليه: أيُّها المتألى على، بل أنت لا يغفر الله لك؛ لأنه إنما تألى على الله عزّ وجلّ ألا يغفر له، لعظم قدر نفسه عنده، وأن الإساءة إليه عند الله عزّ وجلّ عظيمة لا يغفرها الله لعبادته وسجوده لأنه عند نفسه أنه عظيم القدر عند الله عزّ وجلّ، فجمع عُجْبًا وكبرًا، واغترارًا بالله عزّ وجلّ.

وكذلك المتكبِّر المزدرى للعباد، كأنه الناجى من بينهم، كما يروى: أن رجلا ذُكرَ للنبى ﷺ، فأقبل ذات يوم فقالوا: يا رسول الله هذا الذى ذكَرنا لك، فقال: إنى أرى فى وجهه شعفة من الشيطان، فسلم، ووقف على النبى ﷺ وأصحابه، فقال له النبى ﷺ: «أسألك بالله حَدَّثتَك نفسك: أنه ليس فى القوم أفضل منك؟، فقال: اللَّهمَّ نعم، فيرى كأنه الناجى من بينهم، لفضله عليهم مشمئزًّا ينقبض عنهم، كأنه يمن عليهم بعمله؛ كما قال الحرث بن جرير الزبيرى صاحب النبى ﷺ: «يعجبنى من القراء كل طليق مضحاك، فأما الذى تلقاه ببشر ويلقاك بعبوس، يمن عليك بعمله فلا أكثر الله فى المسلمين مثل هذا، ولو كان الله عزّ وجلّ يرضى هذا من أحد، ما قال لنبيه ﷺ:

﴿وَٱخۡفِضۡ جَنَاحَكَ لِلۡمُؤۡمِنِينَ ٨٨﴾ [سورة الحجر].

وقال تعالى:

﴿ فَبِمَا رَحۡمَةٖ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمۡۖ وَلَوۡ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ ٱلۡقَلۡبِ لَٱنفَضُّواْ مِنۡ حَوۡلِكَ ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٥٩].

ووصف أولياءه الذين يحبُّونه ويحبهم فقال:

﴿أَذِلَّةٍ عَلَى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى ٱلۡكَٰفِرِينَ ﴾ [سورة المائدة: آية ٥٤].

فلا قَدْرَ عند الله عزّ وجلّ لمن تكبَّر على عباده، عابدًا كان أو عالمًا.

ومن العباد قوم ضلال، قد جمعوا إلى الضلال الكبر، لا يرون أن أحدًا يقول الحق على الله عزّ وجلّ غيرُهم، وأنه لا مهتدٍ في الأرض غيرهم، وهم الذين يقولون: إن القرآن مخلوق، وهم الذين يقولون بالوقف، والذين يقولون باللفظ، والذين يكذبون بالقدر، والذين ينكرون أن الله عزّ وجلّ يرى في الآخرة، والذين يُغلطون الموازين ومنهم الرافضة[1]، والمرجئة، والحرورية[2]، والذين يكذبون بالشفاعة، ويشتمون أصحاب رسول الله ﷺ، والذين يشتمون عائشة أم المؤمنين، المبرأةَ من الإفك رحمها الله، ولولا ما أكره أن يطول الكتاب بذكرهم لذكرتهم، فكل هذه الفرق آبقة جائزة عن الطريق، لا يرون أحدًا يقول بالحق، وأنه لا مهتدٍ في الأرض غيرهم جهلا بالله عزّ وجلّ، وتكبرًا على عباده، كما روى العبَّاس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال:

يكون قوم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن، فمن أقرأ منَّا؟ ومن أعلم منَّا؟ ثم التفت النبي ﷺ إلى أصحابه فقال: «أولئك منكم أيُّها الأمة أولئك هم وقود النار».

* * *

(١) الرافضة: هم الشيعة.

(٢) الحرورية: هم الخوارج.

باب ما يكون من الكبر عن الرياء
وما يورث من الأعمال المذمومة

قلت: فما يكون منه عن الرياء؟

قــال: يرد الحق على من ناظره أو أمره، وإن كان عند نفســه دونه أو خيرًا منه، فيرد الحق أنفًا أن يخطأ فتتضع منزلته، أو يقال: فلان غلب فلانًا أو خطأه أو قهره، فيخرجه الرياء إلى أخلاق الكبر، وإن كان يعلم فى قلبه أن الذى ناظره أو أمره خير منه، ولكن يظهر الأنفة والتعزُّز رياءً لا كبرًا من قلبه.

قلــت: فما الــذى يخرج إليه الحقد من الكبر؟ قال: يأنف أن يســتحل ممن حقد عليه إن ظلمه أو سبّه أو صارمه: أنفًا أن يبدأه بالسلام ويرد عليه الحق عداوة وحقدًا ألا يراه أنه قبل منه، أو يرى ذلك أحد منه، فيحمله الحقد والعداوة على أن يستعمل الكبــر فــى رد الحق، أو يؤدى حقه، فما كان من الريــاء والحقد فقد يتخلق بأخلاق الكبر وهو يعلم أنه دون من يرائيه ومن حقد عليه وعاداه.

إلا أن العجــب هو الذى يكون عنــه الكبر بالقلب، فيأنف ويرى أنه خير ممن لم يؤت مثل مــا أُوتى، يزدريه، ويجمع ذلك الدين والدنيــا، من العلم والعمل، فكلما فَضُلَ بنعمة على غيره أعجب بها وتكبر، جهلا وتضييعًا للشــكر؛ فلا يأمَنِ النُّسَّاكُ ذلك على أنفسهم، لأن العجب والكبر إنما يعترى من قبل النعم، فكلما كثرت النعمة وعظمت كان العجب والكبر إليها أسرع، ولا سيما ما بان منه على العامة بعلم أو عمل كان الكبر إليها أسرع.

أَلا تــرى إلى مــا رواه ابن بُريدة عن ابن عباس أن عمــر قال: «ما زال يعرف فى طلحة بأواءٌ منذ أصيب إصبعه مع رســول الله ﷺ يوم أُحــد» والبأواءُ عند العرب هو الكبــر؛ وكذلك يــروى عنه ابن عباس حديث حميد بن عبد الرحمن عن ابن عباس، أن عمــر رضــوان الله عليه قال: وقال له ابن عباس: أين أنــت عن طلحة؟ قال: ذاك

رجــل به نخوة، وعدهم واحــدًا واحدًا، وذلك أن طلحة يوم أحــد بان على أصحاب رســول الله ﷺ، إذ وقى رســول الله ﷺ بنفسه، حتى ضربت كفه ليتخلى عن النبى، فجذب إصبعه تحت قدمه، ثم أكب على رســول الله ﷺ فأخبره عمر أنها عرفت فيه بعد ذلك، وما بلغنا أن ذلك أخرجه إلى حقرية مســلم بحق يعرفه، ولكن، إذا كان الأخيار لا يعرون منه فنحن المســاكين أولــى أن نحذره فى كل حال وإلا هلكنا، إذ قال النبى ﷺ:

«لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال خردلة من كبر».

كذلك فيما يظهر من اللباس إن لبس الرجل الصوف، يتكبر به على من هو دونه فى اللباس، ألا ترى إلى قول الحسن: حتى إنَّ صاحب الصوف أشد كبرًا من صاحب مطــرف الخزّ فى خزّة، وصدق رحمــه الله، إنما يتكبَّر لابس الخز على من دونه من أهــل الدنيا، ويتواضع لأهل الدين، والذى يلبس الصــوف على الدين قد يتكبَّر على صاحــب الخز، وصاحب الخز إذا رآه عرف له الفضل عليه، وذلَّ فى نفســه له، لما يرى عليه من لباس الصالحين وآثار الزاهدين فى الدنيا.

فالعجــب والكبر لا يأمنها عاقل على حــال فكل ما بان به العبد على غيره كانت الفتنة إليه أسرع؛ ومن ذلك أن تميما الدارى استأذن عمر فى القصص، فأبى أن يأذن له، وقال له: إنه الذبح، واستأذنه رجل كان إمام قومه أنه إذا صلى وسلم من صلاته ذكَّرهم فدعا بدعوات فأبى أن يأذن له، وقال: إنى أخاف أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا، فخشى عليه الكبر؛ وصلى حذيفة بقومه فلما سلم قال لتلتمسنَّ إمامًا غيرى أو تصلون وحدانــا، وقيل فــى حديث آخر: إنه قال: إنى رأيت فى نفســى أنه ليس فى القوم أفضل منى.

فما أقل من يُخص بنعمة يبين بها على غيره إلا غلب عليه الكبر، إلا من قواه الله عزّ وجلّ وسدده، وبالله عزّ وجلّ الاعتصام.

* * *

باب الكبر بالدنيا

قلت: قد وصف الكبر بالدين فما الكبر بالدنيا؟

قال: الكبر بالدنيا: الكبر بالحسب، والجمال، والقوة، والمال، وكثرة العدد.

فأما الكبر بالحسب فإذا تعظم بحسبه حقر مَن دونه فى الحسب، وإن كان أفضل منه عملا، حتى يبلغ التكبر ببعضهم إلى أن يرى أن العامة له خَوَل كالعبيد، ويأنف أن يخالطهم، ويفتخر عليهم، ويعيرهم عند الغضب؛ وقد يعترى ذلك الرجلَ الصالح إذا كان حسيبا عند غضبه؛ ومن ذلك ما يروى عن أبى ذر أنه قال: «قاولت رجلا عند النبى ﷺ، فقلت له: يابن السوداء، فقال النبى ﷺ:

يا أبا ذرّ، طفَّ الصاع، طفَّ الصاع، ليس لابن بيضاءَ على ابن سوداء فضل.

وذلك أنه رآه خيرًا منه، بأن كانت أمه سوداء، وأم أبى ذر بيضاء، وقول النبى ﷺ: «إنه ليس لابن بيضاء على ابن سوداء فضل» يدلّ أنه رأى أنه خير منه، فتعظم عليه، قال أبو ذر: فاضطجعت ثم قلت للرجل: «قم فطأ عَلَى خدِّى»، ليذلَّ بدلا مما قال له.

فقد يعترى ذلك الرجل الصالح عند غضبه وعند غفلته، لمن دونه فى الحسب، حتى يغتابه، ويَذكُره بحسبه، يضعه بذلك، ويتنقصه بذلك، كقول الرجل: خوزىٌّ وسندى ونبطىٌّ. يُنقصه بذلك، وقد يعيره بذلك ويفتخر عليه مع التعبير، فيقول: أنا خير منك وأكرم أصلا، وأنا ابن فلان ابن فلان، ومن ولد فلان، من أنت ومن أبوك؟ وإنما أنت كذا وكذا، ويقول له: تجترئ أن تكلمنى؟ أو مثلك ينظر إلىَّ؟ أو مثلك يضع نفسه معى؛ ومن ذلك ما يروى: أن رجلين تفاخرا عند النبى ﷺ، فقال أحدهما للآخر: «أنا فلان ابن فلان، فمن أنت؟ لا أمّ لك، فقال النبى ﷺ:

افتخر رجلان عند موسى عليه السلام فقال أحدهما: أنا فلان ابن فلان حتى عدَّ تسعة، فأوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى أن قل للذى افتخر بآبائه تسعة: من أهل النار أنت عاشرهم.

ومن ذلك قول النبى ﷺ : «ليدعنَّ قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا فحمًا فى جهنَّم، أو ليكونُنَّ أهون على الله عزّ وجلّ من الجعلان التى تذوق بآنافها القذر».

ومن ذلك قوله: «إن الله عزّ وجلّ قد أذهب عنكم عبية الجاهلية فلا تفاخروا».

وكذلك التكبُّر بالجمال، يحقر من دونه، ويعيّره، ويقبحه، ويفتخر عليه، ويعيبه من خلْقه؛ ومن ذلك ما يروى أن أمّ المؤمنين عائشة قالت: «دخلت امرأة على النبى ﷺ، فقلت بيدى هكذا، فقال لى النبى ﷺ: اغتبتها.

فيعيب من دونه فى الجمال ويسخر منه ويحكيه.

وكذلك القوة، يتكبر بها، ويحقر الضعيف، ويعيّره بضعفه، ويفتخر عليه بقوته، ويستطيل عليه لضعفه.

وكذلك المال، يستطيل به، ويفتخر به ويغتر به، ويتبختر بالزينة فى لباسه بطرًا وكبرًا ومرحًا، بكثرة ماله ولباسه؛ ومن ذلك ما وصف الله عزّ وجلّ عن قارون فقال عزّ وجلّ:

﴿ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِۦ فِى زِينَتِهِۦ ﴾ [سورة القصص: آية ٧٩].

فقال قوم: ﴿يَٰلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَآ أُوتِىَ قَٰرُونُ﴾ [سورة القصص: آية ٧٩].

إلى قوله تعالى: ﴿يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [سورة القصص: آية ٨٢].

وكذلك الكبر بالولد والخدم والعشيرة، يتكبَّر بهم، ويستطيل بهم، ويحقر من قلت عشيرته، أو قلَّ مواليه، أو عبيده؛ وذلك كله مبدأه العُجْب ثم يصير كبرًا.

قلت: قد أراك تسمى الكبر بما تسمِّى به العجب، فما الفرق بينهما فى الدين والدنيا؟

قال: أما فى الدين فقد يعجب بعمله، فيحمد نفسه عليه، وينسى منة ربه بذلك، ولا يتكبَّر على أحد، وربما أخرجه العجب إلى أن يرى أنه خير من غيره: فيحقره ويزدريه ويأنف منه. فيكون حينئذ متكبرًا معجبًا، وأما بأمر الدنيا فقد يعجب بجماله أو ماله أو حسبه أو قوته، ولا يتكبَّر، وما أقل ما ينفرد العجب بالدنيا دون

أن يُخــرج صاحبه إلى الكبر والمرح والخيلاء. ألا تــرى إلى قول النبى ﷺ : «بينما رجل يتبختر فى بردين له قد أعجبته نفسه» فوصفه بالعجب فى تبختره وخيلائه.

فيجمع المتكبر بالدين والدنيــا خصالا يبغضها الله عزّ وجلّ: حبّ العلوّ والأنف مــن الخضوع للحق، والنفور من قبول الصــواب ممن هو دونه: فلا يكلم مَن دونه إلا بالذبر، ولا ينظر إليهم إلا شزرًا: ينظر إليهم بالاحتقار، ويجاورهم بالاستصغار.



باب نفى الكبر وتعريف العبد قدره

قلت: فبمَ ينفى العبد الكبر؟

قال: بمعرفته بقدره فى الدين والدنيا.

قلت: فبمَ يعرف قدره؟

قال: يعرف قدره بمعرفته ببدايته وحياته وعاقبته.

أما بدايته فقد مضت الدهورُ ولم يكن فيها شيئًا مذكورًا، وأوجده الله عزّ وجلّ بعد العدم إذ لم يكن شيئًا مذكورًا، فأوجده الله عزَّ وجلَّ ميتًا وبدأه بموته قبل حياته، لأنه خلقه من تراب، ثم من نطفة، ثم من علقة، ثم من مَضغة، ثم جعله عظمًا، ثم كسا العظام لحمًا، فبدأه بموته قبل حياته، وبضعفه قبل قوته، وبجهله قبل علمه، وبعماه قبل بصره، وبصممه قبل سمعه، وببكَمه قبل نطقه، وبجوعه قبل شبعه، وبعريه قبل ستره، وبضلالته قبل هداه، وبفقره قبل غناه.

ثم أحياه بعد ما كان ميتًا، وأسمعه بعد ما كان أصم، وبصّره بعد ما كان لا بصر له، وقواه بعد أن كان ضعيفًا، وعلَّمه بعد أن كان جاهلا، وأغناه بعد أن كان فقيرًا، وأشبعه بعد أن كان جائعًا، وكساه بعد أن كان عاريًا، وهداه بعد أن كان ضالا؛ فابتدأه بهذه الأحوال الدنيا، ثم نقله إلى هذه الأحوال الرفيعة، فصار موجودًا بعد العدم، وحيًّا بعد الموت، وناطقًا بعد الخرس، وسميعًا بعد الصمم، وبصيرًا بعد العمى، وقويًّا بعد الضعف، وغنيًّا بعد الفقر، ومهتديًا بعد الضلالة.

فالأحوال الأولى ابتدأه بها يعرفه بها نفسه، ليشهد عليها بالذلة، والضعف والقلّة والحاجة والمسكنة، ليعرف بذلك صغر قدره، ولتردعه معرفة ذلك عن الكبر والفخر والبطر والخيلاء والعجب بنفسه؛ فما بدأه من صغر القدر، وضعة المنازل، عليه فيها من الله عزّ وجلّ، نعمة سابغة، إذ عَرَف بها نفسه، فردعه ذلك أن يجوز قدرها، وحجزه - إن عقل - عن الكبر والفخر والبطر.

والنعمــة الثانيــة عليه من الله عزَّ وجلَّ سـابغة إذ عرف بها ربّــه الذى نقله من الأحــوال الدنيّــة المذمومة، إلى الأحــوال الرفيعة؛ فكلا النعمتين سـابغة من الله عزَّ وجلَّ، بالأولى عرف نفســه وبالثانية عــرف ربه عزَّ وجلَّ، فبالأولى يصغر قدرُ نفســه عنــده، وبالثانية يعظُم قدرُ ربــه عنده، فيخضع ويذلّ لمولاه شــكرًا إذ رفع خسيســته بعد الضعة وصغر القدر والمهانة، فمن كان بُدُوه هذا البدو، وأحواله هذه الأحــوال فإنــه عن الكبر بمعزل، كما قال لقمان لابنه: يــا بنىّ ما للترابى وللكبر؟ وصدق رحمه الله: من كان أصله مما يداس بالأقدام - ومع ذلك إنه خمَّر طينته حتى صــارت حمأ مســنونًا - كيف يتكبر وأصله دنىّ وضيع عنــد الخلق؟ لأنه إذا أراد أن يصغــر بقدر غيره، قال: لأنت أهون علىَّ من التراب الذى أطؤه بقدمى، ولأنت أنتن من الحِمأةَ.

وأصل ابن آدم من التراب الذى يوطأ بالأقدام، وحمأ مسنون قد أسِن فأنتن ثم صار بعــد الأصل من نطفة قذرة، ومنها فصله، وإذا عيــر الرجل الرجل، وأراد أن يصغر بقــدره، قال: لا أصــل لك ولا فصل، والأصل عند العرب الجــدّ والفصل الأب، فكان أصلــه التراب وفصله النطفة، لأن جدّه هو التراب وأبوه هو النطفة وهو بعد أبيه من نطفة، فالأصل يوطأ بالأقدام والنطفة تغســل منها الأجساد والثياب، فخلق من دناءة وضعف وأقذار، ألم تسمع إلى قول الله عزّ وجلّ:

﴿قُتِلَ ٱلْإِنسَٰنُ مَآ أَكْفَرَهُۥ ﴿١٧﴾ مِنْ أَىِّ شَىْءٍ خَلَقَهُۥ ﴿١٨﴾ مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُۥ فَقَدَّرَهُۥ ﴿١٩﴾﴾ [سورة عبس].

وقال عزَّ وجلَّ: ﴿مِّن مَّآءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾﴾ [سورة المرسلات].

وقــال النبى ﷺ: يقول الله عزّ وجلّ: «أيعجزنى ابــن آدم؟ وإنما خلقتك من مثل هذه» وبزق النبى ﷺ فى كفه، فخلق الإنسان من أقذار، وسكن فى أقذار، وخرج من أقذار، لأنه خرج من صُلب، ثم من ذكر من مجرى البول إلى الرحم، ثم خرج منه من مجــرى القــذر؛ كما قال أنس بن مالك: كان أبو بكر رحمة الله عليه يخطبنا، فيقول فى خطبته: خرج أحدكم من مجرى البول مرتين» حتى يقذر إلى أحدنا نفسه.

فـأول ابن آدم من تـراب، ثم من نطفة موات، ثم من علقـة موات، ثم من مضغة موات، ثم من جسـم موات، لا يسـمع ولا يبصر ولا ينطق ولا يعقل ولا يتحرك، لما بـه من الذلة والمهانة، ثم نفخ فيه الـروح، ثم أخرج إلى الدنيا بعدما نقله من هذه الأحـوال، فأخرجه حيًّا ضعيفًـا صبيًّا صغيرا ذليلا، ثم وكل به الأقذار: الرجيعُ فى بطنه، والبولُ فى مثانته، والمخاط فى أنفه، والبزاق فى فمه، والوسـخ فى أذنيه، ثم النتن والأقذار تسـرع إليه، إن تهاون بنفسه أن يغسلها أو ينظفها، صار أنتن من الـدواب، ووكلت به الأمـراض والطبائع المختلفة المتضـادة، لا تفارقه، من المِرّة والبلغـم والريح والدم، وهو مع ذلك عبد ذليل أمـرُه إلى غيره، يجوع كرهًا مقهورًا ويعيـش كرهًا مقهورًا، ويغلبـه النوم كرهًا مقهورًا، لا يملك لنفســه فى ذلك ضرًّا ولا نفعـا، يُغلَب فى المكروهات، يريد من نفســه ما لا يقدر: يريد أن لا يجوع ولا يعطش ولا يظمأ ولا يمرض، فينزل به من ذلك خلافُ مراده، ويريد أن يذكر الشىء فينساه، ويريد أن ينسى الشىء فيذكره.

ثم هو مع ذلك لا يأمن أن يكون تلفه فيما يريد ويحب، ولعله يكون تلفه فى شبعه أو نومه فلا يقوم منه.

عبد مملوك ذليل، يقلبه غيره، ولا يأمن فى ليله ونهاره أن يُسـلب سمعه وبصره وجميـع جوارحه وعقله، أو بعض ذلـك، حتى يرد إلى بعض أحواله فى بداءته من العمـى أو الصمم أو البكم أو الجهل، حتى يذهـب عقله، وقد رأى الله عزّ وجلّ فعل ذلك بكثير من خلقه.

ثم هو مع ذلك لا يضمر بقلبه، ولا يحرّك جارحة من جوارحه، ولا يكتسـب ولا ينفق، ولا يأكل ولا يشـرب، إلا وعليه مَن يحصى ذلك كله عليه، حتى يحاسـب به وينظر فيه.

ثم هو مع ذلك لا يأمن أن يسـلب ملكُه، فعليه فى ملكه مالك، وليس هو لنفســه بمالك، ولا على ما أراد فيها بقادر، وهو مع ذلك مخالف لمالكه ومولاه غير شـاكر له، وناس غير ذاكر له، وقد رَكب كثيرًا مما قد نهاه عنه، وضيَّع كثيرًا مما أمره به،

قد استوجب بذلك من العذاب ما إن لم يُعف عنه كانت الخنازير والكلاب خيرًا منه وأفضل وأنظف وأطهر وأطيب وأرفع منه، لأن الخنازير والكلاب تصير ترابًا، وهو يصير معذبًا أبدًا، لو وَجَـدَ الخلائقُ نتن ريحه لماتوا من نتنه، ولو رأوه لصعقوا من وحشة خلقته، ولو قطرت قطرة من شرابه - الذى يشربه ويفزع إليه ليسكن به عطشه - على جبال الدنيا لأذابتها، مخلد فى غاية الذل والخضوع والمسكنة والهوان والعذاب.

فمن هو فى الدنيا بهذا الوصف وأعظم منه قد وجب فى رقبته واستحقه وحكم عليه به كيف يكون ذله وتواضعه؟ كيف ينبغى لمن كان هذا الوصف قد وجب عليه أن يتقلب بين العباد؟ وهل يمتنع هذا إن عقل أن يكون فى نفسه ذليلا مهينًا؟ أرأيت من وجب عليه حكم ألف سوط وهو فى سجن ينتظر أن يخُرج إلى العرض فيمضى فيه من الضرب ما قد حكم عليه به، كيف ذلته فى السجن، وتوقعه فى كل وقت، إلى أن يخرج إلى العرض فيقضى فيه الحكم، أفليس هو فى الدنيا وهو فى السجن وقد وجب عليه العذاب، لا يدرى متى يخرج من الدنيا إلى العرض ليحكم عليه بالعذاب؟ إلا أن يعفو الكريم.

وهو مع ما قد وجب عليه يتوقع الموت، فالموت خاتمة عيشه، لأنه قد علم أن آخر حياته إلى الموت، فيعاد كما كان بدءُ خلقه، ميتًا بعد أن كان حيًّا؛ ألم تسمع إلى قولهم:

﴿رَبَّنَآ أَمَتَّنَا ٱثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا ٱثْنَتَيْنِ﴾ [سورة غافر: آية ١١].

أى كُنا أمواتًا فى أصلاب آبائنا، ثم أحييتنا، ثم أمتنا بعد الحياة، فيصير ميتًا كما بدأ الله عزّ وجلّ خلقه، فيعمى بعد البصر، ويصمّ بعد السمع، ويبكم بعد النطق، وتقطع أوصاله، ويصير جيفة تقذره الدواب والخلائق، ثم يبلى فينخر عظمه، ويصير ترابًا، إلا عجب الذنب، كما قال النبى ﷺ «يبلى من ابن آدم كل شىء إلا عجب الذنب».

فيصيـــر ترابًا، فيرجع إلى أصله الذى خلق منــه أبوه الأول، فيصير معدومًا بعد أن كان موجــودًا، كما كانت الدهور قبله ولم يكن فيها شــيئًا مذكورًا، ثم يحييه الله عزَّ وجــلّ بعد طــول البلى، فيخرجه إلى أهوال القيامة فتحدق به كلها: من ســماء ممزّقة وأرض مبدلة، وجبال مسيّرة، ونجوم منتثرة، وشمس وقمر مطموسين، زفير جهنَّم فى ســمعه، وركوب الصراط لابد له أن يركبه بضعفه، ثم يعرض على مولاه، فيُسائله عن كل عمله، ثم الحكم الذى وجب عليه أن يصرفه من بين يديه بعد السؤال إلى عذاب لا ينقطع، فى غاية الهوان والذل والخضوع، فيصرفه إليه إن لم يعف عنه.

فإذا تذكَّر العبد وتفكَّر: كيف كان بدوه، وما أصله وفصله، وفى ضعفه ومســكنته وصِغَر قدره فى نفسه مما يتقلب فيه من المكروهات، من غير مؤامرته، ومما لا يكاد أن ينفــك منه من الأســقام والغموم، والوجــع والظمأ، وما وجب عليــه من العذاب والهــوان، وما يصير إليه من الموت والبلى، وما بعد الموت: مما يعاين من الأهوال وما يخاف أن يصير إليه من العذاب، زال عنه الكبر ولزمه الخضوع والذِلة والتواضع للمولى عزّ وجلّ، والشكر للمنعم تعالى، والانكسار للخوف من العقاب.

فإذا عرف ذلك عرف قدره وصغر قدر نفســه فى الدين والدنيا عنده، وأمثال ذلك كثيرة، وليس كمثله فى صغر القدر مثل بدو ابن آدم إذا تفكَّر فيه، فصغر قدره عند نفســه كرجل لم يزل عند نفسه من بنى هاشم، أخبره بذلك والده وكَذبَهُ فى خبره، فكانت نخوة الهاشــمية فى نفسه، متعظم متكبّر بحسبه، يحقر من دونه، ويتفخر عليه، لأنه لا يشّــك أن الذى حدثه به والده عن أصله وحســبه قد صَدَقَهُ فيه، فبينما هو فى نخوته وكبره وتعظمه، إذ أتاه رجلان أو عدة رجال ممن يثق بهم، ولا يشك فى صدقهم، أصدقُ عنده وأبر من والده عن علم، يخبرونه عن كبر أســنانهم، وقديم معرفتهــم بأصله، وأخبروهُ بينه وبينهم أنه من الخوز أو النبط أو الســند، فصدقهم ولم يشــك فى قولهم، وأن أباه قد كَذَبــه وأخبره بالباطل، هل كان يمتنع أن يذل فى نفســه، وتنكســر تلك النخوة من قلبه؟ وإن أظهر غير ذلك إذا أيقن أنه على خلاف ما كان يرى ويظن.

وكذلـك ابن آدم، يتكبّر ويتعظم، حتى كأنه ليس أصلَه الترابُ والنطفةُ والضعفُ والمهانةُ والذلة والمسكنة والضرّ والزمانة، فإذا تفكَّر وصدق نفسه عن الخبر بالتذكر عن بدوه وأصله ومما هو وكيف كانت أحواله، لم يمتنع أن يذلّ فى نفســه وينكسـر عن نخوته وكبره.

ومَثَــلُ حياته وصحتَّه وما يتقلب فيه من ملكه وغناه، مثل رجل كان عند نفســه حرًّا لا يشكّ فيه، ثم مات والداه، وأورثاه مالا كثيرًا، فكان يتعظم ويتكبر، بشبابه وحســن هيأته وغناه وملكه، وهو مع ذلك فى ســعة: من المنازل والنظافة والطيب والمنعة والحرز والأمن، فبينما هو كذلك متكبرًا متعظمًا فى نفسه، إذ قدم عليه قادم من بعض البلدان، فأخذه وأقام عليه البينة العادلة بأن أبويه كانا مملوكين له، وأن ما كان فــى أيديهما من مال فهو له، فحكم عليه الحاكم بذلك، وعلمه أيضًا صدق ذلك، واطمأن قلبه إلى ما شــهد به الشهود، هل كان يمتنع فى نفسه أن تزول عنه نخوته وكبره إذ علم أنه عبد مملوك، ليس لنفسه بمالك ولا لما بيده من المال، وأن مولاه إن أراد أن يأخذه أخذه منه، وأنه لا يقدر أن يفعل شــيئًا إلا بإذن مولاه وإرادته؟ ونظر مــع ما أيقن به من العبوديــة، فإذا فى منزله من الهوام والحياة وغير ذلك مالا يأمن أن تتلف نفســه – أغفل ما يكون – ولابد له من سكنى ذلك المنزل، لأن مولاه ألزمه ذلك لئلا يضيع ذلك المنزل وما فيه .. كيف يرى كان يكون فى نفسه لذلة العبودية والانخلاع من ملكه وما يخاف من تلف نفسه – أغفل ما يكون – ولم يكن ذلك المنزل أحد إلا كان آخر مصيره إلى التلف، هل كان يعدُّ لنفســه مالا وهل كان يعد لنفســه منــزلا أو قرارًا؟ فكذلك ابن آدم إذا تكبَّر وتعظم وهو ناس لحالته التى وضع عليها، ونــاس بضعتــه التى وضع بها، فتذكّــر وتفكَّر فى العبودية أنه عبــد ذليل مملوك، لا يملك نفســه ولا ماله، متوقع للمتالف أن يعترض بعضها له أغفل ما كان فى لذّته وتقلبــه، وإن آخر مصيره إلى أن يتلف فيخرج من الدنيا ويزول عنه كل ما هو فيه، هل كان يمتنع – إذا صَدَقَ نفسَــهُ عن الخبر بالذكر والتفكر فى ذلك – من أن يذلَّ فى نفسه ويخضع لمولاه، ويخشع له، ولموضعه الذى وضعه به من الخوف للمتالف.

ومثل العاصى لله عزَّ وجلَّ، الذى وجب عليه العذاب فى حياته، كمثل عبد مملوك، له سيّد شديد النقمة، شديد السطوة، وهو يملك الأرض، لا يأمر بأمر إلا نفذ، وقَدَرَ عليه؛ فوكله سيده بعمل، ونهاه عن أشياء تفُسد ذلك العمل، وأعطاه مالا ينفعه على عمله، فغفل وسها وجهل، فضيَّع أكثر العمل فلم يعمله، وعمل قليلا منه فأدخل فيه من الفساد والنقصان مما نهاه عنه مولاه، وأنفق المال فى لذّة نفسه وشهوتها، وهو فى ذلك مرح فرح بطر أشر متكبرَّ يتقلب فى لذاته، غير مكثرت لما ضيَّع من عمل مولاه، ولا ما أفسد مما عمل له، ولا ما أتلف من المال الذى أعطاه، فأتاه خبر صادق: أن مولاه مرسل إليه من يخرجه من كل ما هو فيه، عريانًا ذليلا، حتى يلقيه على بابه فى الشمس والحرّ زمانا طويلا، معذبا بالشمس والحرّ، حتى إذا بلغ ذلك منه غاية المجهود، دعا به فعرضه عليه، وأمره برفع حسابه، ونظر فى عمله، ما ضيَّع منه، وما أفسد منه، وما أتلف من ماله، ثم يأمر به إلى سجن ضيّق وعذاب دائم، لا يروَّح عنه ساعة، ولا يخرج من سجنه ذلك أبدًا، وقد علم أن مولاه قد أخرج كثيرا من عبيده إلى العذاب والهوان ممّن فعل كفعله، وقد عفى عن بعض .. هل كان يمتنع مع هذا الخطر إذا بلغه هذا الخبر فتفكر فيه وتذكر ولزم قلبه تصديقه أن ذلك كائن إلا أن يعفو عنه مولاه وأن ذلك واجب عليه والعفو شك لا يدرى أيكون أم لا؟ ألم يكن ينكسر عن شره وبطره وفرحه وتكبره حتى يكون أذلّ الناس فى نفسه، وأشدهم خضوعًا وذلا ومسكنة لما قد حَكم به عليه مولاه، ولما يتوقع فى السرعة والمعالجة أن يؤخذ بغتة حتى يمضى فيه كُلَّ ما حكم مولاه عليه به، فما كان يمتنع من ذلك كله أن يذلَّ ويخضع فكذلك ابن آدم، إذا تذكر فى تضييعه كثيرًا من عمل مولاه مما أوجب عليه وما أفسد مما عمله فيه مما أدخل فيه من الرياء والعجب وغير ذلك؛ وما ذهب من عمره فيما أفناه من اتباع هواه ونسيان مولاه؛ وأن الموت نازل سريعًا عاجلا، فيخرج إلى قبره، فيبلى فيه، ثم يخرج إلى القيامة فيوقف، حتى يبلغ به غاية المجهود فيعرضه مولاه، ثم يحاسبه بكل ما عمل وضيع وأفنى من عمره، ثم يأمر به إلى عذابه الذى لا يشبه عذاب الدنيا ولا عقوبتها لا يشك أن العذاب قد وجب عليه، وإنما يرجو العفو على شك لا يدرى أيفعل ذلك به أم لا، فإنه إن عفا عنه فهو

لا شــك أنه سيعرض ويحاسب، ويوقف على ما ضيع من العمل وأفسد، وما أتلف من عمره، وما أنفق فيه ماله؛ أتراه كان يمتنع من أن يذل فى نفسه؛ ويزول عنه تعظمه وتكبره؛ وبذلك يروى الحديث فى المســاءلة عن النبى ﷺ أنه قال: «لا تزول قدما ابن آدم من بين يدى الله عزّ وجلّ حتى يســأل عن أربع: شــبابك فيم أبليته؛ وعمرك فيم أفنيته ومالك من أين اكتسبته وفيم أنفقته وعملك ماذا صنعت فيه» فإذا تفكر فى ذلك العاقل اللبيب ذلَّ وخضع وزال عنه الكبر والفخر.

ولو لم تكن إلا خصلة واحدة من هذه الخصال التى ينفى بها الكبر من البدو، ومن الحياة، وما وجب عليه بمعصيته، ولو خلق من خير الأشـياء، وسـاعدته الأقدار، فلم يســقم، ولم يمرض، ولم يعتوره قذر فى جســمه، ولا فاقــة نازلة به، ولا يحل به مــوت، ولا عذاب عليه فى الآخرة، ما كان الكبر مع هذه النزاهة والطهارة يصح للعبد، ولا يليق به لأنه عبد مملوك، فذل العبودية ضد الكبر، فلا يليق بالعبد الكبر، وكيف وهو مع العبودية صغير القدر فى البدو تعتوره الآفات فى حياته مســتوجب للعــذاب مذ عصى ربه، ثم إلى الموت مصيره، والحســاب أمامه، والعذاب جزاؤه، إلا أن يعفو عنه مولاه، ولو لم يتذكر العبد هذه الخصال، كان تذكره أن الله عزّ وجلّ نهاه عن الكبر، وأنه يمقت عليه، كفى بذلك نافيًا للكبر. فكيف إذا ذكر هذه الخصال مــع خوفه لمقت الله عزّ وجلّ أن يطلع علــى قلبه، وقد عقد على الكبر فيمقته بذلك.

ومما يدلك أن الله عزَّ وجلَّ يمقت عليه، قول الله عزّ وجلّ:

﴿إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٣﴾﴾ [سورة النحل].

ومن لم يحبه الله فهو له مبغضٌ ماقت.

وقــول النبى ﷺ: «لا يدخل الجنة من كان فــى قلبه مثقال حبّة خردل من كبر» وإنمــا يحرم الله عزّ وجلّ جوارهَ مَن يمقتــه ويغضب عليه، فبواحدة من هذه الخلال ينفى العبد اللبيب الكبر.

* * *

باب التكبر بالعلم والعمل خاصة

قلت: قد تبَّينتُ بما وصفتَ من ذلك أنه نافٍ للكبر بالحسب والجمال والجسم والمال والكثرة والعمل والعلم، إلا أنى أجد للعمل والعلم فتنًا تعترض فيهما مع ذكر صغر القدر، فقد تغلب على العالم والعامل حتى يتكبّر، فما الذى يدفع به تلك العوارض التى تبعثه على الكبر؟

قال: إن العلم والعمل لكذلك، ومن ذلك ما يجده العباد من أنفسهم، لأن فتنهما أعظم الفتن، لأن قدرهما عند الله عزَّ وجلّ وعند العباد أعظم من قدر الحسب والمال والجمال، بل لا قدر للحسب ولا للجسم ولا للجمال ولا للمال عند الله عزّ وجلّ إلا أن يكون مع ذلك عمل وعلم، وكذلك العباد: العامل والعالم فى صدورهم أكبر قدرًا من كل حسب ومن كل مال وجمال، فعظمت فتنهما إذ عظم قدرهما عند الله عزّ وجلّ وعند العباد؛ ألا ترى إلى قول حذيفة رضي الله عنه: اتقوا فتنة العالم الفاجر والعابد الجاهل، فإن فتنتهما لكل مفتون فبعظيم قدر العلم والعمل عند العباد افتتن الجاهل، حتى لقد اتبع العالم فى زلته والعابد فى خطئه.

وقال النبى ﷺ: «ثلاث كائنات: زلة العالم، إذا زلَّ زل بزلته الناس».

وقد روى عن عمر أنه قال لتميم الدارى: ما زلة العالم؟ قال: «إذا زل زل بزلته عالَم من الخلق»، بهن وقال: «ثلاث بهن يهدم الزمان إحداهن زلة عالم».

وقال معاذ: «احذروا زلة العالم، فإن قدره عند الخلق عظيم، يقلدونه ويتبعونه على زلته»، وروى عن كعب أنه قال: «للعلم طغيان كطغيان المال، فكما أن قدرهما[1] عند الله عزّ وجلّ عظيم إن اتقياه، فكذلك إثمهما عند الله عزّ وجلّ عظيم إن لم يتقياه، لأن العامل إذا لم يتق الله عزّ وجلّ، فأراد العبادَ بما يعمل من طاعة الله عزّ وجلّ، كان عند الله عزّ وجلّ أعظم بليَّة ممن ضيَّع العمل، لأنه ضيَّع العمل إذ لم يُرد الله تعالى به،

---

(١) يعنى قدر العالم والثرى.

لأنه لم يعمله لله عزّ وجلّ، وإنما عمله لغيره، فشارك المضيَّع فى تضييعه، وفضله فى الشر بريائه وكبره وعجبه وحسده.

ألا ترى إلى المنافقين؟ أنهم فى الدرك الأسفل من النار، وقد تركوا الإيمان، مع سائر الكفار وأظهروا رياءً للعباد، فجعلهم فى الدرك الأسفل من النار، فكذلك المفسد للعمل شر ممن ضيَّع العمل؛ وأما العلم فكذلك الحامل للعلم المضيّع لأمر الله عزّ وجلّ أشد بلاءً وأعظم إثمًا ممن ضيَّع أمر الله عزّ وجل على جهل.

ألا ترى إلى إبليس لما عَلَم أمر الله عزّ وجلّ، واعترف له بالربوبية، ثم عاند أمره، بعد عِلم وبيان واعتراف، لَعنه الله عزّ وجلّ إلى يوم الدين، وصار شر الخلائق، وقطع رجاءه من التوبة أبدا.

أولا ترى أن اليهود اليوم لا يَدعون لله ولدًا ولا شريكا، وهم عند جميع أهل الإسلام شر من النصارى الذين يدعون لله الولد والشريك، لأن الله عزّ وجل وصف عامتهم بالجحد بعد المعرفة، فقال عزّ من قائل:

﴿يَعْرِفُونَهُۥ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَآءَهُمْ﴾ [سورة البقرة: آية ١٤٦].

وقال جلّ وعلا: ﴿لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ﴾ [سورة البقرة: آية ١٤٤].

وقال تعالى: ﴿لَيَكْتُمُونَ ٱلْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾﴾ [سورة البقرة].

فكانوا عنده أعظم بلاء إذ جحدوا الحق بعد علم ومعرفة، كما قال الله عزّ وجل:

﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُوا۟ كَفَرُوا۟ بِهِۦ﴾ [سورة البقرة: آية ٨٩].

وقد عصى الله عزّ وجلّ ممن جهل ولم يعرف أمره ما لا يحصى، فلم يضرب له الأمثال التى ضربها للعالم الذى يعرف أمره فضرب المثل للكافرين المشركين، من العرب الذين لا علم لهم، فقال: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَٱلْأَنْعَٰمِ﴾ [سورة الفرقان: آية ٤٤].

وضرب مثل من آتاه العلم وعرف الحق، ثم جانبه بعد علم ومعرفة، كمثل الحمار والكلب، فقال:

﴿مَثَلُ ٱلَّذِينَ حُمِّلُوا۟ ٱلتَّوْرَىٰةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ ٱلْحِمَارِ﴾ [سورة الجمعة: آية ٥].

وقال فى بلعم بن باعورا:

﴿ وَٱتۡلُ عَلَيۡهِمۡ نَبَأَ ٱلَّذِيٓ ءَاتَيۡنَٰهُ ءَايَٰتِنَا ﴾ [سورة الأعراف: آية ١٧٥].

فبدأ ذكره بأنه قد آتاه آياته حتى بلغ

﴿ فَمَثَلُهُۥ كَمَثَلِ ٱلۡكَلۡبِ إِن تَحۡمِلۡ عَلَيۡهِ يَلۡهَثۡ أَوۡ تَتۡرُكۡهُ يَلۡهَث ﴾ [سورة الأعراف: آية ١٧٦].

قيل فى التفسير: إن حملت على الكلب بالعصا لهث، وإن تركته فلم تحمل عليه لهث، يريد أنه يلهث على كل حال، فضربه مثلا للعالم الذى أوتى العلم فضيَّع أمر الله عزّ وجلّ، كما ضيَّعه الجاهل؛ وقال ابن مسعود: بلعم بن برق، وقال ابن عبَّاس: بلعم بن باعر، أوتى كتابًا فأخلد إلى شهوات الأرض ﴿ وَلَوۡ شِئۡنَا لَرَفَعۡنَٰهُ بِهَا ﴾ [سورة الأعراف: آية ١٧٦] قال: بعلمه، وقال مجاهد: هذا مثل من يقرأ الكتاب فلا يعمل بما فيه، وقال ابن عبَّاس فى حديث عكرمة عنه: أخلد ركن إلى شهوات الأرض ولذاتها وأموالها، لم ينتفع بما جاءهُ من الكتاب.

وقيل فى قوله عزّ وجلّ: ﴿ إِن تَحۡمِلۡ عَلَيۡهِ يَلۡهَثۡ أَوۡ تَتۡرُكۡهُ يَلۡهَث ﴾ [سورة الأعراف: آية ١٧٦].

يقول الله عزّ وجلّ سواء على هذا العبد آتيته الحكمة أو لم أوته، فضرب الكلب له مثلا.

ثم قال النبى ﷺ: يخبر أن العالم يعذب عذابًا يطيف به أهل النار، استعظامًا منهم لشدّة عذابه، يخبر أنه أشدَ عذابًا منهم، وقال أسامة بن زيد: سمعت النبى ﷺ يقول: «يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى فى النار فتندلق أقتابه، وقال بعضهم أفياده فيدور به كما يدور الحمار بالرحى، فيطيف به أهل النار، فيقولون: مالك؟ فيقول كنت آمر بالخير ولا آتيه، وأنهى عن الشر وآتيه».

وروى عن أبى الدرداء أنه قال: «ويل للذى لا يعلم مرّة، ولو شاء الله لعلَّمه، وويل للعالم سبع مرّات».

فإذا عرض للعامل أو العالم ذكر عظم القدر والتكبّر، ردّ على نفسه أنه على خطرِ أن يكون قدره عند الله عزّ وجلّ وعند خلقه أصغر قدرًا من المضيع للعمل، والجاهل

بالعلم، إذ كان أعظم بليَّة، فإذا رجع إلى نفسه: إنى كما عُرِّضتُ لأعظم الأجر وأكبر القــدر، فكذلك عرضت لأعظم الإثم وأصغر القــدر، وإن تَكَبَّرى يا نفس تكونى أصغر قــدرًا من الجاهل والمضيع للعمل، فهو كرجل قيل له: إن لك قدرًا ما لم ترَ لنفســك قــدرًا فــإن رأيت لها قدرًا فلا قدر لك عند الله عزّ وجل، وهو كذلك، لأن الله عزّ وجل يضعه ويُذِلُّه إذا تكبّر.

فــإذا عقل عن الله عزّ وجلّ، علم أنه إن تكبّر وضع قدره، وإن نفى الكِبر وذَلّ رفع قــدره، وإذا ألزم العبدُ قلبه ذلك، انتفى الكبر عنه عاملا كان أو عالمًا، لأن خطرهما جميعًــا عظيم: أما العابد فكثير آفاته، وكثير أخطاؤه فى عمله، وكذلك العالم، وهو أعظمهما خطرًا وأشدُّهما بلاء.

ألا ترى إلى ما روى عن أبى ذرّ: أن مولاه جعل يسأله عن العلم، فقال له أبو ذرّ: أما إنك لا تسألنى عن شىء إلا زادك الله به بلاء.

وصدق رحمة الله عليه، تعظُم عليه الحجة عند الله عزّ وجلّ، ويعظم منه الذنب، وتكثر آفاته، ومع عظيم الحجّة وكثرة الآفات إنما يؤجر عليه إذا عمل به بنية قلب أو فعل؛ ألا ترى إلى قول معاذ بن جبل: «اعلموا ما شئتم أن تعلموا، فإن الله عزّ وجل لا يأجركم على علم حتى تعملوا».

ونيّتــه للعمل بــه عند طلبه للعلم عمل، فبمعرفته بعظيم الخطر يذلّ وينكســر، وبمعرفتــه بعظيم الحجــة عليه يزوُل عنه الكبر، أن يتكبَّــر على من دونه، ولو لم يعظــم خطره ولم تعظم الحجة عليه، وأيقــن أن الله عزّ وجلّ قد رفعه بعلمه على من دونــه، لكان حريًّا – إن كان بالله عزّ وجــلّ عالمًا – ألا يتكبر على من دونه، فيزول عــن منزلته، ويتضع عن رفعته، إذ علم أن الله عــزّ وجلّ واضعٌ بالكبر من تكبَّر على من دونه ومذلّه ومصغره.

وإنمــا كررت هذا عليك لتفهمه، وتعرف أن الكبــر لا يليق ولا يصلح ولا ينبغى لأحد ســوى الله عزّ وجلّ، إذ كل ما ســواه مملوك ذليل لرّبه عزّ وجل، كما يروى عن أبــى هريرة أن رجلا كان لا يُعدى عليه، وكان يمرّ بدابته لا ينظر إلى أحد، فعرض

لــه أبــو هريرة فأخذ بلجامه، وقال له: «ما رأيك إلى شــىء لا يصلح إلا لله عزّ وجل تجعله لنفسك؟» قال فانكسر الرجل وما رأى منه بعد ذلك إلا خيرًا وتواضعًا.

قلت: فإذا تذكر هذا وتفكر فيه حتى يلزم قلبه معرفتَه، فذلَّت نفسه لصغر قدرها عنــده، وزال الكبر عــن قلبه، حتى لا يرى أنه خير ممن دونه من المســلمين، ولا يزدريه ولا يأنف منه، هل يجزى ذلك عنه فيما يستقبل من عمره؟

قــال: لا، لأن النفــس قد تعطى العزم علــى التواضع وترك الكبــر، إذعانًا منها للحــق، إذْ بهرتها معرفته، فعرف العبدُ صِغر قدر نفســه، فلمــا عرف صغر قدر نفسه ذلّ وخضع، فتُعْطَى النفسُ العزمَ عند هذه المعرفة، ثم تسهو أو تغفل فى غير ذلــك الوقت فتتكبر وتتعظَّم، فتنقضُ ما أعطت من العزوم وتغير عن حالها تلك، من الخضوع والذلة فتكبر وتعظم.



باب بم يعلم العبد أن نفسه قد تركت الكبر على الصدق ولا خدعة منها؟

قلت: فبمَ يعلم أنها قد وفت بعزومها، أو أنها ناقضة لها؟

قال: بتفقدها عند الداعى من القلب إلى الكبر، وعند الأعمال التى يأنف منها المتكبّرُون، ويتعظمون عنها، فأما الداعى من القلب إلى الكبر، فمثل الخطرة تهيج بالإعجاب بالنفس، تدعو العبد إلى أنه خير من أخيه المسلم، وأن ينظر إليه بعين الازدراء والضعة، فعند خطرة الداعى بذلك، يكون حذرًا متيقظًا، رادًّا لما خطر بقلبه من ذلك، فإن أبت نفسه ذلك ذكّرهَا صغر قدرها، وما وجب عليها، وخاتمة حياتها، وما تخاف من سوء عاقبة الآخرة، وأنه لذلك مستوجب، وأما بالجوارح، فإن أمَرَهُ آمِر، أو نهاهُ ناه، أو ناظرَه مناظر، فتبيَّنَ له أن الحقّ ما قال من أمَرَه أو نهاه أو ناظره، منع نفسه الردّ لقوله، وحَمَلَهَا على القبول لقوله، والخضوع للحقّ إذ تبيَّن له.

وكذلك إن أنف من اكتساب الحلال من الأسباب الوضيعة حملها على ذلك، فإن أبت ذكَّرَها ما وصفْتُ لك: من صغر قدره وغيره.

وكذلك إن أبت حمْلَ ما ينفعها مما يأنف من حمله المتكبّرون، كالشىء يحمله لنفسه أو لأهله حملها على حمله وذكَّرَها صغر قدرها.

وكذلك إجابةُ دعوة الرجل المسلم، وإن كان عبدًا أو فقيرًا أو دنىّ الحسب، وكذلك المشى معه لحاجته أو زيارته أو عيادته أو معاملته، كان قريبًا له أو بعيدًا، حملها على ذلك إذا كان ذلك نافعًا له فى دين أو دنيا، وكذلك تعليم الحقّ أو سؤال عنه لمن دونه، وكذلك الإنتماء إلى أصله ومواليه، لأنه قد يُخرجه الكبر إلى أن ينتمى إلى غير أصله، أو يدَّعى إلى غير مواليه، أنفًا وكبرًا عن أصله ومواليه، وذلك عند الله عزّ وجلّ عظيم.

وروى عن سعد عن النبى ﷺ أنه قال: «من ادّعى إلى غير مواليه فالجنَّة عليه حرام».

وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: «كفرٌ بالله تبرُّئى من نسب وإن دق»، وكذلك يأنف من لبس الثوب الدنىّ، فيدع ما وجب عليه كالصلاة وغيرها، أو إتيانَ حق من قرابة أو غيرهم.

وقد روى: أن أبا موسى رحمة الله عليه قيل له: إن أقوامًا يتخلفون عن الجمع من أجل ثيابهم، فلبس عباءة فصلّى بالناس فيها.

وهذا الباب كله قد يجامع الكبر الرياء فيه، فبذلك يحقق جُملة ما عزم عليه من نفى الكبر ألا ترى ما يروى عن النبى ﷺ قال: «من اعتقل العنز ولبس الصوف فقد برئ من الكبر» وقال: «إنما أنا عبد، آكل بالأرض، وألبس الصوف، وأعتقل القز، وألعق أصابعى، وأجيب دعوة المملوك، فمن رغب عن سنتى فليس منّى»، والحديث: «إنه من حمل لأهله الفاكهة والشىء فقد برئ من الكبر» والحديث عن أبى سنان: أنه قال له رجل: هات حتى أحمل عنك هذا اللحم، فقال: لا، ثم قرأ ﴿إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٣﴾﴾ [سورة النحل].

ولا يرضى أهل العلم والمعرفة بما أعطت أنفسهم: من العزم على ترك الكبر دون أن يبلوها ويختبروها عند الأعمال، حتى ينظروا، تحقق ذلك أم تنقضه، ومن ذلك ما يروى: أن عبد الله بن سلام حمل حزمة من حطب، فقيل له: يا أبا يوسف، قد كان فى غلمانك وبنيك ما يكفونك، قال: أجل ولكنى أردت أن أجرب نفسى هل تنكر ذلك؟ فلم يقنع منها بما أعطته من العزم على ترك الأنف حتى يجربها، أتصدُق فى ذلك أم هى كاذبة.

وقد يعترض للعبد مع الكبر فى مثل هذا كله الرياء، فيجامع الكبرُ الرياءَ، وهو ما أخبرتك فى أول الجواب عن مسألتك: أن الكبر يعترض من الرياء، فيعترض فى ذلك الرياء مع الكبر، أنفا أن يقولوا فقيرًا أو ضعيفًا أو مسكينًا، فينظروا إليه بعين الإزدراء: من الفقر أو الكسب الدنىّ، أو صحبة الرجل الدنىّ، أو زيارته من القرابة

وغيــره، أو أن يقبل الحقّ من غيره، فيقال: فلان خطَّأه أو علمه، أو يقول: من غلبه فى نفسه خطأته، أو علَّمته.

فإذا اعترض الرياء مع الكبر، فليقارب بالفكر بين صغر القدر، وما وجب عليه من العقاب، وكراهية الرياء المحبطة لعمله فى يوم فقره وفاقته، إلى صافى الحسنات، لينجو بها من عذاب ربه عز وجل، ويستحق بها ثوابه ورضوانه، فيذكر صغر القدر وما وجب عليه من العذاب، ويذكر مصيره إلى الموت والحساب.

وبالحكــم بالجزاء ينفى الكبــر، وبالكراهية للرياء ينفــى الرياء، لأنه قد ينفى الكبر إذا عرض له الأنف من الأعمال التى تقربه إلى ربّه عزّ وجلّ، لضعة أسبابها، فيتواضــع ويعلم أن الكبر لا يليق به، وتتجزع نفســه بعــد معرفته بصغر قدرها، أن تُذَمّ، وينظر إليها بالازدراء، فهو فى نفســه وضيع، ولا يحبّ مع ذلك أن يكون عند الناس وضيعًا.

وممــا يدلك على ذلــك: أنه قد يكون من بعض الخلق أن العبد يدعى إلى حســب شــريف، كادِّعائه أنه من أهل بيت النبوَّة، أو مــن قريش، أو العرب، وهو عالم أن أصله غير ذلك، فهو عند نفســه وضيع الأصل، وهو يحبّ أن ينظر إليه الناس بعين التعظيــم، ويكــره أن يعلموا بأصله وينظروا إليه بــالازدراء، وكذلك يظهر أنه غنى وهــو فقير، فذلّ الفقر فى قلبه لمعرفتــه أنه لا غنى عنده، وهو يحبّ أن ينظر إليه بالغنى، ويكره أن يرى الفقر، وكذلك يوهم العباد أنه يحسن من العلم ما لا يعلمه، ويكــره أن يفطنوا بجهله فيزدروه، ويحبّ أن ينظروا إليــه برفعة العلم، فهو عند نفســه دنىّ الحســب قليل المال جاهل، وهو يوهم العباد أنه على غير ذلك، لحبِّ الحمد وكراهة الذمّ.

وكذلــك هذا الذى اعترض له الكبر مع الرياء، قد ينفى الكبر ويســتعمل الرياء، فيدع ما هو أولى به وأقرب إلى ربّه عزَّ وجل، ولعله أن يغلط فيرى أنه بنفيه الكبر قــد نفى الرياء، فيكون عند نفســه مخلصًا متواضعًا، وهو عنــد ربّه عزَّ وجل مراءٍ، ولعل نفسه عند ذلك أن تحيّل إليه أن ذلك حياء منه، وإنما تركه للحياء، ولم يتركه للكبر ولا للرياء.

وكذلك قد يَنفى الرياء فيعلمِ أن العباد لن يضرّه ذمُّهم، ولن ينفعه حمدهم، فيكره ذلك، وتأبى نفسه أن يفعل شيئًا من ذلك، كبرًا فى نفسه، وأنه لا يصلح ذلك لمثله، ولو رفعه الناس بذلك.

وقـد رأينا من قد يتكبَّر بالحسـب مع الدين، كمن هـو من أهل بيت النبوة أو من قريش، يرفع نفسـه أن يصلّى خلف العامّة، فيـدع الجماعة أنفًا وكبرًا، وقد علم أن العباد يذمُّونه، يعلم ذلك منهم، ويبلغه عن بعضهم، ويسـمعه من بعضهم، ونفسه تأبى إلا كبرًا، وأنه لا يصلح له فى قدره أن يؤمّه غيره، فقد لزم قلبه الكبر مع معرفته أن ذلـك يزيل حمـد العامة له، وهو متكبِّر لا مرائى بذلـك، وكذلك لا يختلف إلى الفقهاء والمحدثين أنفًا وكبرًا أنه أحق أن يَتعلَّم منه، من أن يَتعلم هو من غيره، لأن العلم إنما جاء من أصله وآبائه، ولعله جاهل لا يحسن أن يقيم صلاته أو بعض فرضه.

فقد تبيَّن بهذا أن العبد إذا قارن الرياء بالكبر أنه قد ينفى الكبر، ويعتقد الرياء، وقد ينفـى الرياء ويعتقد الكبر، فـلا ينجيه إذا تقارنا أن ينفى أحدهما بما ينفى به الآخر، إلا أن يكون عبدًا قويًّا خائفًا، فيذكر اطلاع الله عزّ وجلّ على ما فى قلبه، فينصرف عنهما، وذلك إذا كان عارفًا بهما وبما ينفيان قبل العارض، فأما من لم يكن يعرف ما ينفيهما به فلا غنى به عن معرفة ذلك عند اعتراضهما، وذلك إذا كان يعرف – من قبل أن يعرضا – بم ينفيهما به؛ ثم إن لم يكن عنده خوف وقوة يقين وإجلال لله عزّ وجل لم يكد أن يجزئه ذكـر اطلاع الله أو ذكر عقابه، لغلبة الهوى وضعف العزم واليقين، حتى يخاصم نفسـه ويعاتبها، ويورد عليها أضداد ما ادَّعت: من عظيم القدر، ويرد عليها ما أرادت من رياء المخلوقين، بذكر سـوء عاقبة الرياء فى معاده، أفقر ما يكون إلى أن يقبل الله حسناته.

فإذا نفـى الرياء والكبر إذا اجتمعا فى القلب بما وصفت لك من ذكر صغر القدر، وما وجب عليه فى حياته، وما تكون خاتمة أمره، فينتفى بذلك الكبر، وينفى الرياء بالكراهيـة والإباء له، لخوفه مـن حبط عمله حين لا ينجيه إلا الخالص من العمل، فقد نفى الكبر حينئذ والرياء جميعًا، وسلم منهما بإذن الله عزّ وجل.

* * *

باب ما يجب من التواضع للمطيعين والعاصين لينفى به العجب والكبر

قلت: قد أمرتَ بالغضب والبغضة للعاصين، والمجانبة لهم والمقت لهم، ومعرفة النعم التى بها عُصمتُ من كثير من أعمالهم، فقد يمكننى أن أذل وأتواضع للمطيعين، وأعرف لهم قدرهم وما رفعهم الله عزَّ وجلّ به علىّ، وأنى دونهم، فكيف يمكننى أن أذلّ وأتواضع لمن أمرتَ بمقته وبغضه، وبمجانبته ومعرفة النعمة التى بها فضلتُ عليه؟

قال: لا يمنعك ذلك من التواضع لله عزَّ وجل، والذلّ فى نفسك، مع القيام بذلك كله.

قلت: ما أجدنى أحسن أن أميز بين هذين: أن أتواضع لمن أنا له مبغض، وعليه غضبان وله مجانب، أحمد الله على العصمة من مثل عمله، وكيف لا أرى أنى خير منه وقد فضَّلنى الله عزَّ وجلَّ عليه؟ فقد التبس علىّ معنى ما وصفتَ فى نفى العجب فإنى لا أمتنع أن أعلم أن الله عزَّ وجلَّ رفع قدرى فوقه وأنى قد علمت ما لم يعلم، وتورّعت عما لم يتورع، وأما ما وصفت من نفى الكبر فلست أمتنع منه – إذا كنتُ أعلم أن الله عزَّ وجلّ قد فضَّلنى عليه بأمور كثيرة – أن أنظر إليه بعين المقت والبغضة كما أمرت وندبت.

قال: إن ذلك ليَلتبس على من هو أعلم منك وأقوى: ومن ذلك أوتى كثير من الديانين، حتى أعجبوا وتكبروا، وظنُّوا أنهم قد أطاعوا الله عزَّ وجل بذلك، لأن الكبر على المطيع شرّ مقرّر بعينه، لا يلتبس إلا على الغافلين، والكبر على العاصين يمازجه ويشوبه الغضب لله والمجانبة له، والاعتراف بالنعم التى فضل بها عليهم، والتبس واشتبه لهذه الشائبة حتى خدع بها كثير من المتعبدين، وظنُّوا أنهم بذلك مصيبون لله عزّ وجل مطيعون.

وسأبين لك ذلك حتى تميز بينهما، فتغضب وتمقت وتجانب لله وتعرف ما فضّلت به من النعم، وتزايل العجب والكبر بالعلم، وما يمكن فى النظر لمن عقل عن الله عزَّ وجلّ أمره، فإن ميزت بينهما نجوت من الكبر والعجب ومقت الله عزَّ وجلّ بالغضب لــه وعرفان نعمه، وإذا لم تميز بينهما خدعتك نفســك وعدوك بالطاعة، فألقتك فى المعصية لما شابها من الطاعة.

شــرح المســألة المتقدمة: اعلم أن الناس عندك فرقتان: فرقة مستورة لا تعرف منها سوءًا ولا جرمًا، فتلك الفرقة أفضل منك عندك، إذ لم تتبين منها مكروهًا.

والفرقة الثانية مختلفون فى ذلك، فمنهم من هو عندك مهتوك فى ذنب أو ذنبين أو أكثر من ذلك، إلا إنه أقلّ مما تبين لك من نفسك من الذنوب فى طول عمرك فهؤلاء أفضل منك عندك، إذ كنت تعرف من نفسك أكثر مما تعرف منهم.

وفرقة قد ظهر لك منها من الذنوب أكبرُ وأعظم مما قد ظهر لك من نفسك.

فأمــا الكثرة فلا تقدر أن تحصيها من غيرك كما تحصيها من نفســك، لأنك خالٍ بنفســك فى كل حال فى عمرك كله، ولا تقــدر أن تصحب غيرك فى طول عمرك فلا تفارقه، كما لا تقدر أن تفارق نفســك، ولا تطلع على سرائره وضميره كاطلاعك على سرائر نفسك وضميرها، فذنوبك عندك أكثر من ذنوب غيرك.

فأما العظم فقد يظهر لك من غيرك ذنوب عظيمة كالقتل والسرقة والزنا وغيره من غيرك فقد يكون بعض ما ظهر لك ذلك منه ليس عنده من المعرفة والعلم، ما عندك، فالحجَّة عليك أعظم منها عليه، والحساب عليك فى سؤال القيامة بالعلم أشدّ، فأنت تخاف على نفسك العذاب، على قدر تضييعك مع العلم والمعرفة، فتنفى عنك الكبر بذلك وقد يكون لبعض من ظهر لك ذلك منه من العلم ما لك أو أكثر، وقد ظهر لك من الذنوب أعظم مما أتيت به، فهو أعظم عصيانًا منك.

فهذا الذى ســألت عنه، إن عقلت وأردت التمييز بين الغضب لله عزّ وجلّ والنجاة من العجب والكبر.

فالــذى عليك فيه: أن تعرف نعمــة الله عزّ وجلّ عليك، إذ عصمك من مثل عمله، وتغضــبَ لله عزَّ وجلَّ وتجانبه وتجفوه، غضبًا لربــك تعالى، فلا تنس الخوف على

نفسك حتى ترى أنك ناج وأنه هالك دونك، وأنت لا تدرى بم يختم لك ولا بما يختم له، وإنما وكِّلتَ بالخوفً على نفســك من ذنبك، ولم توكل بالخوف عليه من ذنبه، إلا من طريق الإشفاق عليه، فأمَّا ما نُدبِتَ إليه، ووجب عليك: أن تخاف الله عزّ وجلّ وترهبه وتتوب إليه، وتخاف ألا يقبل منك صالح عملك، لما سلف من ذنوبك، ولما تخاف أن يكون قد دخل عليك فى عملك من الآفات التى تفسده، وأن تخاف من سوء عواقب الخاتمة، وســابق العلم فيك، فإنما أمرت ووجب عليك الخوف على نفسك، لأنك المأخوذ بذنبك لا بذنب غيرك، ألم تسمع الله عزّ وجلّ يقول:

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ [سورة الأنعام: آية ١٦٤].

﴿مَّنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِۦ ۖ وَمَنْ أَسَآءَ فَعَلَيْهَا﴾[سورة فصلت: آية ٤٦].

﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ [سورة الأنعام: آية ١٦٤].

فأنــت لا تدرى لعل الله عــزَّ وجلّ يكون: قد غضب عليك، فأنت عندك شــغل عن الخوف على غيرك، ولا تدرى بم يختم لك، وكم قد رأيت راحمًا لغيره من المسرفين على أنفسهم قد رجع إلى المعاصى وتاب المرحوم عنده ورجع هو حتى مات على شرّ أحواله، ومات الآخر على الطاعة والتشمير لأن الله قد غيَّب علم عواقب الأمور وأعمال العباد عنهم، فلا يدرى أحد منهم إلا الرسل الذين بيّن لهم، فلا يدرى العبد على ما يموت، وبأى حال يختم له بها، فالخوف على نفسك أولى بك من الخوف على غيرك.

فإذا لم تترك الخوف على نفســك لما ســلف من ذنوبك، وبما يختم لك به، وأنت مع ذلك عارف بنعمة ربك الذى عصمك من ســوء فعل غيرك، وغضبت لله عزّ وجل، وجانبت وأنت غير ناسٍ للحذر، ولا تارك للخوف على نفســك، فلســت بمســتكبر عليه، وإنما تكون مستكبرًا عليه إذا نظرت إليه بعين الازدراء والحقرية، وقد غلب على قلبك أنك الناجى، وأنك خير منه على كل حال، فلا تذكر ما سلف منك، ولا بم يختــم لك، فحينئذ تجمع عصيانًــا لله عزّ وجلّ وكبرًا، إذا نظــرت إليه بالازدراء، وأنــك خير منه، غير خائف على نفســك، أو أنفت أن تقبل منــه حقًّا أو تؤدى إليه حقًّا أوجبه الله عزّ وجلّ له عليك، وقد قطع قلبك عليه بالهلاك، وغلب عليك النجاة لك فحينئذ قد تكبرت عليه وأعجبت بنفسك، كما صنع عابد بنى إسرائيل بخليعهم.

فــلا تدع ذكر النعمة التى بها فضّلت، ولا مجانبة الفاسـقين، ولا تنس سـالف ذنوبك، وعظيم الحجة عليك فى علمك وعملك لله عزّ وجلّ ومعرفتك، وبم يختم لك، خائفًـا أن يختم لك بشـر الأعمال، وأن تكون عند الله عزّ وجلّ فى علمه شـقيًا، فقد عظم خطرك، وفى ذلك شغل لك عن الكبر على غيرك، ولا تأنف أن تقبل الحق منه، ولا أن تؤدى الحق إليه إن كان قرابة أو غيره.

قلت: فأنا أيضًا لا أدرى بم يختم له.

قال: أجل، وإنما وكلت بالخوف على نفسك، والإشفاق من سوء الخاتمة لعملك، ولـو ختم لك وله بأعمال أهل النار فدخلتما جميعًا النار ما كان لك فى الخوف عليه راحـة ولا فرح، فالغم لنفسـك والحذر عليها أولى بك فـى الدنيا والآخرة، لأنه لو كانت بك قرحة تضرب عليك وبغيرك أكلة، كنت لما بك من القرحة أشـد غمًّا وهما منك لغيرك، فمن كان عندك مستورًا أو مهتوكًا بدون[1] ما عندك به، فقد تبيَّن لك أنه خير منك، ومن كان عندك مهتوكًا بأعظم مما عندك به ففى ما عندك شغل عن الفراغ لحقريته وازدرائه والخوف عليه، وخوف سـوء الخاتمة على نفسك أولى أن يغلب علـى قلبـك، لأن البلاء إليك يصل إن لم يرض الله عزّ وجـل عنك، ولعلك أعلم منه، فالحجة عليك أعظم، وعلى أى حال عندك من الذنوب فى الدين: من الكبر والعجب والرياء والحسد فى الدين ما ليس عنده.

وقـد روى عـن وهب بن منبّه مـا يبيِّن هذا، أنــه قال: ما تم عقـل امرئ حتى يكون فيه عشـر خصال، فعد تسـعَ خصالٍ حتى بلغ العاشـرة، فقال والعاشرة، وما العاشـرة؟! هى التى سـاد بها مجدُه، وعلا بها ذكره، إنه يرى الناس كلهم خيرًا منه وأنه شـرهم حالا فقال: يرى، ولم يقطع، ثم فسر ذلك فقال: وإنما الناس عنده فرقتـان أو رجـلان، ففرقة هى أفضل منه وأرفع، وفرقة هى شـر منه وأدنى، فهو يتواضع للفرقتين جميعًا بقلبه: إن رأى من هو خير منه شكره وتمنى أن يلحق به، وإن رأى من هو شر منه قال: لعل هذا ينجو وأهلك أنا، أفلا تراه خائفًا من العاقبة؟

---

(١) أى بأقل.

ثم قال: ولعل بر هذا باطن، فذلك خير له لا يدرى لعل عنده خلقًا كريمًا فيما بينه وبين ربه جل وعلا، يشكره له فيرحمه به، فيتوب عليه، ويختم له بأحسن الأعمال.

ثم قال وبرى أنا ظاهر فذلك شر لى، فلا يأمن ألا يكون سلم فيما أظهر من الطاعة أن يكون قد دخلها من الآفات ما يحبطها.

ثم قال: فحينئذ كمل العقل وساد أهل زمانه، وصدق، لأنه يتواضع لهما جميعًا بقلبه مقرًّا معترفًا أن من لم يبد منه أعظم مما يعرف من نفسه، فهو خائف على نفسه الهلاك وأن يختم له بشر من عمله، أو لعله لم يتقبل له حسنة، وأنه عند الله عزّ وجلّ شر منه مما سلف من ذنوبه، ولعله يختم له بشر الأعمال، فهو متواضع للفريقين جميعًا، غير متكبّر على واحد منهما، غير تارك للغضب لله عزّ وجل والمجانبة لمن أمر بمجانبته والغضب عليه، إذ لم ينس الخوف على نفسه، خائف أن العذاب واصل إليه، ولعله شر من يرى وسينجو ويختم له بخير الأعمال.

ألا ترى إلى حديث: أن عابدًا كان يتعبَّد فى جبل، فأتى فى النوم فقيل له: إيت فلانًا الإسكاف فاسأله أن يدعو لك، فأتاه فسأله عن عمله، فأخبره أنه يصوم النهار، ويتكسَّب فيتصدّق ببعضه ويطعم عياله ببعضه، فرجع وهو يقول: إن هذا لحسن، فأما كالتفرغ لطاعة الله عزّ وجلّ فلا، فأتى فى النوم فقيل له: إيت الإسكاف.. فاسأله فقل له: ما هذا الصفار فى وجهك؟ فأتاه فسأله، فقال له الإسكاف، ما رَفع لى أحد من الناس إلا ظننت أنه سينجو وأهلِك أنا، فقال له العابد: بهذه نجوت.

وبهذا وصفهم الله عزّ وجلّ، فقال:

﴿يُؤْتُونَ مَآ ءَاتَوا۟ وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَٰجِعُونَ ﴿٦٠﴾﴾ [سورة المؤمنون]

وقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ هُم مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾﴾ [سورة المؤمنون].

ولم يصفهم بالإشفاق والخوف على غيرهم، وهل يبلغ أحد من البراءة من الذنوب، ودوام الدءوب والاجتهاد، بغير فترة ولا سآمة، ما بلغت الملائكة، وقد أخبرنا الله عنهم: أنهم يسبّحون الليل والنهار ولا يفترون، وأنهم من خشية رَبهم مشفقون،

فمتى زايل الإشــفاقُ والوجَلُ قلبَك، ونظرت إلى غيرك بالازدراء، والحقرية والأنفة منه، وأنك خير منه، من غير حذر ولا خوف لسوء العاقبة،وسابق العلم، أو رددت عليــه حقًّــا أنفًا أن تقبل منه، أو منعته حقًّا يجب له عليك، كصلة رحم وغيره، أنفًا أن تأتيه أو تعلم أنه لك قريب، ازدراء به وأنفًا منه، فقد تكبّرت عليه، ومتى ذكرت نعمــة الله عزّ وجــلّ، التى عصمك بها مما أتى غيرك من الذنــوب، وأنت غير تارك للوجل والإشفاق، خائف على نفسك، لا تقطع لك بالنجاة وعليه بالهلاك، وأنت مع ذلك غضبــان لله عزّ وجلّ، مجانب له، فقد نجوت من الكبر، وقمت بما أمرت فيه، ولم تنس النعمة عليك، ولكن أخاف عليك أن تُخدع بذكر النعمة، فتنظر إليه وأنت لا تكاد تشــكّ أنك الناجى وهو الهالك، وإن جلس إليك أو قاربك فى موضع جانبته، تريــد النزاهة والغضب لله عــزّ وجلّ، وأنت مع ذلك معظم لنفســك، تأنف من مثله أن يقــارب مثلك، وأنك خير منه، لا تذكر الخوف على نفســك، كأنك لا تشــكّ أنه مغضوب عليه وأنك مرضى عنك، ناجٍ لا محالة، فتجمع نزاهةَ الدين وكبرًا، فتُخدع باسم الغضب لله عزّ وجلّ والنزاهة، فتتكبَّر وأنت لا تعلم.

ألا تــرى إلــى قول عــون بن عبــد الله،ووصف المؤمــن فقال: ليس دنُــوه خدعة ولا خلابة، ولكن دنوه ليغنم[1] ولا نأيه[2] عمَّن نأى عنه كبرًا، ولكن نزاهة منه ليسلم.

فاحذر العدو أن يزيَّن لك البرّ ليلقيك فى الإثم، أو يمنّ الله عزّ وجلّ عليك بطاعته فيحسدك العدو عليها، فيزيِّن لك إثمًا يخلط به الطاعة، فتكون حينئذ غير شاكر لما منّ به عليك من طاعته، فاحذر إذا ذكرت النعمة التى فضَّلت بها عليه أن تجمع مع ذلك كبرًا، فاذكر النعمة وأنت من العواقب مشــفق وجل، ولنفسك بما خالفت مولاك مستصغر مبغض ماقت.

* * *

---

(١) ليغنم ثوابًا أو ليغنم رضا الله.

(٢) أى ابتعاده.

باب فى بيان الكبر على أهل البدع
وغيرهم من أهل الكفر والشرك

قلت: قد تبيَّن لى كيف أجانب الكبر فى أهل المعاصى من المسلمين، فأخبرنى عن أهل البدع الذين يتدينون بغير السنَّة، ويضلّون العباد عن الله عزّ وجل، أعداء لسنن رسول الله ﷺ، همَّتهم إطفاء نورها وإحياء الضلالة، ومذلَّة أهل الحق وإعزاز أهل الافتراء والكذب، بالتأويل على الله عزّ وجلّ وعلى رسوله ﷺ.

قال: إن أهل البدع يجب عليك البغض لهم والمجانبة إلا من وجب له عليك حق تؤديه إليه فتؤدِّيه إليه وقلبك له مبغض ومنه نافر، كائن من كان إلا أن قلبك لا ينسى ما فى رقبتك من الذنوب وما تقدم فيك من علم علام الغيوب، بالشقاء أو السعادة أو سوء الخاتمة، وتعلم مع ذلك أن الله عزّ وجلّ قد فضلك عليهم، بما عصمك منه: من التدين بأديانهم غير غافل حتى تقطع أنك خير منهم فى الآخرة، ترى أنك ناج وهم هالكون قد غيَّب الله عزّ وجلّ عنك العلم فيك وفيهم، لا يدرى أحد منهم على أى حال يموت، وعلى أى حال تموت، ولعله أن لا يغفر لك ولا له فتدخلا النار جميعًا، فإذا كان عاقبة أمرك دخول النار فعندك شغل عن استصغاره والظنَّ فى نفسك أنك خير منه، فإذا دنت الله عزّ وجلّ ببغضه وخالفته، وعلمت ما منّ به عليك مما عصمك مما يدين ولم يغفل قلبك حتى يغلب عليك أنك ناجٍ وهو هالك، فقد نجوت من الكبر؛ وإن غلب على قلبك أنك ناجٍ وهو هالك، فقد تكبرتَ فى نفسك واغتررت بربك عزّ وجلّ.

فهذا بيان ما سألت عنه من الكبر، ونفيه عنك فى أهل البدع.

قلت: إن أهل البدع وإن كانوا ضلالا فهم معتقدون للتوحيد، ولكن أرأيت من لا شك فيه أنه عدو لله عزّ وجلّ، كافر به، إن مات على كفره فهو فى النار، لا يرحمه

الله عـزّ وجـلّ أبدًا، لا يمتنع قلبى من أن أعلم أنى خيـر منه، وأنه هالك لا محالة، وأنـه ليس عنده من الخير مما يَرضى الله عزّ وجلّ به، أو يقبله مثقال خردلة، وأنه لا حسنة له عند الله عزّ وجلّ فى الآخرة.

قـال: هو كما ذكرت إلا أن يمنَّ الله عزّ وجلّ عليـه بالتوبة، فإن مَنَّ الله عزَّ وجلَّ عليـه بالتوبـة قبل الموت فالله أحـق بالتفضل عليه، وإن لم يمـنَّ الله عزّ وجلّ عليه بالتوبـة فهو الظالم الخاسـر، فأما الكبر على أحد من الناس فـلا يجوز لك: ولكن لك ولكل مسـلم جائز - بل هو فضل وخيـر وقربة إلى الله عزّ وجلّ - أن تعلم أن الله عـزّ وجلّ فضلك عليه، وأنه لا خير عنده، وأن الحكم عليه من الله عزّ وجلّ بالعداوة والغضـب، إلا أنك قد غيَّب الله عزّ وجلّ عنك عاقبتك وعاقبته على ما يموت وعلى ما تمـوت، فعليك - وإن كنت عارفًـا بضلالته وكفره، وأن الله عزَّ وجلَّ فضلك عليه بأن عصمك من كفره ومنَّ عليك بتوحيده، أن تكون شـاكًا فـى عاقبة أمرك لا تدرى على أى حـال تموت وعلى أى حال يموت هو، وأن تكـون خائفًا من العواقب التى يختم بهـا العمل للعباد، فأنت لا علم لك لعله يمـوت أعبدَ أهل زمانه، وتموت أنت أكفرَ أهل زمانك، فكن لذلك متخوفًا.

ومما يدُّلك على ذلك: أن الله عزّ وجلّ ابتعث نبيه ﷺ أفضل ما صلى على أحد من خلقـه - فأجابه فى أول ما دعى إلى توحيده قوم، وتأخر عن الإجابة آخرون، فكان ممـن أجابه أبو بكر وعلـىّ وبلال وخباب رحمة الله عليهـم وغيرهم، وعمر وغيره كفـار، وقد كان ممن أسـلم مع النبـى ﷺ: مثلُ عمرو بن عنبسـة وبلال وغيرهما، ينظـرون إلى عمر، ويعرفـون أنه ضال كافر، لا يدرون بم يختـم له، فوهب الله له الإسـلام حتى فاق كل من أسـلم قبله إلا أبا بكر وحده، فلم يكونوا يعلمون ما يكرمه الله عزّ وجلّ به، وكانوا مؤمنين وكان هو كافرًا، ثم أسـلم ففضلهم وكذلك غيره ممن تقدم إسلامه وتأخر إسلامُ آخر بعده إلى عصرنا هذا.

وقد ارتد قوم أسـلموا على عهد النبى ﷺ فقتلوا كفارًا يوم الردة، وأسـلم من كان كافرًا وهم مؤمنون، فحسن إسلامهم، ثم قتلوا مؤمنين شهداء.

فإذا كنت متخوفًا على نفسك العاقبة والخاتمة، لا يغلب على قلبك نجاتها ألبتَّة ولا أنه ميت على كفره، فقد نفيت الكبر، ولم تغتر ولم تأمن على نفسك من التغيير والزوال اللذين يورثانك العذاب.



كتَاب الغرة

باب الغرَّة بالله عزّ وجلّ

قلت: ما الغرَّة بالله عزّ وجلّ وممّ تكون؟

قــال: إن الغرَّة بالله عزّ وجلّ تكون من الكافرين ومن العاصين من المســلمين ومن الديانين النســاك، وكل من اغتر بشىء من الأشــياء فقد ضيَّع أمر الله عزّ وجلّ، وقل حذره منه وخوفه.

فالغرَّة بالله عزّ وجلّ إنما هى خدعة النفس بصَنيع الله عزّ وجلّ بالعبد، أو باسـم رجــاء الله عزَّ وجل، أو ببعض العبادة والعلم، فيغتــر كثير من العباد ببعض ذلك، حتى يعصى الله عزّ وجلَّ، وهو يرى أنه من المحسنين، أو يكفرَ بالله تعالى وهو يرى أنــه من المهتدين، أو يغتــر فيعصى على علم وهو يرى أنه مغفور له ناجٍ لا يعذب، فأما الغرَّة من الكافرين فهى خدعة من أنفسهم وعدوهم بظاهر الدنيا عنَ الآخرة.

قلت: فبم يغتر؟

قال: إن الغرَّة غرتان: غرَّة بالدنيا عن الآخرة، وغرَّة بالله عزّ وجل وبالآخرة فأما الغــرَّة بالدنيا عن الآخرة فإيثار الدنيا والاشــتغال بها عن الآخرة، وهو قول الله عزّ وجلّ:

﴿فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِٱللَّهِ ٱلْغَرُورُ ﴿٣٣﴾﴾ [سورة لقمان].

وقول الله: ﴿وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَـٰعُ ٱلْغُرُورِ ﴿١٨٥﴾﴾ [سورة: آل عمران].

قلت: عن الغرة بالله عز وجل أسالك، وما الذى يغتر به العباد؟

قــال: أما ما اغتَّر به الكافرون عن الله عزَّ وجل، فهو ما رأوا من فعل الله عزّ وجلّ بهم: من إكرامه لهم بالدنيا ورفعتها وســعتها، ، فظنوا بذلك أن ذلك لم يكن من الله عــزَّ وجــل إلا لمنزلتهم عنده، وأنهم أحق بالخير مــن غيرهم، ثم هم بعد ذلك على وجهين: فرقة منهم شُكَّاك فى الآخرة يقولون فى أنفسهم وبألسنتهم: إن يكن لله عزّ وجل معاد فنحن أحق به من غيرنا، ولنا فيه النصيب الأوفر، اغترارًا بما ظهر لهم

من خير الدنيا وكرامتها، ألا تسمع ما حكى الله عزّ وجلّ عن الرجلين اللذين تحاورا؟ فقال الكافر منهما للمؤمن المحاور له:

﴿ وَمَآ أَظُنُّ ٱلسَّاعَةَ قَآئِمَةً وَلَئِن رُّدِدتُّ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنقَلَبًا ﴿٣٦﴾ ﴾ [سورة الكهف].

أى: لا أُوقن بأن لله عزّ وجلّ بعثًا وثوابًا وعقابًا، فإن كان فإن لى عنده خيرًا مما أعطانى فى الدنيا، غرةً بالله عزّ وجلّ، وظنًا أن الله عزّ وجل لم يكرمه فى الدنيا إلا وهو كريم عليه، فإن كان لله عزّ وجلّ بعث ودار فيها ثواب وعقاب، فسيجيره من العقاب، ويكرمه فى الآخرة كما أجاره من الفقر والضيق فى الدنيا، فحاور المؤمن الكفارُ بذلك.

وفى التفسير لما كان بينهما قصة طويلة – وهما فيما يروى فى التفسير اللذان قال المؤمن منهما فى الآخرة: ﴿إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥١﴾ يَقُولُ أَءِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٢﴾ ﴾ [سورة الصافات]؟! إلا أن المحاورة كانت بينهما فى جملة أمرهما: أن الكافر بنى قصرًا بألف دينار، واشترى بستانًا بألف دينار، وخدمًا بألف دينار وتزوج امرأة على ألف دينار، وفى ذلك كله يعظه المؤمن، ويقول له: اشتريت قصرًا يخرب ويفنى، ألا اشتريت قصرًا فى الجنة، واشتريت بستانًا يخرب ويفنى، وخدمًا يموتون ويفنون، وتزوجت زوجة تموت وتفنى، ألا اشتريت بستانًا لا يفنى، وخدمًا لا يموتون، وتزوجت زوجة لا تموت؟!! وفى كل ذلك يرد عليه الكافر: ما هناك من شيء، وإن كان ليكونن لى فى الآخرة خير من هذا.

وكذلك وصف الله عزّ وجلّ لنا قول العاص بن وائل، إذ يقول: ﴿لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٧٧﴾ ﴾ [سورة مريم].

قال الله عزّ وجل: ﴿ أَطَّلَعَ ٱلْغَيْبَ أَمِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحْمَٰنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ ﴾ [سورة مريم]؟!.

روى عـــن خباب بن الأرت أنه قال: كنت رجلا قينًـــا[1] وكان لى على العاص بن وائل دَين، فجئــت أتقاضاه فلم يقضنى، فقلت إنى آخذه منك فى الآخرة، فقال لى: إذا صرتُ إلى الآخرة فإن لى هناك مالا وولدًا، فأقضيك منه، فأنزل الله عزّ وجل:

﴿أَفَرَءَيْتَ ٱلَّذِى كَفَرَ بِـَٔايَـٰتِنَا وَقَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ۝٧٧﴾ [سورة مريم].

فاغتَّر الكافر بالله عزّ وجل، وظن أن الله عزّ وجل لا يعذبه فى الآخرة.

وقال الله عزَّ وجل:

﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَـٰهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِنۢ بَعْدِ ضَرَّآءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَـٰذَا لِى وَمَآ أَظُنُّ ٱلسَّاعَةَ قَآئِمَةً وَلَئِن رُّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّىٓ إِنَّ لِى عِندَهُۥ لَلْحُسْنَىٰ ﴾ [سورة فصلت: آية ٥٠].

قال ابن جريج عن مجاهد: ليقولنَّ هذا لى بعملى وأنا محقوق بهذا يغترُّ بما أذاقه الله عزّ وجلّ: من رحمته فى الدنيا، ألا تســمع الله عزّ وجلّ يقول عن قول المغترين بإنعام الله عزّ وجلّ عليهم فى الدنيا:

﴿وَقَالُوا۟ نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَٰلًا وَأَوْلَـٰدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ۝٣٥﴾ [سورة سبأ]..

أى إن الله عـــزّ وجلّ أنعم علينـــا بنعمه لكرامتنا عليه، فهو لا يعذبنا، وقالوا: لو كان خيرًا ما ســبقونا إليه، ويغترُّون أيضًا بما فضلهــم الله عزّ وجل بنعم الدنيا على غيرهــم، فيرون أن ما خصّ الله عزّ وجلّ بــه أهل الإيمان أنه لو كان عند الله هدى ما وَفق الضعفاء له وتركهم، فيغترون ويجانبون الهدى، أن لو كان هذا هدى لكنا نحن أحق أن نُؤتاه ممن هو دوننا.

ويغتــر الكافرون بنعم الله عـــزّ وجلّ فى الدنيا فلا يــرون أن الله عزّ وجلّ أخذهم بعقوبـــة فى الدنيا، وأنه إنما أعطاهم مـــا أعطاهم من الدنيا لما علم منهم من الخير، وأنهم عنده بالمنزلة العظمى، ألا تسمع إلى قول الله عزّ وجلّ إخبارًا عن مقال قارون وموسى عليه السلام يخوفه بأس الله عزّ وجلّ فقال:

﴿إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِىٓ ﴾ [سورة القصص: آية ٧٨]..

---

(١) أى حدادًا.

قال قتادة: على خير عندى، قال الله عزّ وجلّ:

﴿أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِۦ مِنَ ٱلْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا﴾ [سورة القصص: آية ٧٨]..

أى لم يمنع الله عزّ وجلّ ما أعطاهم من نعيم الدنيا، إذ لم يطيعوه، أن يعذبهم فلم يعلم قارون أن الله عزّ وجلّ قد فعل ذلك بغيره، وذلك من الله عزّ وجلّ استدراج لمن أراد أن يهلكه ويعذبه ليغتر بنعم الله عزّ وجلّ.

ألا تسمع إلى قوله عزّ وجلّ: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾﴾ [سورة الأعراف].

قيل فى التفسير: كلما أحدثوا ذنبًا أحدثنا لهم نعمة.

وقال: ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَٰبَ كُلِّ شَىْءٍ حَتَّىٰٓ إِذَا فَرِحُوا۟ بِمَآ أُوتُوٓا۟ أَخَذْنَٰهُم بَغْتَةً﴾ [سورة الأنعام: آية ٤٤].

وقال فى قارون: ﴿إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِىٓ﴾ [سورة القصص: آية ٨٧].

قال سبحانه: ﴿بَلْ هِىَ فِتْنَةٌ﴾ [سورة الزمر: آية ٤٩].

ثم قال: ﴿قَدْ قَالَهَا ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ [سورة الزمر: آية ٥٠].

فأخبر أن الدنيا فتنة، بلوى واختبار، وأنها ليست بدليل على رضا الله عزّ وجل عن العباد؛ ألم تسمع قوله تبارك وتعالى:

﴿فَأَمَّا ٱلْإِنسَٰنُ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ فَأَكْرَمَهُۥ وَنَعَّمَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّىٓ أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾﴾ [سورة الفجر].

إلى قوله: ﴿وَأَمَّآ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّىٓ أَهَٰنَنِ ﴿١٦﴾﴾ [سورة الفجر].

قال الله عزّ وجل: كلاَّ، قال الحسن: كذبهما جميعًا يقول: ليس هذا بكرامتى ولا هذا بهوانى، ولكن الكريم من أكرمته بطاعتى على أىِّ حال كان: فقيرًا كان أو غنيًا، والمهان من أهنته بمعصيتى على أىِّ حال كان، فقيرًا كان أو غنيًا، فاغترَّ الكافرون بظاهر نعم الله عزَّ وجلَّ، وظنوا أن ذلك من كرامتهم على الله عزَّ وجلَّ، وكذلك وصفهم فقال:

﴿ أَيَحۡسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِۦ مِن مَّالٖ وَبَنِينَ ٥٥ نُسَارِعُ لَهُمۡ فِي ٱلۡخَيۡرَٰتِۚ بَل لَّا يَشۡعُرُونَ ٥٦ ﴾ [سورة المؤمنون].

وقال الحسن: إن المنافق أساء وتمنى، وإن المؤمن أحسن وأشفق، ثم قرأ:

﴿وَلَئِن رُّجِعۡتُ إِلَىٰ رَبِّيٓ إِنَّ لِي عِندَهُۥ لَلۡحُسۡنَىٰ ﴾ [سورة فصلت: آية ٥٠].

وقد يعترى ذلك كثيرًا من المسلمين، حتى يخيَّل إليه أنه إذا وسع الله عليه فى الرزق، فإنه لعمل صالح عمله، فكوفىء به، وأن الله تعالى يحبّه، فلذلك وسّع عليه، كما وصف به ابن آدم، فقال:

﴿ فَأَمَّا ٱلۡإِنسَٰنُ إِذَا مَا ٱبۡتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ فَأَكۡرَمَهُۥ وَنَعَّمَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّيٓ أَكۡرَمَنِ ١٥ ﴾ [سورة الفجر].

فقد شارك المسلمُ المغترُّ بذلك الذى يظنُّ أن ذلك كرامة له من الله عزَّ وجلّ وأنه بمنزلة له عند الله عزَّ وجلّ، الكافرين فى اغترارهم، وإن لم يشك فى البعث والحساب.

ويغترّ الكافر أيضًا باستئجار العقوبة عنه، وإن خُوِّفها لم يخف، فيظن أن العقوبة لم تتأخر عنه وهو أهل أن يعاقب، وأنه على الحق.

قال أبو جهل: اللهم أقطعنا للرحم وآتانا بما لا نعرف فأحنه الغداة قال الله عزَّ وجلَّ:

﴿ وَٱسۡتَفۡتَحُواْ وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٖ ١٥ ﴾ [سورة إبراهيم]..

ومن ذلك أن قارون دعا موسى عليه السلام إلى أن يلاعنه، فخرج، فبدأ قارون فلم يُجب، ثم دعا موسى فأجيب، فدعا قارون موسى إلى الملاعنة اغترارًا بالله.

والفرقة الأخرى من الكفار يغترُّون بما زيَّن لهم من سوء أعمالهم، بعبادات يعبدون بها غير الله عزَّ وجلَّ يحسبون أنهم يحسنون صنعا، فالغرَّة من الكافرين خدعة من النفس، بالظن أن له عند الله عزَّ وجلّ قدرًا لما أكرمه به من الدنيا أو عمل ضلال يحسبه هدىً.

* * *

باب الغرّة من عوام المسلمين وعصاتهم

قــال: وأما الغرّة من عوام المســلمين وعصاتهم فهى خدعة مــن النفس والعدو، يذكرون الرجاء والجود والكرم، يُطيِّبون بذلك أنفســهم، فيزدادون بذلك جرأة على الذنوب، فيقيمون على معاصى الله عزَّ وجلَّ يظنُّون أن ذلك رجاء منهم، كما قال وهب ابن منبه لابنه: يا بنىّ إياك والغرّة بالله عزّ وجلّ، فإن الغرَّة بالله عزَّ وجلَّ المقامُ على معصيته وتمنَّى مغفرته، فيقيمون على المعاصى ويتمنَّون المغفرة والرحمة، ويظنُّون أن الذى طيَّب أنفسهم الرجاء، وإنما طيَّب أنفسهم الغرَّة، فتمنَّوا وظنَّوا أن ذلك منهم رجاء لربِّهم عزّ وجلّ، وإنما أمكن أحدهم ذكر للرجاء، حتى ظن أنه رجاء للتوحيد، أو لذكــر آباء صالحين مــع التوحيد أو عمل ضعيف، فيغتر بذكــر الرجاء ويظن أنه رجاء، فيقيم على المعاصى طيِّب النفس، غير نادم ولا مقلع، لا يشــك أن ذلك رجاء منه لربِّه عزَّ وجلَّ فيُطيِّب نفسه بذلك، فيقلّ حذره وخوفه من الله عزّ وجلّ، ولو كان ذلك رجاء لقد كان وَضَع الرجاء فى غير موضعه، وذلك الرجاءُ الكاذب.

فالغرّة من الموحِّد خدعة من نفسه يتمنَّى المغفرة مع المقام على المعصية، وذلك الرجاء الكاذب يظنه منه رجاءً صادقًا، كما قال ســعيد بن جبير الغرَّة بالله عزّ وجل المقام على معصية الله عزّ وجلّ وتمنَّى مغفرة الله عزّ وجلّ.

* * *

باب التمييز بين الرجاء والغرة

قلت: بيِّن لى الرجاء من الغرَّة، حتى أعرف أحدهما من الآخر.

قـال: الرجاء لله عزّ وجلّ فى معنيين، أحدهما حسن الظن بالله عزّ وجلّ حيث وضعه الله عزّ وجلّ، لأن رجاء المذنبين من عباده ألا يقنطوا، وأن يتوبوا إلى ربِّهم من ذنوبهم، قال الله عزَّ وجلَّ:

﴿قُلْ يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ أَسْرَفُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُواْ مِن رَّحْمَةِ ٱللَّهِ﴾ [سورة الزمر: آية ٥٣].

إلى قوله تعالى: ﴿وَأَنِيبُوٓاْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُواْ لَهُۥ﴾ [سورة الزمر: آية ٥٤].

وقال: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا ثُمَّ ٱهْتَدَىٰ ﴿٨٢﴾﴾ [سورة طه].

وقـال: ﴿وَإِذَا جَآءَكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِـَٔايَٰتِنَا فَقُلْ سَلَٰمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةَ أَنَّهُۥ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوٓءًۢا بِجَهَٰلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنۢ بَعْدِهِۦ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُۥ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥٤﴾﴾ [سورة الأنعام]..

قال عكرمة: نزلت فى عمر رضي الله عنه، حين كلم عُتبةُ بن ربيعة وغيره من المشركين أبـا طالب: أن يكلم النبى ﷺ: أن يطرد بلالا وعمارًا وغيرهما فقال عمر للنبى ﷺ: لو طردتهم حتى ننظر ما يريدون، فلما نزلت:

﴿وَلَا تَطْرُدِ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِٱلْغَدَوٰةِ وَٱلْعَشِيِّ﴾ [سورة الأنعام: آية ٥٢].

جاء عمر يعتذر من مقالته، فنزلت:

﴿وَإِذَا جَآءَكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِـَٔايَٰتِنَا فَقُلْ سَلَٰمٌ عَلَيْكُمْ﴾ [سورة الأنعام: آية ٥٤].

فرجِّـى الله عـزّ وجلّ العبدَ المغفرة على التوبـة، وإن عظمت ذنوبه وكثرت، ألا يمنعـه كثُرة ذنوبه وعظمها أن يتوب إلى ربِّه عزّ وجلّ، ولا يخاف خوفًا يَقْنَط معه حتى يقول: لا يغفر لى ولا يقبل توبتى، فيقيم على المعصية خوفًا ألا يقبل له توبة، فيزيـده قنوطه مقامًا على المعاصى، فيزداد بقنوطه معصية إلى معاصيه، لأن القنوط

معصيــة لله عزَّ وجل، يمنع من التوبة عن المعاصــى ويزداد به العاصى عصيانًا؛ كما قال عبد الله بن مسعود: «الكبائر أربع أحدها القنوط من رحمة الله عزّ وجلّ».

فرجِّــى الله عــزَّ وجلَّ العاصى من عباده المغفرة علــى التوبة: ألا يقنطوا من أجل ذنوبهم،فيدعوا التوبة إلى ربِّهم عزَّ وجلَّ، وينقطعوا عن طاعته، فهذا أحد المعنيين.

ورجى الجنات والمنازل العالية والقربة منه عزَّ وجلَّ فى درجات العاملين له من عباده، فقال عزَّ من قائل:

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝١ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝٢﴾ [سورة المؤمنون]..

إلى قوله عزَّ وجلَ: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝١٠ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ﴾ [سورة المؤمنون: ١٠، ١١]..

وقال عزَّ وجلّ: ﴿وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [ســورة آل عمران: آية ١٨٥]..

فأخبــر أن الجــزاء والثواب أجور العمَّــال على الأعمال، ليرجــوا ذلك الجزاء، فيعملوا تلك الأعمال رجاء أن ينالوا ذلك الثواب.

ثم أخبر أنهم الراجون دون المغترين، فقال عزَّ وجلّ:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾ [سورة البقرة: آية ٢١٨].

فأخبر أن العاملين هم الراجون رحمة الله تعالى لا المغترون.

فالمغتــر بذكر الرجاء يظن أن الغرَّة منه رجاء، فيقيم على معاصى الله عزَّ وجلَّ، ويظنُّ ذلك حســن الظن منه، وليس ذلك بحســن ظن، كما قال وهب: حسن الظن بالله ما جانب الغرَّة، وقيل للحسن: إن قومًا يقولون نرجو الله عزَّ وجلَّ ويضيِّعون العمل، فقــال: هيهات هيهات، تلــك أمانيهم يترجحون فيها، من رجا شــيئًا طلبه، ومن خاف شيئًا هرب منه.

ودخل رجل على مســلم بن يسار، فقال مسلم: لقد سجدت البارحة حتى سقطت ثنيتاى، فقال الرجل: إنَّا نرجو الله عزّ وجلّ، فقال مســلم: هيهات هيهات من رجا شيئًا طلبه ومن خاف شيئًا هرب منه.

فالرجـاء هـو ما هاج مـن الطمع والأمل فـى الله عزّ وجلّ، فسـخا نفس العاصى بالتوبـة وحال بينه وبين القنوط، وبعث العبد على الطاعة لله عزَّ وجلَّ، والتشـمير والاجتهـاد، رجاء ما وعد العاملين، والغرَّة خدعة مـن النفس والعدو بذكر الرجاء بالتوحيد، أو بالآباء الصالحين، أو بعمل قليل ضعيف، فتطيب نفسـه بتلك الخدعة حتى تَهون عليه ذنوبه، لظنّه أنها مغفورة، فيتمنَّى المغفرة فيقيم عليها ولا يتوب، فهـذا فرق ما بين الغرَّة والرجاء، وذلك موجود فى فطر العباد فى دنياهم: أنهم إذا ضيَّعوا العمل عذلوا أنفسـهم وعدُّوه منهم تفريطًا، فإن قعدوا عن الأعمال وهم يظنُّون أنهم يعطون الأجر عدُّوا ذلك من أنفسهم حمقًا وغرَّة.

قلت: فأين أضع الرجاء حتى لا يكون غرَّة؟

قال: إن الله عزَّ وجلَّ خوَّف العاصين بغضبه وعقابه، ليخوِّفوا أنفسهم بما خوَّفهم فيتوبـوا إلى ربِّهم، ورجى الله عزَّ وجلَّ التائبين من عباده على تركهم الذنوب، لئلا يقنطـوا فيقيموا على ذنوبهـم، ورجى العاملين ليبعثَهم الرجـاء على الأعمال التى تقرِّب إليه.

فعلى المؤمن بالله عزَّ وجلَّ العاقل عنه أمره، أن يضع الخوف حيث وضعه الله عزَّ وجلَّ، فإذا همَّ بمعصية خوَّف نفسَـه ما خوَّفـه الله عزَّ وجلَّ به من عذاب، فإن غلبه هواه فأتاها فأبت نفسـه إلا المقام عليها، خوّف نفسـه بما خوَفه الله عزَّ وجلَّ: من غضبه وعقابه، ليدع المعصية ويتوب منها بعد ركوبها، فإذا همَّت نفسه بمعصية أو عصت فأبت إلا المقام على العصيان، عاتب نفسه وقال لها: إن الله شديد العقاب، وإن غضبه لا دواء له، وإن عذابه لا صبر عليه فخوّف نفسه بما خوفه الله، حيث أمره أن يخوِّف نفسـه ليقطع ويتوب، وإذا أراد التوبة فعارضه القنوط الصاد له عن التوبة، ذكَّر نفسـه الجود والكـرم، فرجَّاها عفو الله عزّ وجلّ وكرمـه وفضله ولطفه ورأفته ورحمتـه، وما وعد التائبين: أنه: «غفَّـار لمن تاب وآمن» فى قوله عز وجل ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا ثُمَّ ٱهْتَدَىٰ ﴿٨٢﴾﴾ [سـورة طه]، وأنه غفور رحيم لمن أناب إليه.

ألا تسمع قوله لولد سبأ:

﴿كُلُوا۟ مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَٱشْكُرُوا۟ لَهُۥ ۚ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾﴾ [سورة سبأ]..

فعظمت علينا بذلك النعمة إذ أخبرنا الله عزَّ وجلَّ أنه رب غفور، وإذ أقالنا عثراتنا، وبسط لنا التوبة، ووعد عليها المغفرة، أرأيت أن لو كان يأخذنا بأول ذنب أو لا يقبل منا توبة بعد مرَّة أو بعد مرتين أو بعد ثلاث مرَّات، فإن الناس أكثر ما يردّون العذر والتوبة من بعضهم على بعض بعد ثلاث مرات، أن يقول أحدهم للآخر قد عفوت عنك ثلاث مرار، أو أقلتك ثلاث مرار، فلا أكثر من ثلاث، فلو كان ربُّنا عزَّ وجلَّ كذلك ما هنأنا عيش، ولكن لو أذنب عبده ألف ذنب يعود فيه ألف مرة، ثم تاب توبة نصوحًا يعلم الله عزّ وجلّ صدقها من قلبه، غفر له ما مضى من ذنوبه، ولم يعذبه بما سلف من جرمه، فيذكر الجود والكرم وسعة العفو والرحمة: إن عارضه قنوط عند إصابة الذنب، ليقطعه عن العمل بالطاعة عارضه بالرجاء للمغفرة والقبول، لسعة رحمة الله عزّ وجلّ، ولما رجى التائبين من عباده، ولما حرَّم من الإياس عن التائبين المذنبين والمصرِّين من الموحِّدين أن ينقطعوا بالقنوط عن العمل، ويكتسبوا بالقنوط ذنبًا، مع تضييعهم لطاعة ربِّهم عزّ وجلّ، كما قال ربنا عزّ وجلّ:

﴿وَلَا تُلْقُوا۟ بِأَيْدِيكُمْ إِلَى ٱلتَّهْلُكَةِ﴾ [سورة البقرة: آية ١٩٥].

قال البراء بن عازب: هو الرجل يذنب الذنب العظيم فيقول: لا يغفر لى، فيمسك عن النفقة فى سبيل الله عزّ وجلّ، فنهوا عن ذلك، فإذا ذكَّر نفسه العقاب عند الذنوب، تخويفًا لها ليتوب من الذنوب، وذكَّرها الرجاء عند التوبة، ليردع نفسه عن القنوط، وتسخو بالتوبة لرجاء المغفرة عند اعتراض القنوط القاطع عن العمل أنه لا يتقبَّل منه، فرجا القبول وغفران الذنوب، فسخا بالتوبة نفسًا وبالعمل، الرجاء والرحمة والعفو والصفح والتجاوز، فقد وضع الخوف والرجاء بالموضع الذى وضعهما الله عزّ وجلّ به، وأدَّب نفسه بأدب الله عزّ وجلّ فى كتابه، ولم يغتر ولم يقنط من رحمة ربه عزّ وجلّ.

ومن قلب هذين المعنيين: من الخوف والرجاء، وذكرَ الرجاء عند الذنوب، ونسى الخوف والحذر، فطيَّب نفسه بذكر الرجاء، فقلّ خوفه وزال حذره، فأقام على المعاصى متمنيًا، فذلك المغتّر بالله عزَّ وجلَّ، المتأدب بغير أدبه، والواضع الرجاء فى غير موضعه، والتارك لاستعمال الخوف فى موضعه عند الحاجة إليه، فهذه صفة المغترين من العاصين الموحدين.

وإنما مثله فى ذلك مثل عبد له مولى، إذا عاقب مملوكه عاقبه بأشد العقوبة وأعظمها، وهو مع ذلك رحيم عظيم الرحمة، يعفو كثيرًا، ويعاقب فيبالغ فى العقوبة، فعقوبته على قدر عفوه، فقال لعبده مع عظيم هذا الخطر: إن أنت أتيتنى غدا يوم السبت رضيت عنك، وأعطيتك من المال كذا وكذا، وأعتقتك وزوّجتك وأخدمتك، وإن تأخرت إلى بعد غد، يوم الأحد، فأتيتنى يوم الأحد لم أعطك من ذلك شيئًا، وغضبت عليك وعذبتك عذابًا شديدًا، وسجنتك سجنًا طويلا، فعرضتْ للعبد لذة، إن أصابها اشتغل عن مولاه أن يأتيه يوم السبت وتأخر الذهاب إلى يوم الأحد، فاشتغل بلذته، ورجِّى نفسه عفو مولاه ورحمته ناسيًا مع ذلك شدة عقوبته، وإن ذكرها ذكرها بغير تعظيم ذكرًا لا يمنعه عن الشغل يوم السبت وتأخير الذهاب إلى يوم الأحد، لما غلب على قلبه، من حلاوة لذته، فآثر إصابة لذّته على طاعة مولاه، فى إتيانه يوم السبت الذى وعده فيه بالرضاء والثواب، فأخر الذهاب إليه إلى يوم الأحد، لئلا تفوته لذته، وقد علم أنه قد توعده إن أتاه يوم الأحد أن يغضب عليه، ويحرمه ما وعده، ويعاقبه بأشدِّ العقوبة، فتشاغل يوم السبت بلذَّته، وهو طيب النفس بما تذكره نفسه من الرجاء، فقد قطعه ذكر الرجاء عن خوف العقوبة، تاركًا للذهاب فى اليوم الذى وعده فيه الثواب، ويرجو الثواب والعفو مع التأخير للذهاب فى اليوم الذى توعده فيه بالغضب والعقاب، وهو ناس للعقوبة، تارك للذهاب، لينجز ما وعده من الثواب فى يوم السبت، متمنّ لعفوه، يقول لنفسه أذهب يوم الأحد، فيعفو عنِّى مولاى ويرضى، ويعطينى ما وعدنى من المال، ويزوّجنى ويخدّمنى، قد أنساه هذا الذى تُرَجِّيه نفسُه خوف مولاه وحذره، ولم يترك لذته القاطعة له عن طاعة مولاه،

ألم يكُ هذا مغررًا بنفسه، مخاطرًا ببدنه، تاركًا للوثيقة والاحتياط لنفسه، معرضًا نفسه لهلكتها، مضيِّعًا لطلب رضا مولاه وتنجز ثوابه؟

وكذلك لو قال له مولاه: إذا عملت كذا وكذا محكما تامًا أعطيتك ألف دينار، وإن أفسدته لم أعطك شيئًا وضربتك ألف سوط، فترك إحكامه للذة شغلته، وأفسده على عمد للذّة آثرها، لا ينالها إلا بفساد ذلك العمل، فآثرها وهو يعلم أن العمل يفسد، كراهة الشغل عنها بإحكام ذلك، أو كراهة تحمل مكروه: من تعب على بدنه، أو قلة في غذائه، وهو مع ذلك طيب النفس، يطَيبها ويرجِّيها ألفَ دينار غير خائف لما توعد به من ضرب ألف سوط ألم يك مغرورًا قد غرته نفسه، فوضع الرجاء في غير موضعه، وأزال الخوف الذى يبعثه على طاعة مولاه عن موضعه، ولم يضع وعد مولاه وتوعده كل واحد منهما في موضع ينتفع به.

فكذلك المغتر بالله عزّ وجلّ، أقام على ما أوجب عليه حرمان جواره والحلول في عذابه، طيب النفس راجيًا للثواب، غير خائف من العذاب، أفليس هذا مغترًا مخاطرًا بنفسه؟ وإن كان مولاه عظيم العفو قد يفعل ذلك له وقد لا يفعل، ألم يك قد اغتر وخاطر بنفسه؟ وغرته نفسه وخدعته، لأن العقاب فى الحكم عليه يقين لا شك فيه، والرجاء للمغفرة من غير توبة مع الإصرار شك لا يقين فيه، فهو تارك للوثيقة، مغرر بنفس ليس لها خلف: لا يأمن أن يبدو له من الله عزّ وجلّ غير ما يحتسب؛ وذلك أن الذى وجب عليه لا يشك فيه، كما وصف الله عزّ وجلّ المغترين، فقال:

﴿وَبَدَا لَهُم مِّنَ ٱللَّهِ مَا لَمۡ يَكُونُواْ يَحۡتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾﴾ [سورة الزمر].

قيل فى بعض التفسير: أعمال كانوا يرون أنها خير فصارت شرًا، فذلك رجاء كاذب.

قلت: أليس الرجاء مبسوطًا للموحدين وإن عظمت ذنوبهم، والإياس محرّم عليهم؟

قال: أجل، وليس هذا موضعه الذى وضع فيه، ولكنه موضع خوف من الله وقد يكون العبد عاصيًا مغترًا، فإن عارضه القنوط قمعه بالرجاء، من أجل التوحيد، فقمع

بــه القنوط الذى هــو معصية لمولاه، لئلا يجمع معصية وقنوطًــا فيكونا ذنبين، فإن طيِّب بعد ذلك نفسَه بذكر الرجاء، فجرّأه على المُقام على معاصى الله عزّ وجلّ، فقد اغترّ بالله عزّ وجلّ لأن الله عزّ وجلّ جعل الرجاء مزيلا للقنوط الذى يمنع من التوبة، والعمــلَ، باعثًا على الطاعة والقربة إليه، وجعل الخوف مانعًا من الأمن والاغترار، مزيلا عن الإقامة على الذنوب، مانعًا لمواقعتها عند الهمّ بها.

ألم تسمع إلى قوله عزَّ وجلَّ:

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْهَوَىٰ ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِىَ ٱلْمَأْوَىٰ ﴿٤١﴾﴾ [سورة النازعات: الآيتان: ٤٠، ٤١].

فالخوف مانع من الذنب قبل مواقعته مهيج على التوبة بعد إصابته.

فهذا فرق ما بين الرجاء والغرة بالله عزّ وجلّ.

ولقد أعلمنا الله عزّ وجلّ على لسان النبى ﷺ أن الغرَّة تشتمل فى آخر الزمان على آخــر هذه الأمة، بذكر الرجاء فى غير موضعــه، فذمّهم النبى ﷺ بذلك، وأخبر أن ذلــك عند ذهاب الحق وأهله، وغَلبة الباطل على آخر هذه الأمة، رواه عنه معقل بن يســار أنه قــال ﷺ: «يأتى على الناس زمان يخلق (أى يبلــى) فيه القرآن فى قلوب الرجــال كما تخلــق الثياب على الأبدان، يكون أمرهم كلــه طمعًا لا خوف معه، إن أحســن أحدهم قال: يُتقبَّل منِّى، وإن أســاء قال: يغفر لى»، فأخبر ﷺ أن ذلك عند ذهاب الفهم والعقل عن الله عزّ وجلّ من قلوبهم حتى يخلق فيها فهم كتابه، والأخذ فيه بأدبه، يقلبون آدابه فيضعون الطمع موضع الخوف والإشفاق والوجل.

وبذلــك وصــف الله عزَّ وجلَّ النصارى فى كتابه - بعدمــا فرغ من إخباره عن بنى إسرائيل - فقال:

﴿فَخَلَفَ مِنۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا۟ ٱلْكِتَـٰبَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَـٰذَا ٱلْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ [سورة الأعراف: آية ١٦٩].

قال مجاهد: هم النصارى، يأخذون ما أشــرف لهم مــن الدنيا من حلال أو حرام يشتهونه، يأخذونه ويتمنَّون المغفرة وإن يجدوا الغد مثله يأخذوه.

وقال سعيد بن جبير: يعملون بالذنوب ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه، قال الذنوب.

وقــال ابــن عباس رضي الله عنه ألا يقولوا علــى الله إلا الحق ما يتمنون علــى الله عزَّ وجلَّ مــن غفران ذنوبهــم التى لا يزالون يعــودون فيها ولا يتوبون منهــا، يخبرك أنهم يغترُّون فيصيبون الذنوب، ويغترُّون فيقيمون عليها، ويعاودونها، يرجون المغفرة، يعدونها أنفســهم مع معاصى الله عزَّ وجلَّ، وعلى ذلك عامة عصاة المســلمين من غير قطــع بالمغفرة، ولكن غرَّة تطيب بها أنفســهم، يظنونها رجاء صادقًا وهى غرة بالله عزَّ وجــلَّ، وخدعة عن طريــق النجاة، كما وصف المغترين من هــذه الأمة أنهم إن أذنبــوا قالوا؛ يغفر لنــا، فلا يفزعــون، ولا يرهبون فيتوبوا، وإن أحســنوا قالوا: يتقبل منا فلا يشــفقون، ولا يوجلون، فزال الخــوف عنهم، فلم يخافوا عقوبة على ذنوبهم، ولم يشــفقوا على إحســانهم فيحذروا على أعمالهــم، لتخلص بالقبول إلى ربهم عزّ وجل.

* * *

بـــاب الـغــرة مـن أهـــل الـنـــسـك
وأصنافهم واختلافهم، وغرة أهل العلم

قلت: فما الغرَّة ممن أظهر النسك وعدَّه الناس وعدَّ هو نفسه من الديانين؟..

قال: أولئك في الغرَّة أصناف مختلفون: فمغتر بالعلم، ومغترّ بالقليل من العمل، ومغتر بالبصر بالحجاج والجدال، ومغتر بالستر والإمهال ومغترّ بالثناء من الناس والتعظيم منهم له، ومغتر بذكر آبائه الصالحين.

فأما المغترون بالعلم فهم فرق شتى على قدر منازلهم فيه.

فمنهم فرقة تغتر بكثرة الرواية وحسن الحفظ مع تضييع واجب حق الله عزّ وجلّ، وتخيّل نفسُ أحدهم إليه وعدوَّه أن مثله لا يعذب، لأنه من العلماء، وأئمَّة العباد الحافظين على المسلمين علمهم، ويعمَّى عليه أكثر ذنوبه، فلا يرى أن مثله فيما بلغ من العلم يرائي ولا يعجب ولا يتكبَّر ولا يحسد، وإنما يفعل ذلك الجُهال الذين لا يعرفون العلم ولا يحفظونه، فيقلُّ خوفه وحذره من عذاب الله عزّ وجل وَيُغْفِلُ التفقد لنفسه، إذ كان يرى أن مثله لا يعمل بالأخلاق الدنية، لأنه قد ارتفع بالعلم عن ذلك، فلا يتَّهم نفسه، فإذا لم يتهمها لم يتفقد من نفسه الأخلاق المذمومة عند الله عزّ وجلّ، ولم يحذرها، لأنه إنما يتفقدها الجاهل، فأما مثله فقد ارتفع بالعلم عن ذلك، فيضمر ما يكره الله عزّ وجلّ: من الرياء والعجب وغيره، ويغتاب ويهمز ويلمز، ويتكبر على العباد، ويُسيء بهم الظنَّ، ويشمت بالمصائب والبلاء. وهو يرى أنه بريء من جميع ذلك، إذ لم يضع نفسه موضع التهمة، فيتفقَّدها عند دعائها إلى ما كره الله عزّ وجلّ. فلو تفقد نفسه علم ذلك كله حين تعرض بالدعاء إلى ما كره الله، عزّ وجل، فهو يَعدُّ نفسه من الورعين العالمين بالله، عزَّ وجلَّ، وهو عند الله، عزّ وجل، من الفاجرين والجهال به، الذين لا يخافونه ولا يحذرون عقابه.

وقد يعلم بعض هذه الفرقة بكثير من ذنوبه، فلا يفزعه ذلك، ولا يرهب من الله، عزّ وجلّ، من أجله، يرى أنه قد قام مقامًا من العلم لا يعذَّب مثله، فهذه الفرقة الفاجرة ممن حفظ العلم وأكثر روايته.

قلت: فيمَ يَنفِى ذلك؟

قــال: ينفيه بمعرفته أن العلم حجة عليه، وأن الله، عزّ وجلّ، حَمَّله ما أعظم به عليه حجَّته، وشــدَّد عليه به فى القيامة المســألة، فإن ضيَّع العمل فلم يقم بواجب الحق لله، عزّ وجلّ، وبِتَرْكِ ما نهى عنه فى ظاهره وباطنه، كان عند الله، عزّ وجل، أعظم وأشد عذابًا من الجاهل، وإنما جعل الله، عزّ وجلّ، العلم وعلَّمه عباده، ليعرفوا بــه ما أوجب عليهــم وأحبّ فيقوموا لله، عزّ وجل، بذلك، وليعرفوا ما حرَّم الله، عزّ وجلّ، فيجانبــوه، ويعرفوا ربهم فيخافوه، وجزيل ثوابــه فيرجوه، وعظيم عذابه فيحذروه، فإن لم يغلب الحذر على قلبه والخوفُ من الله، عزّ وجلّ، فهو جاهل فى العلم، لأن الله، عزّ وجل، وصف العلماء بذلك فقال، عزّ وجل:

﴿إِنَّمَا يَخۡشَى ٱللَّهَ مِنۡ عِبَادِهِ ٱلۡعُلَمَٰٓؤُاْ﴾ [سورة فاطر: آية ٢٨].

قيل فى التفسير: أعلمهم بالله، عزّ وجلّ، أشدّهم له خشية.

وقال خالد الربعى: فاتحة الزبور، ورأس الحكمة، خشية الله عزّ وجلّ.

قال عبد الله: ليس العلم بكثرة الرواية، ولكن إنما العالم من خشى الله، عزّ وجلّ.

وقال عبد الله بن مسعود: كفى بخشية الله، عزّ وجلّ، علما، وكفى بالاغترار بالله جهــلا، أى إن العالم هو الخائف من الله، عزّ وجــلّ، وأن المغترّ هو الجاهل، حفظ العلم ورواه أو لم يحفظه.

كما قال فى كتابه حين ذكر بلعم بن باعورا:

﴿فَمَثَلُهُۥ كَمَثَلِ ٱلۡكَلۡبِ إِن تَحۡمِلۡ عَلَيۡهِ يَلۡهَثۡ أَوۡ تَتۡرُكۡهُ يَلۡهَث﴾ [ســورة الأعراف: آية ١٧٦]..

قيل فى التفســير: يقول الله عَزَّ وجلَّ: ســواء على هذا العبد: آتيتُهُ الحكمة أو لم أوته.

وقال داود، عليه السلام: «إلهى ما عِلْمُ من لم يخشك، وما حكمة من ضيَّع أمرك؟!».

فمــن ضيَّع أمــر الله، عزّ وجلّ، بعد علم فهو جاهل بالله، عــزّ وجلّ إذا كان أعظم جــرأة من الجاهل على الله، عزَّ وجلَّ، فلــو كان هذا عالمًا بالله، عزَّ وجلَّ، لما اجترأ

بأعظمَ من جرأة الجاهل، فلا علم للمغتر، بل هو أشدُّ جهلا بالله، عزَّ وجلّ، من الجاهل الذى لا يعرف العلم ولعله لو عرف هذا المغترّ الذى أكثر الرواية للعلم، ما ضيَّع أمر الله، عزَّ وجلَّ، فهو شرّ من الجاهل.

كما روى عن أبى الدرداء، ويل للذى لا يعلم مرة، ولو شاء الله لعلّمه، وويل للعالم سبع مرَّات، أى الحجة عليه أضعاف، وكذلك العذاب.

فإذا تذكر هذا وأمثاله حذر الله، عزَّ وجلَّ، وازداد مع العلم وجلا وحزنا، كما قال أبو الدرداء: من يزدد علما يزدد وجعًا.

وقال الله عزَّ وجلَّ:

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْعِلْمَ مِن قَبْلِهِۦٓ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٠٧﴾﴾ [سورة الإسراء] إلى قوله: ﴿وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ ﴿١٠٩﴾﴾ [سورة الإسراء].

وقال عزَّ وجلَّ: ﴿إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُ ٱلرَّحْمَٰنِ خَرُّواْ سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴿٥٨﴾﴾ [سورة مريم].

فوصَفَ العلماء من قبلنا ومن هذه الأمة بالوجل والإشفاق، والدليل على ذلك: البكاءُ مع سجودهم إذا تتلى عليهم آياته، وهى أعظم العلم وأشرفه وينفى اغترارَه الذى عمَّاه عن ذنبه حتى يخيل إليه أنه لا يعتقد مثله الأخلاقَ المذمومة عند الله، عزَّ وجلَّ، لما حفظ من العلم.

فينفى غرَّته بذلك: أن يَعلم أن حفظه للعلم لن يجزيه دون معرفة معانيه، فيما دلّ عليه من المحبوب لله، عزَّ وجلَّ، والمكروه، حتى يعرف معانى العلم فى المحبوب لله، عزَّ وجلَّ، والمكروه، وأنه إن عرف معانيه لم تجزه معرفته بذلك دون القيام بما أوجب الله، عزَّ وجلَّ، بعد معرفته به والانتهاء عما حرم الله، عزَّ وجلَّ، عليه، فإن علم أن ذلك لا يجزيه؛ فألزمَ قلبه طلب معرفة معانى العلم، وحَمَلَ نفسه بعد المعرفة على القيام بما أحبَّ الله، عزَّ وجلَّ، وترك ما كره الله، تعالى، عرف أنه معطَّل من معرفة معانيه دون القيام به، فلم يغتر، وعلم أن ما علم، عليه وبال، إذ شارك الجاهل فى جهله بعد معرفة العلم، وعظمت عليه الحجة؛ إذ جهل معانيه بعد علمه بحفظ تلاوته وروايته، فهو أشدَ بلاء من الجاهل الذى لم يعرف تلاوة

العلـــم ولا حفظ روايتــه، وقد شـــارك أيضا الجاهل فى تضييعـــه العمل به بعد حفظه العلم.

فإذا ألزم قلبه انتفت عنه الغرَّة بما حفظ من العلم، واهتم بطلب معانيه، والتفكّر فيه والقيام به، فلم يغتر بما حفظ، وعدَّ نفســـه جاهلا بالعلم بعد حفظه له، وأســـوأ حالا ممن لم يحفظه ولم يدرسه ولم يروه.



باب الغرة بالفقه

والفرقة الثانية: يغتر أحدهم بالفقه فى العلم بالحلال والحرام، وبالبصر بالفتيا والقضـاء، فهـو يغترّ كغرّة الحافظ بالعلـم وأعظم غرّة، حتى لا يـرى أن أحدًا أعلم بـالله عزّ وجلّ منه، لأنه قد علم الحلال والحـرام والفتيا والقضاء، فهو القائم للأمَّة بدينها، ومَفْزَعها إليه، ولولا مِثله ضاعَ الدين، وما عُرف حلال من حرام، واستصغر أهـل الرواية والحفظ؛ إذْ لم يفقهوا الحـلال والحرام، ويعلموا الحكم والقضاء، فهو عند نفسـه القائمُ بالدين دون غيـره، وأن الله عزّ وجلّ لا يعذب مثله، وأنه لا يعتقد ما كره الله عزّ وجلّ، لأن مثله لا يركن إلى ما كره الله عزّ وجلّ، ولا يطمع الشـيطان فى مثله، إنما يطمع فيمن جهل حلال الله وحرامه، فيغتر بذلك، فيقل حذره من الله عزّ وجلّ ورهبته له، وتُعَمَّى عليه أكثر ذنوبه مما لم يفقه عن الله عزّ وجلّ فى تركها والقيام فى حقه فيما أحل وحرم.

قلت: فيمَ ينفى ذلك؟

قال: بمعرفته أن الفقه عن الله عزّ وجلّ فيما عظم من نفسه، وأخبر به من جلاله وهيبته. ونفاذ قدرته، وما وعد من ثوابه وتواعد به من عقابه، أعظمُ الفقه وأشرفه، وأنـه لـن ينفع الفقه فى الحرام والحلال إلا بالفقه فـى ذلك، لأن من فقه عن الله عزّ وجلّ فيما أخبر من عظمته وجلاله، وهيبته، ونفاذ قدرته، وملكه للأشياء فى الضر والنفـع دون غيره وما وعد من ثوابه وتواعد به من عقابه، هاب الله عزّ وجلّ، وأجلَّه واستحياه، وعبده كأنه يعاينه، لِما فقه عنه من عظمته وجلاله وعظم ربوبيته، ولِما فقه عن الله عزّ وجلّ فى وعده ووعيده، حتى كأنه يشـاهد الجنّة والنار بقلبه، اشتدَّ خوفه من الله عزّ وجلّ ورهبته به، لِما عاين بقلبه من أليم عذابه، واشـتدّ شوقه إلى جواره والقرب منه، لما اسـتقرّ فى قلبه من عظيم ثوابـه وكريم النعيم فى جواره، فحينئـذ يهـاب الله عزّ وجلّ ويخافـه فيترك كل ما فقه فيه مـن حرامه ويرجو الله

عزّ وجلّ ويشتاق إلى جواره، فيتحمّل كل مكروه فى القيام بحقّه الذى ينال به ما وعد من جزيل ثوابه، فهو تارك لما كره الله عزّ وجلّ، عامل بما أحب الله عزّ وجلّ، لما وقر فى قلبه من الفقه عن الله عزّ وجلّ، لأنه مزعج له عن كل ما كره مولاه، باعث له على القيام بحقِّه، فإذا فقُه فى ذلك عرف أنه معطّل من الفقه، وأنه إنما فقه فيما وجب عليه به الحّجة. وأنه ليس من الفقهاء عن الله عزّ وجلّ لقوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَـٰٓؤُا۟﴾ [سورة فاطر: آية ٢٨].

وأن الفقيه الخائف لله عزّ وجلّ كما قال تعالى: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا ٱلْـَٔايَـٰتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ [سورة الأنعام: آية ٩٨]..

وقال النبى ﷺ: «من يُرد الله به خيرًا يفقهه فى الدين» فمن أراد الله عزّ وجلّ به خيرًا وفقه للفقه عنه والفقه فيما أحل وحرَّم فخافه ورجاه، فجانب ما علم من الحرام، وقام بما علم من واجب الحق لله عزّ وجلّ عليه، ومن ضيَّع حق الله تعالى وركب ما نُهى عنه بعد معرفة به، فلم يوفق للخير، ولكن ابتلى بما عظمت عليه فيه الحجَّة، واشتدَّ عليه به البلاء، وصار به من فجَّار العلماء بالحكم والفتيا مع التعرض لغضب الله عزّ وجلّ.

وقد يطلب بما يفقه الدنيا لا الآخرة، فإذا عرف ذلك لم يعد نفسه فقيها بغير خشية لله عزّ وجلّ، كما روى عن الشعبى أنه قيل له: افتنا أيها العالم، يدلك هذا أنهم يعلمون أنه عالم بالفتيا، فأجابهم: إن العالم من فقه عن الله عزّ وجلّ ما توعده به فخافه، وقال: إنما العالم من خشى الله.

وقيل للحسن البصرى: إن فقهاءنا لا يقولون ذلك فى شىء استفتى فيه، فقال لسائله، وهل رأيت فقيهًا قط؟ الفقيه القائم ليلَه والصائم نهارَه الزاهد فى الدنيا، يخبرك أن الفقيه من فقه عن الله عزّ وجلّ فأزعجه ذلك إلى كل ما أحب ربه عزّ وجلّ حتى زهد فى الدنيا فجانبها بما فقه عن الله عزّ وجلّ فى فنائها، وشدة الحساب عليها، ونقصان من ركن إليها من أوليائه من الثواب، وعذاب من ركن إلى حرامها

من أعدائه، وفقه عنه ما أخبر به من دوام نعيمه وجزيل ثوابه، فأسـهر ليله وصام نهاره ورفض الدنيا لينالـه.

وروى عنه أيضًا أن رجلا سـأله عن شـىء فأفناه فيه بفتيـا، فقال له الرجل: إن فقهاءنا لا يقولون ذلك، فقال الحسن: وهل رأيت فقيها قط؟ الفقيه يدارى ولا يمارى، ينشر حكمة الله عزّ وجلَّ، فإن قُبلت حمد الله تعالى وإن رُدْت حمد الله تعالى، يخبر أن الفقيـه من فقه عن الله عزَّ وجلَّ فعظمه بقلبـه، وأيقن أنه لا نافع ولا ضارّ غيره، فهان عليه شأن الخلق، فلم يخفهم، فيداهنهم، فيكتم ما علَّمه الله من حكمته، ولكن أظهرهـا، فـإن قبلت حمد الله عزَّ وجلَّ، إذ أخذ عنه ما يؤجر فيه ووفق عباده لقبول الحـق ولم يفـرح لقيام المنزلة عندهم، وإن ردَّت حمد الله عزَّ وجلَّ، إذ وفقه لنشـر الحق فآجره، وإن ردَّه الخلق، لم يغتم لسـقوط منزلته عندهم، ولا ذمَّهم ولا خافهم دون ربه عزَّ وجل، قائم بما عليه حامد له على كل حال، متوكل عليه دون خلقه.

فإذا عرف العبد ذلك وألزمه قلبه، اهتم بالخوف من الله عزَّ وجلَّ فيما فقه وعلم، فإذا اهتم بالخوف من الله عزَّ وجلَّ فيما فقه وعلم، اهتم بالعمل فيما علَّمه الله عزَّ وجلَّ وفقـه، فإذا اهتم بطلب الخوف والعمل لله عزَّ وجلَّ، اهتم بالفقه عنه بطلب الخوف منـه، فحينئذ يعدُّ نفسـه من الجهَّـال المضيَّعين، حتى يرى نفسـه خائفة راجية قائمة بأمر الله عزّ وجلّ، فى نفسـه وفى خلقـه، لأن الفقهاء الأمرُ عليهم أعظمُ منه على الجهال، لأن الله عزّ وجلّ أوجب عليهم أن يقوموا به فى أنفسـهم وفى الخلق، لأنه أخذ عليهم الميثاق فيما علّمهم أن يُبَيِّنُوه للناس ولا يكتموه، فإذا علم ذلك زال عنـه الاغترار بالله عزّ وجـلّ فلزم قلبه الحذر والخوف فيما علـم ليقوم لله عزّ وجلّ به، ويتفقد حق الله سـبحانه فى ظاهره وباطنه، وعلانيته وسريرته، واهتم بمعرفة ذلك من نفسه فلم يُعمُّ عليه ذنوبه دون معرفتها، ولم يقنع بمعرفتها دون تركها من خشية الله عزّ وجلّ، فهو مهتم بالعمل فيما علم وفقه، خائف من المسألة من الله عزّ وجـلّ عن ذلك، فلا يكون عنده حجَّة، كما يروى عن أبى الدرداء أنه قال: ما أخاف أن يقـال لى: يا عُويمر ماذا علمت، ولكن أخـاف أن يقال لى: يا عُويمر ماذا عملت

فيما علمت، ولن يؤتى الله عزّ وجلّ أمرًئ علما فيه الدنيا إلا ســأله عما عمل فيه يوم القيامة.

وروى أيضًــا أنه قال: إن قلتُ: علمتُ قيل لــى فما عملتَ فيما علمت، فإذا أنا لا حجة لى. فبذلك ينفى الفقيه الغرَّة بربه تعالى.



باب الغرة بعلم العمال لله تعالى من علم الصدق والإخلاص ونفى الرياء والأخلاق المذمومة ووصف الخوف والرجاء والحب

ومنهـم فرقة علمت العلـم وعملت بمعانيه فى حقوق الله عـزّ وجلّ التى تحقُّ لله عزّ وجـلّ على عباده: من حقِّه وحبَّه وخوفه ورجائه وحسـن التوكل عليه والرضاء بقـدره ومعانـى ما ذمَّ الله ونهى عنه مـن الأخلاق الدنية والمذمومـة عنده. كالرياء والعجب والكبر والحسـد وسـوء الظن وأشـباه ذلك من أعمال القلوب، ومن الكذب والغيبة. فحسـنت عبارتهم بذلك، ويصفون تعظيـمَ الله عزَّ وجلَّ وحبَّه والحياءَ منه وخوفَه ورجاءه والتوكل عليه والرضاء عنه والإخلاص له، فيذمّون الأخلاق المذمومة عنده من أعمال القلوب والجوارح، فلا يشـك أحد منهم عند نفسه أنه لا يصف خُلُقا مما يقرِّب إلى الله عزّ وجلّ إلا وهو قائم بـه، ولا خُلْقًا ذمه الله إلا وهو مجانب له، لأنه عِلَم أنه لم يعبر بلسـانه إلا عما فى قلبه فيظن أنه لم يعظم الله بلسـانه إلا وهو معظم له بقلبه، إذ كان إنما يؤدى لسانه عن قلبه.

وكذلـك الحياء من الله عـزّ وجلّ وجميع الأخلاق الكريمة فلـولا أن هذه الأخلاقَ سـاكنةٌ قلبه لازمة له معتقدٌ لها بالعمل بها ما علمها، ولا أحسن أن يصفها، إذ كان وصفه بلسانه إنما هو ترجمة عما فى قلبه، ولولا أن ما يصف من حقوق الله عزّ وجلّ والقربة إليه ساكنة قلبه وأنه قائم بها لما ألزم معرفتها قلْبه ولا عبَّر عنها بلسانه.

وكذلـك ما يصف: من تضييع حقوق الله عزّ وجلّ، وما نهى عنه، مما ذمّه وأحبط العمـل من أجله، مما لا يُعرف إلا بشـدة التفقد له، ولـولا أنه تارك مجانب له لما لزمـت معرفةُ ذلك قلبه، ولاذمّه بلسـانه. أما المغتر، فهو يـرى أنه من الخائفين لله عـّز وجلّ وهو مـن الآمنين، ومن الراجين له وهو مـن المغتريِّن المضيِّعين، ومن الراضين عنه وهو من السـاخطين عليه، ومن المتوكلين عليه وهو من المتوكلين على

غيـــره قليلة بالله ثقته، ومــن المخلصين له وهو من المرائيــن، حتى إنه لقد يصف الإخلاص بترك الإخلاص ليقال مخلص ويصف الرياءَ ليقال قد فطن إلى مذهب الرياء قلبُه، فغرّه حسن وصفه، وبيان عبارته بلسانه ومعرفة قلبه بجملة ذلك كله، وإنما ذلك كله لمعرفته بغير اعتقاد نّية، ولا عمل بضمير ولا جارحة، إلا الشــىءَ اليسير الذى لا يَعرى أن يناله عامَّة المسلمين.

قلت: وكيف عرف بقلبه ووصف بلسانه ما هو منسلخٍ من العمل به؟

قــال: تلك معرفة اللســان من الكتاب والعلم، وحفــظُ كلام المتكلمين: ممن عمل منهم بما يقــول: فهو يصف الإخلاص لمعرفته بجملها ويصف الخوف لمعرفته ما الخــوف، لا أنه تكلف الخوف حتى خاف الله وحذره، ثم وصف الخوف بعد القيام بــه، وكذلك جميع أخلاق الدين، وكذلك يصف الريــاء بجملة المعرفة له ما هو فى العلم، وما دلّ عليه العلماء، من غير تفقد له من قلبه حذرًا من الله عزّ وجلّ أن يطلع على قلبه وهو معتقد للرياء، فيمقته ويحبط فى القيامة عمله، فيكون قد تفقده بحذر من الله عزّ وجلّ ونفاه واتقاه وجانبه، ثم وصفه بعد حذره من الله عزّ وجلّ من أجله، ونفيه إياه عن قلبه ولكن يصف ما عرفه: من العلم من محبَّة الله عزّ وجلّ وما يكره، من غير تفقّد منه لنفسه ولا قيام لله بما يجب فى جميع ذلك.

قلت: هذه الغرة المستحكمة، كيف له أن ينفى الغرّة بذلك من بعد علم أنه مغترّ وما الدليل عنده أنه مغترّ بجميع ذلك غير قائم به؟

قــال: إن الوصف للعلم غير العمل به فليبلُ نفســه عند العمل بذلك فإنه يبيّن له أنه مغتر، لأنه إنما خاف من الله عزّ وجلّ وســكن الخوفُ قلبه فيما يرى أن يعذبه بذنبــه كما قال علىّ رضي الله عنه: لا يخاف أحدكم إلا ذنبه، وإن كان الله عزّ وجلّ يســتأهل أن يخافــه العبــد وإن لم يذنب ذنبًــا، كما خافته الملائكة وإن لــم تذنب ذنبًا، لأن أول منازل الخائفين الخوف من الذنوب، فإذا بلى نفســه واختبرها عند أول منازل الخائفين فافتقد الخوف منها، فلم يجده علم أنه اغتر بما يصف بلســانه وأنه ليس من أهله فإذا عرض له فرض فى باطنه أو ظاهره سرًا أو علانية نظر هل تسارع نفسه إلى القيام به حذرًا من الله عزّ وجل من تضييعه؟ وإذا عرض له ذنب مما يســخط منه

ربه عزّ وجلّ نظر، هل تسارع نفسه إلى تركه خوفًا من الله عزّ وجلّ أن يحل به غضبه فإذا تفقد نفسه عند القيام بالفرض وتركِ الذنب، فوجدها مضيِّعة لفرض الله عزَّ وجلَّ غير خائفة، وراكنة إلى الذنب غير فازعة منه، علم أنه لو كان الخوف ساكنًا قلبه قائمًا به حذرًا من عزَّ وجل، لاشتد هيجانه عند تضييع الفروض وركوبٍ الذنوب إذ ادّعت نفسه أنها تخاف الله، وأن ما يصف من الخوف هو ساكن فيها وإذن لهاج الخوف أعظم مما كان يجده عند وصفه له، من غير أن يعرض فرض ولا ذنب، إذ كان في ذلك غضب الله عزَّ وجلَّ وإيجاب النار عليه، فلما افتقد ذلك، ولم ير من قلبه فزعًا من الله عزّ وجلّ، ورأى نفسه متمادية متسوفة، علم أن الأمن هو الساكن فى قلبه إذ كان هو المستولى عليه عند حاجته إلى الخوف، والخوف قد زايله عند حاجته إليه، وأولى حال أن يكون الخوف من الخائفين الحال التى توعد الله، عزَّ وجلَّ، فيها بسخطه وعقابه، فلما فقد الخوف عند تضييع الفرض وركوب الذنب، علم أن الخوف زائل عن قلبه، وأن الأمن حال فيه.

وكذلك جميع ما يصف بلسانه.

وإن هو قام ببعض وضيّع بعضًا، علم أنه لم يلزم قلبه من الخوف إلا بقدر ما حفظ من حق الله عزّ وجلّ، وأن الخوف فيه ضعيف، بخلاف ما كان يرى.

وكذلك يصف الزهد فى الدنيا، حتى إذا أوتى منها شيئًا تشاغل به عن نفسه وآثر به هواه ولذته، وأخرجه رياء للعباد، فعلم أن الزهد لو كان ساكنًا قلبه لرفض الدنيا ونبذها عند الظفر بها وما آثر على الله عزّ وجلّ وعلى الآخرة، ما هو زاهد فيه ومبغض له.

وكذلك يصف الحب لله عزّ وجلّ، وهو عامّة ليله ونهاره، ناس له عند اعتراض محبَّته، وإن أراد نفسه على الخلوة والأنس بربه عزّ وجلّ استوحش ذلك وثقل عليه فإن خلا بخير، لم يجد للخلوة بمناجاة ربه عزّ وجلّ، نورًا فى قلبه ولا حلاوة لذكره وإن عرض الأنس بالمخلوقين استراح إلى ذلك، وملأ قلبه حلاوته.

فهل رأيت حبيبًا ينسى حبيبه ويُؤثر محبة نفسه عليه، أو يستوحش من الأنس به ويستأنس بغيره، وإن كان حائلا بينه وبينه؟ هذا كذب من الحب غير صادق صاحبُه، إلا حب التوحيد الذى لو زال عنه كان كافرًا.

ويصف التوكل عليه إن واتته الدنيا وأعطاه الله ما يحب، فإن خولف هواه بضيق العيش، أو عرض له خوف مخلوق أو طمع لما فى يديه، اضطرب قلبه، فخاف غير الله، وطمع لما فى أيدى العباد، واهتمّ لإبطاء رزقه وتسخط ما قل منه، هل يتعلّق هذا بشىء من توكل الواثقين بالله عزّ وجلّ؟ وإنما يحتاج إلى التوكل عند هذه الحال.

وكذلك يصف الإخلاص، فإذا عرض العمل هاج الرياء وافتقد الإخلاص، وإنما يحتاج إلى الإخلاص عند العمل، ونفىُ الرياء عند العمل من العمل لئلا يحبط الله عزّ وجلّ العمل عند الفقر فى القيامة إليه، فلما افتقد الإخلاص عند الحاجة إليه وهاج الرياء عند ذلك، وغلب عليه علم أن الإخلاص لم يكن ساكنًا قلبه، ولو كان لما افتقده عند الحاجة إليه، إلا عند الغفلة ثم يفزع إلى الرجوع، كالحائد عن الطريق الذى يؤمّ المسير عليه.

وكذلك يعرض له عند العمل العجبُ والكبرُ وغيره، فيركن إلى عامة ما كره الله، عزَّ وجلَّ، عند العمل، كالعجب والكبر وجميع ما كان يذم بلسانه، فإذا افتقد عامّة ما كان يصف: من الأخلاق المحمودة المقرّبة إلى الله عزّ وجلّ، عند موضع الحاجة إليها، وغلبت عليه الأخلاق المذمومة عند الحاجة منه إلى مجانبتها، علم أنه كان مغترًّا بما كان يصف بلسانه.

قلت: كيف يصف بلسانه ما ليس فى قلبه منه شىء إلا معرفته فيغتر بذلك؟

قال: إن أصول ذلك فى قلبه، فى عقد إيمانه، لأنه يحب الله عزّ وجلّ، حب التوحيد الذى لو فارقه كان كافرًا بالله تعالى.

وكذلك لا يأمن الله عزّ وجلّ، لإيمانه أن له عقابًا وعذابًا، ولو لم يعلم أن له ذلك كان كافرًا معاندًا.

وكذلك يُخلص لله التوحيد والفرض، لا يعبد إلهًا غيره، عقده على ذلك.

وكذلك يؤمن أنه مالك للضر والنفع مدبر الأشياء، ولو لم يعلم ذلك كان كافرًا.

فلما لزمت هذه الأصول التى هى عقود التوحيد قلبه، ووصف معالى منازل الخائفين والراجين، والمحبين والمتوكلين والمخلصين، مع معرفته بذلك، مما

وجـده فى العلم وما وصف عن القائميـن لله عزَّ وجل، بجميع ذلك، ظن أنه لم يصف شـيئًا من ذلك ولم يعرفه إلا إنه من أهله، وإذا رجع إلى قلبه لم يجده يعرى من أن يديـن فى عقود إيمانه بجميع ذلك، فاجتمعت هـذه الجملة من الإيمان فى قلبه مع معرفة المنازل العالية التى كانت عن هذه الأصول، ووجد عنده منها الشىء اليسير، فلما وصفها بلسـانه لم يشك أنه من أهلها، والقائمين لله بها، دون عوامّ المسلمين إذ لم يعرفونها ولم يصفوها إلا الشىء اليسير منها الذى يناله كثير من عوام المسلمين.

فلما تفقّد نفسـه عند الحاجـة إليها فرآها له مفارقة لم يبـق فيه منها إلا عقود تديّن الإيمان، علم أنه من شـر عوامّ المسلمين، وأنه زائل عما كان يصف: من معالى الدرجات ومحامد الأخلاق، وراكن إلى ما كان يصف من الذمّ، ويخيّل إليه أنه تارك له ناج منه، فعرف غرّته بذلك عند تفقُّده ذلك من نفسه.

فإن كان مع ذلك ممن يدعو العباد إلى ما كان يصف بلسانه ويعرفه، من غير قيام لله عزّ وجلّ، به كما وصفت لك، علم حين تفقّد ذلك من نفسه أنه أشد بلاء وغرّة ممن كان لا يدعو العباد إلى ذلك، وأنه كان مغترًا بما يصف ويعرف، فيعلم أنه شرّ منه، لأنـه أظهر الدعاء إلى الله عزّ وجلّ وهو فارّ منه، وأنه كان يخوِّف بالله وهو له آمن، ويذكر بالله وينساه، ويقرِّب إلى الله عزّ وجلّ، ويتباعد منه، ويحضُّ على التوكل على الله وهو غير واثق به، وعلى الرضاء عنه وهو سـاخط عليه، وعلى الإخلاص له وهو معامل لغيره.

فحينئذ تعظم حسرته، وتشتد ندامته، ويحق له.

ألم تسـمع ما يروى أسـامَة بن زيد عن النبـى ﷺ أنه قال: «يؤتـى بالعالم يوم القيامة، فيرمى بـه فى النار، فتندلق أقتابه، فيدور به كما يدور الحمار بالرحى، فيطيف به أهل النار، فيقولون له: مالك؟ فيقول: كنت آمر بالخير ولا آتيه، وأنهى عن الشر وآتيه ولا أنتهى عنه».

وقال النبى ﷺ فى حديث أنس رضي الله عنه: «مررت ليلة أسرى بى بقوم تقرض شفاههم بالمقاريـض، فقلت لجبرائيل: من هؤلاء؟ قال: هـؤلاء خطباء أمَّتك يأمرون الناس بالبِرّ وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب، أفَلاَ يَعْقِلُون».

وروى عن الحســن أنه قال: مكتوب فى التوراة: «ابن آدم، أتُذَكرِّ بى وتنســانى، وتدعو إلىَّ وتفرَّ منِّى؟!».

وفى حديث غير الحسن: «لئن عدت إلى هذا الثانية لأجعلنّك نكالا بين العابدين».

فالمغتر بجملة معرفته بما يصف بلسانه وإن لم يدع العباد إليه، عظيم البلاء، إذ خيل إليه بل كان عند نفســه موقنًا أنه قائم بعامّة ما يعرف ويصف، فما تفقَّد نفسه عند مواقع الأعمال التى ينال بها رضاء الله، وافتقد ذلك من نفسه، علم أنه بالله، عزّ وجلّ، عظيم الغرة، حقيق بشدة الحسرة والندامة.

وهــذا الذى جمع مع غرته عن الله عزّ وجلّ بذلــك دعاء العبد إلى ذلك، حتى قام مقام الدعاة إلى الله، القائمين بحقّه عند نفســه وعند العباد هو أعظم حســرة وندامة وتأسفًا على ما قطع من عمره بالغرّة والغفلة عن الله عزّ وجلّ.

وإنمــا أطلتُ الوصف فى هذه الفرقة لأنها عظيمة غرّتها، قد غلب ذلك على كثير ممن يتعبَّد ويرى أنه من النساك العاملين لله عزّ وجلّ.



بـــاب الغرة بحفظ كلام المذكِّرين
والقصص وأحاديث الزهد وغيره

وفرقـــة ممن ترى أنها من أهل العلم يحفظ أحدُهم كلام المذكرين وأحاديثَ الزهد والـــذم للدنيـــا، لا يعرف معنى ما يقول ولا ما يذكر به من الحديث، أكثر من أنه قد حُبِّب إليه ذلك وخفَّ عليه.

فمنهم من يذكّر به الناس.

ومنهـــم من يذكره لجلســـائه وإخوانه غير عارف بما يقـــول، وهو مع ذلك مغترٌّ بذلـــك، يرى أنه مـــن العاملين لله عزّ وجلّ، والعلماء به، والعارفين لذمِّ الدنيا، يرى أن مثلـــه لا يعذَّب وهو مع ذلك تعُمَّى عليه أكثر ذنوبه، لاغتراره بما يقول ويروى، ويرى أنه إذ حفظ من الذكر ما حفظ، ومن الأحاديث في الزهد ما حفظ قد جاوز مرتبة أهـــل الدنيا والرغبة فيها، وأنه غير مُراءٍ ولا متكبّر ولا معجب، ولا يأتى كثيرًا من الذنـــوب وإنما يفعل ذلـــك العوامُّ الذين لا يعرفون ما يعرف هو، فهو مغتر بما يقول ويروى ويكتب.

قلت: فيمَ ينفى الغرَّة بذلك؟

قال: يرجع إلى نفســـه، فينظر: أين خوفه مما يذكر من الخوف والرقة؟ وكيف حفظـــه لجوارحه عما كـــره الله عزَّ وجلَّ؟ وهل قلبه طاهر من كل ما يســـخط الله، عزّ وجلّ، عند دواعيه ونوازعه؟

أهـــو كما يصف به القلوبَ من الطهارة ونفى الأدنـــاس عنها؟ وهل هو كما يروى من الحديث فى خشيتها ورقتها؟ وهل يراه مؤثرًا للدنيا على محبَّة ربِّه، عزَّ وجلَّ، فيما أوجب فعله وأوجب تركه وندب إلى القربة به؟ فإنه حينئذ يرى نفســـه تغلبه إلى اســـتعمال جوارحـــه فيما كره الله عزّ وجلَّ: من الكلام بلســـانه، والنظر بعينه، وسائر جوارحه: من المشى وغيره فيما عليه ولا هو له، وكذلك قلبه، يجده ينازعه

إذا تفقده عند دواعيه إلى الرياء والكبر والعجب والحسـد وغيره، وكذلك يجد نفسه مؤثرة للدنيا على محبَّة ربِّه، عزّ وجلّ، فى أكثر أحواله.

فإذا علم بذلك من نفسه، علم أنه كان يصف الخوف لله عزَّ وجلَّ، وهو غير خائف منـه، ويصف طهـارة القلوب ورقتها وقلبـه دنس قاس، ويصِـف الزهد فى الدنيا ويـروى الآثار فيه، وهو فى الدنيا راغب، ولها على الآخـرة مؤثرُ فيعلم بذلك أنه كان مغتـرًا بما يصف ويروى ويكتب، من حسـن القول وآداب الصالحين والزهد فى الدنيا والذمّ لها، فيزول عنه بذلك غرَّته، ولا يقنع بذلك من نفسه دون أن يراها كما يصف، أو الغالب عليها مطالبة ذلك، ليظفر بذلك إذا علم أنه كان منسـلخًا من أكثر ما كان يصف ويقول ويروى ويكتب.



باب الغرَّة بالجدل وحسن البصر بالاحتجاج
والرد على أهل الأديان

وفرقة جَدِلة خَصِمة مغترَّة بالجدال والردّ على المختلفين: من أهل الأهواء وأهل الأديان، يتأول فى ذلك أنه لا يصح لعبد عمل حتى يصح إيمانه والقول بسنَّة نبى الله ﷺ، فليس عند أحدهم أحد يعرف ربه، ولا يقول عليه الحقَّ غيره، أو من كان مثله.

ثم هم فرقتان: فرقة ضالة مضلّة لا تفطن لضلالتها، لاتساعها فى الحجاج، ومعرفتها بدقاق مذاهب الكلام وحسن العبارة بالرَّد على من خالفها، فهم عند أنفسهم من القائلين على الله، عزّ وجلّ بالحق، والرادين لكل ضلالة، لا أحد أعلم منهم بالله، ولا أولى به منهم، وكل الأمم ضالة سواهم، وأن الله عزَّ وجل، لا يعذب مثلهم، بل لا ينجو أحد فى زمانهم غيرهم، وغيرهم: من المغترين يدعى ذلك وينتحله ويشهد عليهم بالإكفار، فهم فرق كثيرة يُكفر بعضها بعضًا، وكل فرقة منها مغترّة، لا ترى أن أحدًا يقول عليه بالحق غيرها.

والفرقة الثانية من المغترة بالجدل والبصر بالحجاج، تقول بالحق ولا تدين بغيره. وقد اغترَّت بالجدل، ترى أنه لا يصحُّ لها قولٌ دون الفحص والنظر وقيام الحجَّة على من خالفها، وقد اغترَّت بذلك؛ حتى قطعت أعمارها بالاشتغال عن الله عزَّ وجل، وعمى عليها أكثر ذنوبها وخطأها وهى تظنُّ أن ذلك أولى بها وأقرب لها إلى ربها، وهى أيضًا لا تسلم فى مجادلتها من أن تخطئ فى تأويلها وقولها، إلا أن اعتقادها السنَّة مع اغترارها.

قلت: فبمَ ينفيان الغرَّة بذلك؟

قال: أما الفرقة الضالة فإنها تنفى ذلك بأن ترجع إلى أنفسها، فتعلم أن من القرآن محكمًا ومتشابهًا، وكذلك من السنَّة، فلا يقضى بمتشابه على محكم، وليقضى بالمحكم على المتشابه، وأن الخطأ فى التأويل لا يحصى، فتتّهم نفسها، وتعلم أن الله

عزّ وجلّ سائلها عما تَدين به، وأن الجماعة قد مضت على الهدى وسنّة نبيها ﷺ، ولا تخرج من إجماعها، وإن حَسُنَ ذلك فى عقولها فإن تثبتت كما وصفتُ لك أبصرت ضلالتها، ولم تغتر بشدة حجاجها، إذ علمت أن غيرها ممن خالفها شديد الحجاج بصير بالجدل، وهو عندها ضالٌّ مُضلٌّ، فكذلك لا تأمن أن تكون عند الله عزّ وجل، كذلك، وإن أبصرت الجدل والخصومات، فإن اتهمت نفسها على الآراء والتأويل، وتثبتت عند المتشابه فقضت بالحكم عليه، وأوقفت فيما لم يجعل الله لها النظر فيه ولم يخرج من إجماع من مضى، زالت عنها غرَّتها، وثابت إلى ربها من ضلالتها.

وأما الفرقة المصيبة للحق، مع غرتها عن الله عزّ وجل، بالخصومات والجدل عما هو أولى بها فإنما تنفى غرَّتها بذلك بأن تعلم أن الله عزَّ وجل، تعبّد من مضى بما تعبَّدها به وقد أدرك كثير منهم من أهل البدع والأهواء، فما جعل عمره ولا دينه غرضًا للخصومات، ولا اشتغل بذلك عن النظر لنفسه، والعمل ليوم فقره، إلا أن يرى موضع حاجة يظن أنه إن تكلم بالحق قُبِل منه، فيقول بالحق ويحذر أن يخطئ على الله عزّ وجلّ، فيرد الباطل بالباطل، فكانوا على ذلك، وذّوا الجدل والخصومات ورَووْا ذلك عن نبيهم ﷺ، رواه عنه أبو أمامة أنه قال:

«ما ضلَّ قوم قط إلا أوتوا الجدل».

وذم الله عزّ وجلّ ذلك فقال: ﴿وَهُوَ أَلَدُّ ٱلۡخِصَامِ ٢٠٤﴾ [سورة البقرة].

وقال تعالى لقريش: ﴿بَلۡ هُمۡ قَوۡمٌ خَصِمُونَ ٥٨﴾ [سورة الزخرف].

فذم المراء والجدل، فليرجع المؤمن إلى نفسه فيقل لها: إنما تدعين إلى الاتباع والسنة بجدلك لأهل الأهواء، ودعاؤك لهم بالجدل والمراء ترك للسُّنة لأن النبى ﷺ نهى بسنته عن الجدل والخصومات، وغضب على أصحابه، حتى كأنما فقىء فى وجهه حب الرمان، حمرة من الغضب، إذ خرج عليهم وهم يختصمون، وهم كانوا أولى الخلق بالفهم والبصر بالحجاج فقال: «أبهذا بعثت أم بهذا أمرتم: أن تضربوا كتاب الله عزَّ وجل بعضه ببعض؟ انظروا إلى ما أمرتم به فاعملوا به، وما نهيتم عنه فانتهوا عنه».

ثم هو فى نفسه ﷺ قد بعث إلى جميع أهل الأديان، فما جادلهم إلا بما تلا عليهم مــن التنزيل، ولو شــاء كلّمهم بالمقاييس ودقيق الــكلام، ولو كان ذلك هُدى كان هو أولــى به وعليه أقوى، فلم يُقم الحجــة إلا بالتنزيل، وأضرب عن جدلهم بالدقائق، وعلم أن ذلك لله عزّ وجلّ رضى ومحبة، فترك الجدل والخصومات من السنة.

ويرجع إليها أيضًا بأخرى من التذكرة: إنى لو نجوت وعَطِبَ أهل الأرض من أهل الأهــواء ما ضرَّنى ذلك، ولو عطبتُ ونجوا ما نفعنى، فإقامتى الحجَّة عليهم وترْكى أن أقيم الحجَّة على نفســى لله عزَّ وجلَّ فى تضييعــى أمره، حتى أؤدى ما أمرنى به ربّى، وأنتهى عمّــا نهانى عنه وأربح أيام عمرى ليوم فقرى وفاقتى، أولى بى، فقد شغلونى عن نفسى وعن العمل فى نجاتى، ومع ذلك ما يؤمننى أن أقيم الحجَّة ببعض التأويــل والقياس، أرى أنه هُدى وهو عند الله عزَّ وجلَّ ضلال وكذب عليه، وقد تبين لــى ذلك فيمــا مضى من عمرى: قد كنت أقول القول ثــم يتبين لى أنه خطأ، فأرجع عنه، فما كانت حالى عند ربِّى لو أقمت على حالى تلك؟ وكذلك لا آمن مثلها ثم أموت عليها قبل أن أعرف خطئى، فإذا أنا قد أهلكتُ نفسى بطلبى نجاة غيرى.

ومع ذلك أنه لَو كانت المجادلة من الســنَّة ولم أكن أشتغل بها عن العمل لآخرتى وأمنــت الخطأ فى حجاجى، لما كان لكلامهــم موضع فيه مزدجر فى آخرتى، إذ لم أرَ أحــدًا منهم رجع عن قوله، ولا تاب من بدعتــه، فلو كان ذلك كذلك لكنت معنيًا بنفســى، فكيف وقد نهيت عن الجدل وهو يشــغلنى عن العمــل لنجاتى؟ ومع ذلك أتعرض للخطأ على الله عزّ وجلّ، والكذب عليه أو فى دينه وأنا لا أشعر.

فــإذا رجع إلى نفســه بذلك أبصر غرّته، واهتم بنفســه وعلم أنــه كان فى غرور وزخــرف من رأيه، وأنه قد مضى عمره بترك مــا هو أولى به، فحينئذ يهتم للعمل ويتفقّد عيوبه ويقدم التوبة منها قبل لقاء ربه عزّ وجلّ.

***

باب الغرَّة بالعبادة والعمل

قلت: فالغرَّة بالعبادة والعمل كيف هى؟

قـال: منهم فرقة تتكلّف الرضاء والزهـد والتوكُّل والحبَّ لله عزَّ وجلَّ، على غير حقيقـة ولا معرفة بمـا هو أولى بها، يتقلّـل أحدهم من اللبـاس والطعام زهدًا فى الدنيـا، وبعضهـم يخرج إلى الحج بغير زاد ويدع المكاسـب، يـؤم التوكل بذلك، ومنهـم من تخيّل إليه نفسـه أنه يشـتاق إلى الجنَّة، ومنهم مـن يدعى حب الله عزّ وجـلّ، يلهج بذلك ويجالس عليه ويصعق عند ذكره، وكل هذه الفرق مغترة بالله عزَّ وجلَّ، تتكلم بما يكره الله تعالى وهى لا تشعر، وترائى بما تعمل، وتتكبر وتعجب، وتأتى كثيرًا مما يكره الله عزَّ وجلَّ، وهى لا تشـعر، لم تعرف التقوى إلا بالاسم ولم تكلفهـا فى جوارحها وباطنهـا ولا تعلمها ولم تطلبها، وهى تـرى أنها قد قطعت التقوى، وصارت إلى الزهد والتـوكُّل والرضاء ومعالى الدرجات الكبرى، وهم عامّة قراء زمانك، الغالب عليهم اتباع أهوائهم فى طاعتهم وتقشفهم.

قلت: هذه الفرقة أولى بالرحمة من الفرق التى وصفتَ قبلها، إذ كابدت أهواءها، وحملت المكروه على أبدانها، ووسمت بالتشمير عند العباد، وظنَّت ذلك من أنفسها، لأن كل الفرق اغترت من غير كثير مؤنة تحملتها، ولا إدخال المشقة على أنفسها، وهـذه قد رفضت الدنيا فيما ترى وحرمتها أنفسـها، وهى راكنـة إلى بعض الدنيا وهى لا تشـعر فهى أولى بالرحمة من غيرها، وقد خشيت أن يكون الغالبَ على أهل زماننا.

فكيف لهـا بأن تعرف غرّتهـا، وتنفيها وتجانبها بعد معرفتهـا؟ والنفى بعد المعرفة على هذا أيسـر، إذ عرفت غرّتها، لأنها قد تحملت من المكروه ما هو أشدُّ من النفى.

قال: لا تفعل فإن مجانبة الهوى مع العمل اليسـير، أعظم وأشـد على النفس من تحمّل المكروه والشدائد فى الأعمال الكثيرة إذا كان معها الهوى.

قلت: فبيّن لى غرتها فإنها على حال نَفْىُ الغرة عليها أسهل.

قال: أجل، لأنها أسخى المغترّين أنفسًا بالأعمال، وأشدهم تحملا للمكروه فى ظاهر الطاعات، فالذى تعرف به غرّتها أن ترجع إلى أنفسها، بدعائها إلى العزم على طلب التقوى، وتعريف النفس أنها أصل الطاعات، ولا تزكو الأعمالُ إلا بها، حتى إذا عرفتها ما هى فى السرِّ والعلانية، امتحنت أنفسها عند دواعيها إلى كل خير وشر فى باطنها حتى تعلم:

هل طّهرت قلوبها من كل مكروه يكره الله عزّ وجلّ؟

وهل طهرت جوارحها من معاصى الله عزّ وجلّ؟

وما الذى هو أولى بها أن تبدأ به فى الوجوب من الفروض عليها؟

فمن كان منها متقلّلا من الدنيا، من غذائها ولباسها، نظر كيف صحّة معاشه، فإن كان صحيحًا طيّبًا نظر: هل ترك شيئًا يجب عليه فضيَّعه مع تقلّله، وكيف ضميره وحركات جوارحه فى ليله ونهاره؟

فإن رآه غير قائم بحق الله، عزَّ وجلَّ فى ذلك أو فى عامّته، علم أنه: قد كان يرى أنه كان من الزاهدين وهو عند الله عزّ وجلّ من الفاجرين، فإذا تفقد نفسه علم أنه كان مضيعًا للتقوى مع تزهُّده، وأنه كان مخدوعًا مغرورًا.

ثم ينظر: ماذا كان يريد بتقلّله، وكيف كان ارتياح قلبه بعلم إخوانه وغيرهم بتقلله؟ وبحمدهم حين يسمعه أو يبلغه عنهم؟ وهل كان قائمًا على قلبه بِنَفْى ذلك خوفًا من الله عزّ وجلّ؟

فإن رأى قلبه أنه قد كان أغفل ذلك، علم أن الغرَّة كانت عليه مستحكمة، قد علق قلبه بأعلى الدرجات فيما يرى، واشتغل عمّا هو أولى به منها، ثم لم يخلّصها أيضًا مع ما اشتغل بها عما هو أولى به منها، فحق الله عزّ وجلّ كان عنده مضيَّعا، وعمله لا يأمن أن يكون عند الله عزّ وجلّ محبطًا، وقد كان يرى أنه قد منّ عليه بالزهد أو ببعض الزهد، ولعل غذاءه الذى كان يتقلّل منه حرام أو شبهة، قد كان أولى به

تركه كله للورع، فهو آخذ للقليل الذى ينبغى له أن يتركه ورعًا، وهو يرى أن يأخذ القوت، ويقدم الفضل زهدًا فى الدنيا ورفضًا لها.

فـإذا تبيّـن له ذلك زالت عنه بإذن الله عزَّ وجلَّ غرّتـه، واهتمَّ بالتقوى وإخلاص العمل لربه عزّ وجلّ.

وكيف لا تزول عنه غرّته بعد معرفته بنفسـه، وقد كان يعدها من قبل معرفتها أنـه قد جاز أهل الورع، وهو عنهم منقطـع، لأنه لم يكُ يأتى عليه يوم من أيامه إلا والله عزّ وجلّ مطلع فيه على ما يكنّ فى صدره، مما كره مولاه ونهى عنه، من الرياء وغيره، وكذلك جوارحه، قلّ يوم إلّا وقد يكون من بعضها ما يكره مولاه، فإن سلمتْ جوارحـه لم يكد يسـلم قلبه، فلا يقيـم على الغرّة بعد هـذه المعرفة عاقل عن ربِّه عز وجل.

وأما المغتر بترك الأعمال والخروج بغير زاد، فإن نظر بصحَّة النظر لِطَلبِ الاتباع للأئمة الراشـدين وحذرًا من خوف المحدثات، فلم يعرف أحدًا من السـابقين سبقه إلـى ذلك، وتدبَّر الآثارَ. فإذا هى تحض على ترك ما تدين به من العمل وحملِ الزاد وأن الفضـل فى العمـل وحمل الزاد مع اليقين بأن الأرزاق إلى الله عزّ وجلّ. ولا رازق إلا الله عزّ وجلّ، اتباعًا للنبى ﷺ ولأَئمة الهدى، وقَطَعَ عن النفس خطراتها إلى طمع المخلوقين، وأن يكون هو المأجور فى نفسـه بما يغدوهـا به دون غيره، فيكون له ذلـك الأجر الذى يُؤجر فيه غيره، فإذا علم ذلك علم أنه كان لطريق الصالحين وأئمة العبَّاد فى تديُّنه وقوله مخالفًا.

وأيضا أن لو كان ذلك جائزًا نظر: هل أحكم ما سواه من التقوى فى باطنه وجوارحه ومطعمه وملبسه؟ وكيف كان إخلاصه فيما كان يظهر من توكُّله؟

فـإذا عـرف أنه كان على مخالفة الاتباع، وأنه مع ذلـك قد كان مضيعًا لكثير من حقـوق الله فى باطنه وجوارحه، زالت عنه غرّته، واتبع واهتمَّ لما هو أولى به، فإن

كان متقيًــا في باطنه وظاهره من قبل، علم أنـــه كان على حال قد كان مغترًا بما كان يتديَّن به من قوله، إذ لا يعرف له إمامًا سبقه إلى قوله، وإذ الآثار تدل على خلاف قوله.

وكذلك جميع الفرق من المتقشفين على غير الصدق ولا التقوى فعلى نحو من ذلك التفقدُّ لأنفسها، حتى تعرف غرّتها فتخاف الله عزّ وجلّ بما هو أولى بها.

* * *

باب الغرة بالورع فى المطعم والملبس دون سائر الأشياء فى أعماله الباطنة والظاهرة

ومنهم فرقة لا ترى أنه يجب عليها من الورع فى زمانها إلا الورع فى غذائها: من المطعم والملبس:

فلما نظرت وحملت أنفسها عليه، ظنَّت أنها إذا بلغت أصعب الدرجات من الورع وأعزها فى زمانها، قد أحكمت التقوى وقامت به، فعمى ببعض الورع أكثر الورع عليها فى قلوبها وجوارحها.

قلت: فبمَ تنفى ذلك؟

قال: أن تعلم أن الله عزّ وجلّ لم يرض منه بالحلال وحده، وأنه قد يعذب من طاب مطعمه إذا لم يخف الله عزّ وجلّ فى غير ذلك، وأنه قد يغضب مما يقول أو يُضمر أو يستمع إليه أو يخطو أو يبطش.

فإذا عرفَت ذلك زالت عنها غرتها.



باب الغرة بالعزلة والفرار من الناس

وفرقــة قد غلب عليها الاســتيحاش من النــاس والخلوة، وهى مــع ذلك تتصنَّع بفرارها وتحبُّ أن تشتهر به، وترتاح قلُوبها بذكر العباد لذلك منها، مع تكبُّر على العامّة وعجب بأعمالها، قد عُمى عليها أكثر ذنوبها، إذ عدّت أنفســها أنها أنيســة بالله عزّ وجلّ مستوحشة من خلقه.

قلت: فبم تنفى غرتها بذلك؟

قــال: تتفكَّر فى عظيم حق الله عزّ وجلّ، وواجــب طاعته، وكثرة عدد ما يلزمها من مجانبة ما كره ربّها عزّ وجلّ ونهى عنه، فى ظاهرها وباطنها، هل أحصت ذلك كلــه، حتى لم تضيِّع لله عزّ وجلّ حقًّا، ولم تركــب نهيًا مما نهى الله عزّ وجلّ عنه، فــإذا تفكر أحدهم فى ذلك علم أنه لم يقم بحقــوق الله عزّ وجلّ كلها فى طول عمره، ولم يســلم مما كره أن يأتيه بجارحة أو بقلــب، وأن القليل من عمله الذى يغترُّ به، تعتوره الآفات التى تفســده أو تحبطه: من الرياء والعجب والكبر والحســد وســوء الغــذاء، أو بعــض ما يمقت الله عزّ وجلّ عليه فيحبط بــه العمل: من تضييع الفرض وإتيان ما نهى الله عزّ وجلّ عنه، وقد تهدد بذلك المؤمنين من عباده فقال:

﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَرۡفَعُوٓاْ أَصۡوَٰتَكُمۡ فَوۡقَ صَوۡتِ ٱلنَّبِيِّ ﴾ [سورة الحجرات: آية ٢].

إلى قوله: ﴿أَن تَحۡبَطَ أَعۡمَٰلُكُمۡ وَأَنتُمۡ لَا تَشۡعُرُونَ ٢﴾ [سورة الحجرات].

فتهددهم بحبط أعمالهم إن جهروا بالقول للنبى ﷺ، حتى كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يكلِّمه فيستعيده الحديث مرارًا، ما يفهم عنه النبى ﷺ، وقال: والذى بعثك بالحقّ لا أكلِّمك إلّا كأخى السرار، وهو صدِّيق الأمة، خوفًا مما تهدد الله عزّ وجلّ به.

فمــن يأمن حَبط عمله بعد قولــه ذلك لخير الخلق بعد النبــى ﷺ وتهدُّدِه إياهم بهذا؟

وقال النبى ﷺ «إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب».

وقال: «من ترك صلاة العصر حبط عمله».

فمن يأمن أن يحبط عمله بتضييع بعض ما أوجب الله عزّ وجلّ وافترضه.

وروى عن ابن عبَّاس: «لا تُقبل صلاة من رجل فى بطنه لقمة من حرام».

وروى عن ابن عمر عن النبى ﷺ أنه قال: «من اشــترى ثوبًا بعشــرة دراهم فيها درهم من حرام لم تقبل منه صلاة حتى يضعه عنه».

فأىّ مال ينجو فى زماننا من أن يخالطه الحرام؟

فلو ســلم عمله القليل من الآفات التى تفســده، لم يأمن أن يكون قد عمل عملا قد يَغْضَــبُ الله عــزّ وجلّ عليه به، فأحبط عمله أو أحبط بعض ما مضى من عمله، وإن لم يغضب الله عزّ وجلّ عليه، هذا لو ســلم من الآفات التى تفسد ببعضها، كالرياء الذى لا يقبل الله عزّ وجلّ الأعمال إذا كان فيها.

بالكتاب والســنة ثبت ذلك عند أهل العلم والمعرفــة: أن الرياء محبط للعمل إذا اعتقد عامله، أو العجب كما جاء أن صلاة المدلّ لا ترتفع فوق رأسه، أو كالحسد الذى جاء: إن الحسد يأكل الحسنات، كما تأكل النار الحطب.

فحقــوق الله عــزّ وجلّ عظيمة، والطاعــة واجبة، والمعاصى فــى الظاهر والباطن كثيــرة، التى لا يكاد يســلم منها، والقليــل من عمله تعتوره الآفــات التى تخالطه فتفســده، وبتضييع بعض الحقوق الواجبــة لا يأمن العبد فى تضييعه إياها أن يحبط عمله ولو خلص من الآفات، وســلم مــن الذنوب، ولم يضيع حقًّــا، ولا ركب نهيًا، ولا غفل غفلة يخاف الزلل منها وهو لا يشعر – وذلك يكاد يستحيل من مثلنا – لكان فى عظيم ما يطلب: من النجاة من العذاب والفوز بجوار الرحمن عزّ وجلّ عمله يسيرًا حقيرًا فى جنب ذلك ما لا يقوم عمله بشــكر بعض نعم الدنيا دون نعم الدين، فعمله صغير عندما أنعم الله عزّ وجلّ عليه، وعندما يطلب.

ولو أن أهل الســموات وأهل الأرضين ســخْرَهم الله عزّ وجلّ له، فدأبوا واجتهدوا له، لكانــت النجاة من عذاب الله عزّ وجلّ أعظم وأكبر من عملهم له، وكذلك الحلول

فى جواز الله عزّ وجلّ، فكيف بعمله الضعيف مع كثرة الزلل والخطأ، وغلبة الغفلة والنسيان عليه فى طول عمره، مع أنه لا يأمن من الآفات التى تفسد عمله عليه فلذلك أشفق أوَّلونا رحمهم الله.

فالرياء لا يُشَكَ أن الله عزّ وجلّ لا يقبل العمل إذا اعتقده عامله.

وأما العجب وما سواه فأخاف أن يحبط الله عزّ وجلّ به الأعمال، ولا أقطع به.

ولتعرض هذه الفرقة وجلها وشفقتها على وجل السابقين: أين وجلهم منه.

* * *

باب الغرة بالغزو والحج وقيام الليل وصيام النهار

ومنهم فرقة اغتَّرت بالغزو والحجّ وقيام الليل وصيام النهار، فقد خُيِّل إلى أحدهم أنــه مــن عمَّال الله عزّ وجلّ، والمشــتغلين به والذابِّين عن محارمــه، فقد عُمى على أحدهم ذنبه، فهو غير مصحح لمطمعه وملبســه من الشبهات وغير ذلك، وجوارحُه منتشــرة عليه فى أكثر عمره فيما يكره ربه، عزّ وجلّ، وهو غير متفقِّدٍ لنفســه، لا يخيَّل إليه أنه ينبغى لمثله أن يتفقّد نفســه، وإن علم منها ببعض التفريط هان عليه لما عنده من العبادة والعلم والغزو والحج.

وهو مع ذلك غير متفقِّدِ للإخلاص فيما يعمل، ولا عارف به دون تفقده.

قلت: فبم تنفى ذلك؟

قــال: بتفــقُّدها أنفســها، حتى تعرف أنها كانت مشــتغلة بالنوافل عن واجب الحق والقيام بالفرض، فإذا تفقد ذلك أحدهم من نفســه، علم أنه كان يعدُّ نفسه ممن جــاز التقوى، وعلا فى درجات النوافل، يخيَّل إليه أنه لا يعذب مثله، وأنه خاصة الله عــّز وجلّ من خلقه، هو ومن كان مثله، وقــد كان مع ذلك مضيِّعًا للخوف من الله عــزّ وجلّ فيما أوجــب ونهى عنه، فحينئذ يهتم بالتقوى ويزداد إن قدر على ما كان يعمل، رجاء أن يكفِّر ما مضى من التضييع لحق الله عزّ وجل والتصنُّع بعمله.

* * *

باب الغرة ممن أمَّ التقوى
وأحسن التفقد لظاهره وداخله

ومنهم فرقــة أهل بصر ونظر وتفقُّــد لجوارحها، ولكثير مــن خطرات قلوبها، يؤمّــون التقوى ويريدونها، ولا يحبّون أن يبدوا بشــىء من الأعمال غيرها، فهم مع ما خصّوا به من بين العابدين فى زمانهم يغترّون بها، قد زايلهم الوجل والإشــفاق، يخيّــل إلى أحدهم أن العذاب إنما يرفع عــن العباد به، ويدعو الله عزّ وجلّ والغالب عليه أنه مســتحق للإجابة، غير وجل ولا مشــفق أن يكون من أعداء الله، لبعض ما ســلف منــه، أو لبعض ما يكون منه فــى ضميره وجوارحه، أو بأمــر يختم له به، فيشقى فيموت وهو عدو لله عزَّ وجلَّ على شر أحواله.

قلت: فكيف يغترّون وهم معتقدون للتقوى ويطلبونها ويؤمّونها؟

قال: أعجبــوا بتفقدهم فظنُّوا أنهم ناجون، واســتصغروا من ســواهم لمعرفتهم بتضييع العباد لحق الله عزّ وجلّ فى زمانهم.

قلت: فكيف تنفى غرتها بذلك؟

قال: تعرض وجلها وشفقتها على وجل السابقين، فتنظر أين وجلها من وجلهم، فإنهــا تجدهــم قد تمنَّوا – مع ما قد قاموا به لله عزّ وجلّ مما لم يأت بأقل القليل منه – أنهم كانوا بهائم، إعظامًا للأمر وخوفًا من الرب عزّ وجلّ.

وبذلك وصفهم الله عزّ وجلّ فقال: ﴿يُؤْتُونَ مَآ ءَاتَواْ وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾ [سورة المؤمنون: آية ٦٠].

فليتفكروا ويتذكروا أىَّ رب يعبدون وأى ثواب يطلبون، ومن أى عذاب يهربون، وما بين أيديهم من الأهوال وعظيم الخطر، وما أحصى عليهم من الذنوب وسابق علم الله عــزّ وجلّ فيهم، فإنهم إذا تفكّروا فى ذلك كانــوا – مع معرفتهم بتضييع العباد لحــقّ الله عزّ وجلّ فى زمانهم، وبما مــنَّ الله عزَّ وجلَّ عليهم من الطاعات والتقوى –

يرون أنهم شرّ أهل زمانهم، كما روى عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال: لا يبلغ عَبْدٌ حقيقة الإيمان حتى ينظر إلى الناس كالأباعر فى ذات الله عزَّ وجلَّ، ثم يرجع إلى نفسه فيكون عنده أحقر حاقر.

وكيف لا يكون كذلك والربُّ جلَّ جلاله لا يؤدِّى حقه، ولا يُبلغُ قدر عظمته ولا تحصى نعمه، وعذابه عذاب لا يقام له به، وثوابه ثواب لا صبر عن دونه، حتى لو أن أحدهم كُشف له عن عبادات الملائكة، لعلم أنهم مقصرون عما يحقُّ لله عزَّ وجل وعلى قدر يوم القيامة بأهواله وزلازله وشدائده فكيف بضعيف عمل أحدهم؟ فحينئذ تزول عنهم غرّتهم، ويغلب على قلوبهم مع إحسانهم الشفقُ والوجلُ والحزن والحذر وترك الطمأنينة والسكون إلى شىء من أعمالهم.

إنما يرجون الله عزّ وجلّ وتجاوزه، وإن لم يفعل ذلك بهم عطبوا، إذ لله عزَّ وجلّ الفضل عليهم على كل حال، وأنه قد كان منهم ما قد استوجبوا به العذاب، وإذ هم لا يشهدون لأنفسهم بالسلامة فى أعمالهم، لما يجدون من كثرة منازعة أنفسهم إلى ما يفسد أعمالهم، ولما يعرفون من كثرة غفلاتهم، خوفًا من إحصاء الله عزَّ وجلَّ عليهم ما قد كانوا عنه يغفلون، وإياه ينسون، فيبدو لهم ما لم يكونوا يحتسبون؛ كما وصف الله عزّ وجلّ به المغترّين، قيل فى التفسير أعمال كانوا يرون أنها خير صارت شرًّا.

فبذلك ونحوه ينفون الغرَّة بأعمالهم.

* * *

باب الغرة بتقديم العزوم بإخلاص الأعمال والعزم على الرضى والتوكل ومجانبة دناءة الأخلاق

ومنهم فرقة الغالب منها تقديم العزوم لله سبحانه بإخلاص العمل له فى كل ما يعمل، والعزم على الرضاء والتوكُّل وما أشبه ذلك، وترك الكبر والعجب وسوء الظنِّ والكذب والغضب، وإشفاء الغيظ بما لا يحل، فلما سخت أنفسها بالعزم على ذلك ونحوه، عدّت أنفسها من أهله، والقائمين لله عزّ وجلّ به، بعزمها على الإخلاص، فإذا عرض العمل سهت وغفلت فراءت، وكذلك سائر ما كره الله عزّ وجلّ، إلا القليل من ذلك تنتبه له فتدعه.

غرتها عزومها، فحكمت لأنفسها بذلك، فلم تتفقد أنفسها عند ذلك، ولم تتهمها عند تضييعه، إذ رأتها قد سخت بالعزم على ذلك، فلم تف بما عزمت عليه ولم تصدق فى أكثر ما عاهدت، غفلة وسهوا.

قلت: فبمَ تنفى غرّتها بذلك؟

قال: بمعرفتها أن العزم على العمل ليس بالعمل، وأن العزم على العمل أقل مؤنة على النفس من العمل، لأن العزم لا تعب فيه، ولا مؤنة على النفس، ولا ترك لذّة بعد مقدرة عليها، وأن النفس قد تعزم ثم تضيع العمل، كراهة تحمّل المؤنة والتعب، وقد تعزم على ترك اللذّة ثم تواقعها عند الظفر، لأن المحنة عند المقدرة أشدّ على النفس، لأن شهوتها تهيج إذا أحسَّت بلذّتها ومحبّتها وظفرت بها، فإذا علمت أن ذلك كذلك، لم تحكم لأنفسها بذلك دون الوفاء لله عزّ وجلّ بالعمل بما أوجب، والترك لما كره، وأن العزم المتقدّم طاعة منها، وإنما يكون العازم عليها من أهلها إذا قام الله عزّ وجلّ بها كما عزم، فلا يحكم لنفسه أحد منهم بالحلم إلا عند الغضب، لأن العزم الأول على الحلم نيَّة أن يحلمُ لا حِلم، ولا بالإخلاص إلا فى العمل، لأن العزم الأول على الإخلاص، نيَّة الإخلاص إذا عمل عملا أن يخلصه، لا إخلاص فى العمل،

وكذلك جميع الأعمال التى تقدّم العزم عليها، إلا ما كان من أعمال القلوب التى ليس فيها للجوارح عمل، كاعتقاد السنَّة والتديّن بها وما أشبه ذلك. فأما العزم على العمل فلا يغتر به، فيغفل عن نفسه، فيضيّع العمل، ويركن إلى ما عزم على تركه، دون أن يتفقَّد نفسه ويأخذها بالوفاء بما عزمت عليه. وبذلك وصف الله عزّ وجل أولياءه فقال: ﴿رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَـٰهَدُواْ ٱللَّهَ عَلَيۡـهِ﴾ [سورة الأحزاب: آية ٢٣].



باب الغرة بطول ستر الله تعالى وإمهاله للعبد

ومنهــم فرقة اغترّت بطول ســتر الله عزّ وجلّ عليها وإمهالــه لها، فلما دام لها الستر فلم يظهر للعامَّة منها إلا خير، وأثنت عليها وعظمتها، اغترّت بذلك، وظنّت أن ذلــك لم يكن إلا ولها عند الله عزّ وجلّ منزلــة عظيمة، وأنه محب لها، وهى مع ذلك كثير تخليطها، كثيرة التصنُّع للعباد، ولا تعرى من العجب بعملها والكبر على من دونها، قليلة الفطنة لكثير ذنوبها، قليلة الوجل والإشــفاق، لما رأت من الستر وحب الإخوان وثناء العوام، فاغترّت وظنَّت أنها ناجية وأن الله عزّ وجل عنها راضٍ، وأنه لو كان سخط عليها بما أسلفت من الذنوب لما ستر عليها، ولا حبّبها إلى كثير من الناس، ولا نشر لها الثناء، فهى مغترّة بذلك غير متفقّدة لأنفسها، ولا تكاد تظن بها أكثر ذنوبها، قليل خوفها وحذرها.

قلت: فبمَ ينفى أحدهم ذلك؟

قال: بمعرفته بنفسه وأن الستر عليه حجّة من الله عزَّ وجلَّ عليه، ليُعلمه أنه لم يُعجِل عليه ولم يهتك ستره، ليستحى من ربِّه عزَّ وجلَّ، الذى ستر قبيحه، وأظهر له من الجميل ما لم يعمله، فالســتر عليه حجّة مــن الله عزّ وجلّ ليس بغرَّة، وثناء النــاس إنما كان لســتر الله عزّ وجــلّ عليه، ولو أظهر الله عزّ وجــل لهم ما يعلم منه لأبغضــوه ومقتــوه، وهو لا يحب أن يعلموا منه ما يعلم الله عــزَّ وجلَّ منه من ذنوبه فيمقتوه، والله عزَّ وجل أولى أن يخافه، أن يكون قد مقته بما سلف من ذنوبه، أو قد مقته ببعض ما هو عليه مقيم.

وإنما أثنى الناس عليه لستر الله عزّ وجل عليه، ولو علموا منه ما علم الله عزّ وجل منه ما أثنوا عليه، فثناؤهم عليه طاعة منهم لربهم عزّ وجل، بحســن ظنهم به فهو لا يغره ظنهم على غير يقين منهم بما عنده، حتى ينســيه ما يعلمه يقينًا أن الله عزّ وجل يعلمه منه، فلا ينسى اليقين من نفسه لظن الناس به خلاف مَا هو عليه، وذلك

عبادة منهم لربِّهم عزّ وجلّ، وحسن ظن منهم به، فكيف يخيَّل إليه ويرى أنه كما يقولون، وهو عالم من نفسه خلاف ما يظنُّون؟ كما قال على رضي الله عنه إذ أثنى الناس عليه أو كما قال غيره:

اللهم أنت تعلم وهم لا يعلمون، فلا تؤاخذنى بما يقولون.

ومرّ مطرّف وابن أون برجل، فقال الرجل: من أحب أن ينظر إلى رجلين من أهل الجنَّة فلينظر إلى هذين، فقالا: اللهم أنت تعرفنا ولا يعرفنا، أى أنه يتكلم بالظن على غير علم، وأنت عالم.

وكان أبو البخترى الطائى وأصحابه إذا أثنى على أحدهم، وضع شقَّة نحو الأرض وقال: تواضعت لربِّى أنى أذلُّ أن أكون كما يقولون، تواضعًا لله عزّ وجل أن يرى أن له قدرًا بما سمع من ثنائهم عليه، فلا ينسيه ظنُّهم يقينه بنفسه، ومع ذلك لا يأمن أن يكون ثناؤهم عليه استدراجًا من الله عزّ وجلّ ليغتر بالثناء ويستأنس إلى الستر والإهمال ثم يأخذه بغتة بعقوبة، أو يهتك ستره عنه، أو يموت على ذنبه ولم يتب منه، فلا يأمن ذلك، إذ علم أنه على خلاف ما يثنون عليه.

كما يروى عن أبى تميمة الهجيمى: أنه قيل له: كيف أصبحت؟ قال: بين ذنب، والله ما أدرى ما فعل فيه: أغفره وعفا عنه، أو غضب علىَّ من أجله؟ وثناء من هؤلاء الناس والله ما أستأهله ولا أنا كذلك.

ولا يأمن أن يكون استدراجًا من ربِّه عزّ وجل إذ علم من نفسه خلاف ما يثنون عليه به، والله عزّ وجلّ يعلم خلاف ما يقولون فيه، فهو لا يأمن مقته على ما يعلم أنهم لو علموا به لمقتوه وأبغضوه عليه.

فلا يعدّ الستر إلا توكيدًا للحجة عليه. واستدراجًا له.

فبذلك ينفى الغرَّة بستر الله عزّ وجلّ وإمهاله له وثناء العباد عليه.

* * *

كتاب الحَسَد

باب فى ذكر الحسد ووصفه وتفسير محرمه من مباحه

قلت: ما الحسد؟ وما الدليل عليه من العلم؟

قال: إن الحسد فى الكتاب والسنَّة على وجهين، وهما موجودان فى اللغة.

فأحدهما غير محرّم، فبعضه فرض، وبعضه فضل، وبعضه مباح، وبعضه يخرج إلى النقص والحرام.

وأما الوجه الآخر فمحرّم كله، ولا يخرج إلا إلى ما لا يحلّ.

قلت: فما الحسد الذى ليس بمحرّم؟

قال: المنافسة.

قلت: ما الدليل على أن المنافسة حسد؟

قال: قول الله عزّ وجلّ: ﴿وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ ٱلْمُتَنَٰفِسُونَ﴾ [سورة المطففين: آية ٢٦].

وقال تعالى: ﴿سَابِقُوٓاْ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [سورة الحديد: آية ٢١].

وقال: ﴿وَسَارِعُوٓاْ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٣٣].

ولا تكون المسابقة من العبد إلا أن يسابق غيره.

وقال علىّ عليه السلام، وذكر العامل لله عزّ وجلّ، فقال: ويباهى العباد بعبادة ربّه، يعنى ينافسهم ويسابقهم، كما يرى العبدين من عبيد أهل الدنيا يتباهيان عند مولاهما ألا يخطئ أحدُهما قبل الآخر، جزعًا أن يسبقه إلى محبّة مولاه ويقصر هو عنها فتكون منزلته عند مولاه أحسن من منزلة الآخر، نفاسة أن يسبقه إلى الحظوة عند مولاه، ولا ينال هو الحظوة معه عند مولاه، كما نالها هو عند مولاه.

وقال النبى ﷺ: «لا حسد إلا فى اثنتين» فنهى عن الحسد وأخبر أنه لا يجوز عند الله عزّ وجلّ، إلا فيهما، فقوله: إلا فى اثنتين أى الحسد فيهما جائز.

وقال النبى ﷺ: «لا حسد إلا فى اثنتين: رجل آتاه الله، عزَّ وجلَّ، مالا فسلطه على هلكته فى الحق، ورجل آتاه الله، عزَّ وجلَّ، علمًا فهو يعمل به ويعلمه الناس».

ثم فسّـر فى حديث آخر لأبى كبشة الأنصارى عنه: كيف ذلك الحسد؟ فقال ﷺ «مثـل هذه الأمة: مثل أربعة: رجـل آتاه الله مالا ولم يؤته علمًـا، ورجل آتاه الله، عزَّ وجـلَّ، علمًا ولم يؤته مالا، فيقول رَبُّ العلم: لو أن لى مثل مال فلان كنت أعمل فيه بمثل عمله، فهما فى الأجر سواء، ويقول ربُّ المال لو أن لى مثل علم فلان كنت أعمل فيه بمثل عمله».

فذلك هو الحسـد الذى هو منافسـة، أحبَّ أن يَلحقَ به، وغمّـهُ أن يكون دونه، ولم يُحبّ له شـرًا، وقد تُسَـمّى العربُ الحسدَ المحرّم منافسـة، لأنهما جميعًا فى اللغة حسد، فيقول الرجل للرجل: نفستَ علىّ: أى حسدتنى.

وقـال قثم بن العبَّاس والمطّلب بن ربيعة لما أرادا أن يأتيا النبى ﷺ فيسـألاه أن يؤمرهما على الصدقة لعلىّ رضي الله عنه حين قال لهما لا تذهبا إليه فإنه لا يؤمرِّ كما عليها، فقالا ماذا إلا نفاسـة منك والله لقد زوجك ابنته فما نفسـنا ذلك عليك، أى هذا منك حسد وما حسدناك على تزويجك فاطمة.

قلت: ففسَّـر لى هذا الحسد الذى هو منافسة تفسـيرًا تميز به بينه وبين الحسد المحرم.

قال: هو أن يرى بغيره نعمة فى دين أو دنيا. فيغتمّ ألا يكون أنعم الله عليه بمثل تلـك النعمة، فيحبّ أن يلحق به ويكونَ مثْله، لا يغتم من أجل المنعم عليه نفاسـة منه عليه، ولكن غمًّا ألا يكونَ مثله.

فهذا الحسد الذى هو منافسة.

فـإن كان الذى رأى بغيره من النعم قيامًا بفرض الله، عزّ وجلّ، وانتهى عما حرّم الله عزّ وجلّ، فحسـد على ذلك، وأحبّ أن يكون مثله وتمنّى ذلك وسأل الله عزّ وجلّ ذلك، كان ذلك عليه فرضًا واجبًا أن يحاسده على ذلك ليؤدى فرض الله تعالى؛ لأنه إن لـم يغتمّ ويحزن بتخلّفه عمن قام بفرض الله، عزّ وجلّ، عليه واجتنب ما نهى عنه، ولـم يحبّ أن يكون مثله، كان عاصيًـا مقيمًا على تضييع الفرائض وركوب المحارم، ولا يغتـمّ بتركها، ولا يحـبّ أن يطيع الله عزَّ وجلَّ، كما أطاعـه الورعون فى القيام بحقّه.

وإن كان مـا رأى بغيره من نعـم الدين فضلا تطوعًا فاغتـمّ أن يُقصر عن منزلته، وأحب أن يلحق به ويكون مثله، فذلك فضل منه وتطوع، إذ أحبّ أن يتقرّب إلى الله، عـزَّ وجلَّ، كما تقرّب غيره، واغتمّ أن يقصر عن القربة إلى الله، عزَّ وجلَّ، بما يحبّ من طاعته.

وإن كان مـا رأى بغيـره مـن النعم مباحًا لـه فيما يتقلب فيه مـن لذته ونعيمه بالفضول فيما أحلّ له، فاغتمّ ألا يكون له مثله، وأحبّ أن يلحقه به، فيوسـع عليه كما وسـع على من نافسـه، وأن يلحق به فيكون متنعما مثله؛ فذلك مباح له وليس بمحرّم عليه، إلا إنه نقص من الفضل ومن الزهد، إلا أن يخرج إلى السخط على الله، عزَّ وجلَّ، فيكون السـخط على الله، عزَّ وجل لا يحلّ له، لا أن السخط منافسة، لأنه يحبُّ السـعة والتنعمّ بحـلال الله، عزَّ وجلَّ، وليس محبّته تلك بسـخط وإن كانت محبّته نقصًا من الفضل.

وإن كان ما يرى من غيره محرمًا لا يحلُّ له كاكتسـاب الحرام وإنفاقه المال فيما لا يحـلُّ به، والعمـل بالمعاصى فى التلذُّذ بها، فاغتـمّ أن لا يكون مثله، وأحب أن يكون مثله، ويصيب من المال واللذّة مثل ما أصاب من ذلك، فذلك منه لا يجوز له، ولم يحسـده الحسد المحرَّم من قبل الغش له، ولكن حسده حسد منافسة فى الحرام الذى لو كان ما نافسه فيه حلالا أو طاعة لجاز ذلك الحسد له، وإنما أتى ما لا يجوز له من قبل محبّته للحرام، لا من قِبل أنه حسـده حسدا غشًا له وحُبًّا للشر، وكراهة الخير أن يراه به.

وإنما كان ذلك الحسد لا يجوز من قِبل تمنيه للحرام ومحبّته له.

وكذلك يروى أبو كبشة الأنصارى عن النبى ﷺ قال: «ورجل آتاه مالا فهو ينفقه فـى معاصى الله، عزَّ وجلّ، ورجل لم يؤته الله، عزّ وجل، مالا فيقول: لو أن لى مثل مال فلان كنت أعمل فيه بمثل عمله، فهما فى الوزر سواء».

فذمّه النبى ﷺ من قبل تمنيه الحرام، لا من قبل حسده للمسلم، غشًا له وكراهية أن يرى به خيرًا من الدنيا.

فهذا أحد الوجهين من الحسد، وهو كراهة التقصير عن منزلة غيره ومحبَّة المساواة واللحوق به، مع ترك التمنّى أن يزول عن من نافسه حاله التى هو عليها.

وأما الوجه الثانى فهو المحرَّم كله، قد ذمه الله، عزَّ وجلَّ، فى كتابه والرسول ﷺ فى سنته، واجتمع علماء الأمة عليه.

قال الله عزّ وجلّ:

﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنۢ بَعْدِ إِيمَٰنِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم ﴾ [سورة البقرة: آية ١٠٩].

وقال: ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَىٰ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ ﴾ [سورة النساء: آية ٥٤].

وقال: ﴿ كَانَ ٱلنَّاسُ أُمَّةً وَٰحِدَةً ﴾ [سورة البقرة: آية ٢١٣].

إلى قوله: ﴿ وَمَا ٱخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ أُوتُوهُ مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَٰتُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ ﴾ [سورة البقرة: آية ٢١٣]. قيل فى التفسير: حسدًا.

وقال: ﴿ وَمَا تَفَرَّقُوٓا۟ إِلَّا مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْعِلْمُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ ﴾ [سورة الشورى: آية ١٤]..

فأنزل الله عزّ وجلّ العلم ليجمعهم ويؤلف بينهم على طاعته، فأمرهم أن يجتمعوا بالعلم ويتألفوا به، ولا يتفرقوا، فتحاسدوا واختلفوا وتفرقوا، حسدًا بينهم، كل أراد أن يكون له الرفعة والرياسة، وألا يكون تابعا لغيره، وأن يُقبل قوله منه ويتبع، وأحبّ أن يزول غيره عن الرفعة، وكره رفعة المنزلة له، فردَّ بعضهم على بعض، وخالف بعضهم بعضًا بغيًا، كما قال الله عزَّ وجلَّ، فتركوا الحقَّ وعاندوه حسدًا بينهم.

قــال ابن عبــاس: كانت اليهود قبــل أن يبعث النبى ﷺ إذا قاتلــوا قومًا قالوا: نســألك بالنبى الذى وعدتنا أن ترسله وبالكتاب الذى تنزله، إلّا ما نصرتنا، فكانوا ينصرون، فلما جاء النبى ﷺ من ولد إســماعيل وعرفوه كفروا به، بعد معرفتهم به أنه الذى كانوا يستنصرون الله عزَّ وجلَّ به فقال الله عزَّ وجل:

﴿وَكَانُوا۟ مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُوا۟ كَفَرُوا۟ بِهِۦ ۚ فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَـٰفِرِينَ ﴿٨٩﴾ بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْا۟ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا۟ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بَغْيًا﴾ [سورة البقرة: الآيتان ٨٩، ٩٠].

أى حسدًا بينهم.

وقالــت صفيَّــة بنت حيى للنبى ﷺ: «جاء أبى وعمّــى يومًا من عندك، فقال أبى لعمى:

ما تقول فيه؟

قال: أقول إنه النبى الذى بشر به موسى.

قال فما ترى؟ «قال أرى معاداته أيام الحياة».

وبذلك وصفهم الله، عزّ وجلّ أنهم على علم كفروا به، قال:

﴿يَعْرِفُونَهُۥ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَآءَهُمْ﴾ [سورة البقرة: آية ١٤٦].

وقال: ﴿لَيَكْتُمُونَ ٱلْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾﴾ [سورة البقرة].

وروى وهب بن منبّه: إن الله عزَّ وجلَّ قال لموسى عليه السلام: «الحاسد عدو لنعمتى، راد لقضائى، ساخط لرزقى الذى قسمت لعبادى غير ناصح لهم».

وأما الســنة فى ذلك فإن النبى ﷺ قال: «لا تحاســدوا، ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونــوا عبــاد الله إخوانا»، يرويه عنه عبد الله بن عمر وأبــو هريرة، ثم أخبرهم أن الحسد سيكون فيهم كما كان فى الأمم من قبلهم، فقال النبى ﷺ:

«دبّ إليكم داء الأمم: الحسدُ والبغضاء».

فأخبر أنه سيكون فيهم من الحسد ما كان فى الأمم، وأنه داء الأمم من قبلهم وأنهم منه أتوا، وبه هَلكوا، ولم يزل ذلك فى الكافرين ممَّن مضى وفى بعض المؤمنين.

وقد روى عن الحسن أنه قيل له: أيكون المؤمِن حسودًا؟

قال: لا أبا لك، ما أنساك بنى يعقوب فعلوا بأخيهم ما فعلوا.

وقال أبو قلابة: ما قتلوا عثمان، رضي الله عنه، إلا حسدا.

وروى الحسن عن النبى ﷺ أنه قال: «ثلاثة فى المؤمن» فذكر إحداهن الحسد.

والحسد المحرَّم الذى ذمّه الله، عزَّ وجلَّ فى كتابه، والرسول ﷺ فى سنَّته، كراهة النعم أن تكون بالعباد ومحبّة زوالها.

قلت: وكيف ذلك؟

قال: أن يكون العبد إذا رأى بعبد مسلم نعمة فى دين أو دنيا، أو بلغه أنها به كرهها، وساءته وأحبّ زوالها عنه.

ومما بيّن ذلك: قول الله عزَّ وجل:

﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَـٰبِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنۢ بَعْدِ إِيمَـٰنِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم ﴾ [سورة البقرة: آية ١٠٩].

فأخبر أنهم يودُّون أن تزول نعمة الإيمان عن المؤمنين.

وقال: ﴿إِن تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٢٠].

قال ابن عباس: هذه فى غزوة تبوك، وقيل فى التفسير: هذا الحاسد.

﴿وَإِن تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا۟ بِهَا ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٢٠]. قيل: هذا الشامت.

وقال: ﴿مَّا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَـٰبِ وَلَا ٱلْمُشْرِكِينَ أَن يُنَزَّلَ عَلَيْكُم مِّنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ [سورة البقرة: آية ١٠٥].

قال: ﴿ وَدُّوا۟ لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا۟ فَتَكُونُونَ سَوَآءً ﴾ [سورة النساء: آية ٨٩].

ثم أخبرك عن إخوة يوسف حين حسدوا فعبَّروا بألسنتهم عما فى قلوبهم من حسده فقالوا: ﴿ إِذْ قَالُوا۟ لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَىٰٓ أَبِينَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِى ضَلَـٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٨﴾ ٱقْتُلُوا۟ يُوسُفَ أَوِ ٱطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا۟ مِنۢ بَعْدِهِۦ قَوْمًا صَـٰلِحِينَ ﴿٩﴾ ﴾ [سورة يوسف]..

فكرهــوا خصوصية أبيه له بالحبِّ من بينهــم، وأرادوا أن يزيلوا حب أبيه له، وبــره به وتفضيله إياه عليهم، بأن يغيبوه عنه، فيقبل بالحب عليهم والبر، ويزول ذلك عن يوسف، فقالوا: ﴿يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ﴾ [سورة يوسف: آية ٩]، ليكون لهم إذا غاب حسدًا له على حب أبيه وبره وتفضيله إياه.

وقول أبى قِلابة: ما قتلوا عثمان إلا حسـدًا، أى حســدوه على الخلافة فأحبُّوا أن يزيلوها عنه.

وقال الله عزّ وجل: حين ذكر الأنصار:

﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّآ أُوتُواْ﴾ [سورة الحشر: آية ٩].

أى لا تضيــق صدورهــم، ولا يغتمون بما أوتوا من خير حســدًا لهم فأثنى عليهم بذلك.

* * *

باب من الحسد وليس بالحسد بعينه

ومن الحسد، وليس به بعينه المحبة ألا يصير إلى من يحسده خير.

كما قال الله، عزَّ وجلَّ:

﴿مَّا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَلَا ٱلْمُشْرِكِينَ أَن يُنَزَّلَ عَلَيْكُم مِّنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [سورة البقرة: آية ١٠٥].

فالمحبّة بألا يصير إليه خير والتمنى له البلاء، فِعلٌ من العبد يكون عن الحسد، فإن طلب علمًا لم يحبّ أن يتمّ له، وكذلك إن طلب خيرًا من خير الدنيا والآخرة لم يحبّ أن يتم له من ذلك شيء، وذلك قبل نزول النعم بالعبد.

وأما الحسد: فكراهة النعم وحب زوالها، بعدما يُمنّ بالنعم على العبد، فيعلم الحاسد بالنعم عليه من الله، عزَّ وجلَّ، فيغتمّ لها حينئذ، ويحبّ زوالها.

قلت: فأخبرنى عن الحسد الذى هو منافسة مم يكون؟

قال: ما كان فى الدين فمن حبّ طاعة الله، عزَّ وجلَّ، والعزم على القيام بها لو أعطى أسبابها التى بها ينال، وما كان من دنيا فمن حبّه الدنيا وحبّ سعتها والنعم بها.

قلت: فمم يكون الحسد المحرَّم؟

قال: يكون من الكبر والعجب، والحقد للعداوة والبغضاء والرياء وحبّ المنزلة والرياسة أن يعلوه غيره، وشحّ النفس بالخير عمَّا يجده العبد على قلبه، إذا رأى النعم بغيره فى كثير من الناس من قرابته أو أشكاله أو أمثاله وغيرهم ممَّن هو مثله وفوقه ودونه لا تسخو نفسه بالخير لهم.

قلت: فبيّن لى ذلك كله.

قال: أما ما كان من الكبر فإنه يأنف أن يعلوه مَن كان دونه أو يساويه، أو يعلوه من هو مثله فى دين أو دنيا، كما قالت قريش: غلام يتيم.

﴿ وَقَالُوا۟ لَوْلَا نُزِّلَ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ ٱلْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٣١﴾ ﴾ [سورة الزخرف].
وقال الله تعالى يصف كفار قريش:
﴿ لِّيَقُولُوٓا۟ أَهَٰٓؤُلَآءِ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنۢ بَيْنِنَآ ﴾ [سورة الأنعام: آية ٥٣].

فـإذا أنف منــه وازدراه ورّثه ذلك الحســدَ له، فأحبّ أن تــزول عنه نعمة الله، عزَّ وجــلَّ، غمَّــا أن يراها بمن لا يســتأهلها عنده، وأنفًا أن يكــون مَن دونه مثله أو فوقــه، فيحبّ لذلك أن تزول عنه النعمة التى فضل بها لئلاَ يصير إلى المنزلة التى يعلوه بها أو يســاويه، حقرية له وازدراء له، لأنه لا يســتأهل عنده تلك النعمة ولا تلك المنزلة، ويحمله الحسد له أن يردّ الحقّ حسدًا أن يعلوه به فيرفعه عليه.

* * *

باب ما يكون من الحسد على الرياسة وحب المنزلة

وأما الرياسة والمنزلة عند الناس بالعلم، فإنه يورث ردَّ الحق وتركه على علم، كما تفرق أهل الكتاب: حسدًا بينهم أن يعلوا بعضهم بعضًا فى العلم، كل واحد منهم يحسد صاحبه الرياسة أن تكون له دونه، وكذلك المنزلة عند الناس، فرد الحق أن يقبله وابتدع فقال بغير الحق، ليتبعه الناس على قول هو خلاف قول من يحسده، وخطأه فيما يقول وإن كان حقًا، وأظهر أن الحقّ فى غيره، ليصدّ الناس عنه، ويطفئ نوره، حسدًا أن ترتفع منزلته، أو يخضع له فيكون عليه رئيسًا.

كما كفرت علماء اليهود بالنبى ﷺ، وهم يعرفون أنه قد جاء بالحق من عند الله، عزَّ وجلَّ، حسدًا أن يرئسوه عليهم، وتذهب رئاستهم فى اليهود، فيكونوا أتباعًا بعدما كانوا متبوعين.

وكذلك فى العبادة يكره أن يترأس بها فوقه، ويُعظم عليه، فيقع العالم فى العالم والعابد فى العابد، خوفًا أن يترأس عليه، أو يكون فوقه، أو يعظمه الناس ويحب أن يهتك الله ستره، وأن يعصى الله عزّ وجلّ، فيفتضحَ بذلك، وأن يخطئ على الله، عزّ وجلّ، فى دينه، ويقول عليه بغير الحق، لئلا تثبت له رئاسة ولئلا تقوم له منزلة، فيحب أن ينزل به كلُّ ما فيه زوال الرئاسة عنه والتعظيم من الناس.

وكذلك فى الرئاسة والمنزلة فى غير العامّة، يتحاسد الصاحبان فى الحب والمنزلة عند من يصحبانه، فيحب أحدهما ألا يُفضِّله عليه فى عمل ولا علم، ولا يرفعه عليه، فيخطئه فيما يقول، ويحبّ أن يُهتك ستره عند صاحبه، ويقع فيه، ويُفَطِّنه إلى سوء الظنون فيه، ويضع أمره لئلا يكون أحب إليه منه، وأن يكون الحب والمنزلة له عنده دون صاحبه.

وكذلك الشجاعان فى الحرب يُجّبنُ أحدُهما الآخر ويقع فيه، لئلا يعلوه فى المنزلة عند من يعرفها، فيعظم بذلك دونه، فيقع فيه حسدًا، أو يُبَغِّضه إلى غيره ويجبنِّه عند اللقاء فى الحروب.

* * *

باب ما يكون من الحسد عن الحقد والعداوة والبغضاء

وأما ما كان عن الحقد والعداوة والبغضاء: فهو أشدّ الحسد، وذلك ما وصفه الله عزّ وجلّ عن الكفار وعداوتهم وبغضهم للمؤمنين.

فقال: ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْاْ عَضُّواْ عَلَيْكُمُ ٱلْأَنَامِلَ مِنَ ٱلْغَيْظِ ۚ قُلْ مُوتُواْ بِغَيْظِكُمْ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿١١٩﴾ إِن تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ [سورة آل عمران: آيتان ١١٩، ١٢٠].

فأخبر أنهم مبغِضُون للمؤمنين، يسوءهم ما يرون بهم من نعمة. حسدًا لهم، لبغضهم وعداوتهم، فأخرجتهم العداوة والبغضاء إلى الحسد والشماتة، وكذلك وصف الله عزَّ وجل قلوب المبغضين.

وقال: ﴿وَدُّواْ مَا عَنِتُّمْ﴾ [سورة آل عمران: آية ١١٨]: قال ابن جريج: يودُّون ما عنتوا فى دينهم، ﴿قَدْ بَدَتِ ٱلْبَغْضَآءُ مِنْ أَفْوَٰهِهِمْ﴾ [سورة آل عمران: آية ١١٨].

وكذلك قوله: ﴿إِن تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٢٠].

قيل فى التفسير هو الحاسد.

﴿وَإِن تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُواْ بِهَا﴾ [سورة آل عمران: آية ١٢٠].

فالمبغض لا يحب أن يرى بمن يُبْغِضُ، نعمةً عليه من الله عزّ وجلّ، ويحبُّ أن يراه بأسوأ الحال فى الدين والدنيا، فإن نزلت به نعمة ساءته وكرهها، ولو قدر أن يزيلها عنه لأزالها، فيتمنَّى لمن يعاديه ويبغضه البلايا، ويكره ما به من النعم، ويحب أن يزول عنه، ويفرح بما نزل به من بلاء أو ضر.

والمبغض المعادى لا ينفك من الحسد والشماتة، إلا من عصم الله، عزّ وجلّ، وقد يكون عن الحسد الذى عن العداوة والبغضاء القتل وأخذ المال، والسعاية بمن يحسده وهتك ستره، وغير ذلك فالمبغض حسده أعظم الحسد وأشدُّه.

* * *

باب ما يكون من الحسد عن حب ظاهر الدنيا

وما كان من حب الدنيا: أن ينال ما يرى بغيره من حب أو بر من قرابة أو غيره، كالإخوة يتحاسدون، أو أخ يحاسد الأخ عند أبيهما أو أمِّهما أو قرابتهما.

وكذلك الصاحبان أو الشريكان، فيحسده على ما يرى من حبّ أبيهما أو أمِّهما أو برَّهما أو من صحبهما أو شاركهما، ويحبُّ أن يُؤْثرَ بذلك دونه، فيحسده فيقع فيه ويبغضه، ليصرف وجه أبيه أو غيره إليه بالبر والحب. وكذلك المرأتان والضرتان.

وذلك كما وصف عن إخوة يوسف حين حسدوه فى حب أبيه له دونهم، وإيثاره إياه عليهم؛ إذ قالوا: ﴿لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَىٰ أَبِينَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ۝٨﴾ [سورة يوسف: آية ٨].

إلى قوله:

﴿ٱقْتُلُوا۟ يُوسُفَ أَوِ ٱطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا۟ مِنۢ بَعْدِهِۦ قَوْمًا صَٰلِحِينَ ۝٩﴾ [سورة يوسف].

وكذلك بنو الأم وبنو العم، يتحاسدون ليحظى أحدهم دون الآخر.

وكذلك الرجلان يجرى عليهما قرابة أو غيره، فيتحاسدان، وكل واحد منهما يحسد صاحبه، ويحبُّ أن تتضع منزلتُه عند من يجرى عليهما أو يصلهما، وقد يخرج الحسد الذى يكون من حب الدنيا كالملك والشرف حتى يقتتلوا فيقتل بعضهم بعضًا، حسدًا أن ينال من ملك الدنيا أو شرفها أو عزها أو إكرام أهلها ما لا ينال صاحبه.

وكذلك التاجران والصانعان، يحسد أحدهما الآخر ويحبّ أن يزول عنه الْمُبَايع والمستأجر فيبايعه دون صاحبه ويستأجره، فيحبُّ أنّ حُرفاءهُ صاروا إليه وتركوه، وأن من يبايعه أو يستعمله يدعه وينصرف إليه، فيقع فيه أو فى متاعه أو صناعته، ليبغِّضَه إلى من يعامله فينصرف إليه ويدعه.

* * *

باب ما يكون من الحسد عن العجب

وأما ما كان من الحسد عن العجب، فما أخبرنا عن الأمم الماضية فقالوا للرسل عليهم السلام:

﴿مَآ أَنتُمۡ إِلَّا بَشَرٞ مِّثۡلُنَا﴾ [سورة يس: آية ١٥].

وقولهم: ﴿أَنُؤۡمِنُ لِبَشَرَيۡنِ مِثۡلِنَا﴾ [سورة المؤمنون: آية ٤٧].

وقولهم: ﴿وَلَئِنۡ أَطَعۡتُم بَشَرٗا مِّثۡلَكُمۡ إِنَّكُمۡ إِذٗا لَّخَٰسِرُونَ ٣٤﴾ [سورة المؤمنون].

فعجزوا أن يفضل عليهم بشرًا مثلهم، فحسدوه وردّوا الحق، قالوا: ﴿وَلَئِنۡ أَطَعۡتُم بَشَرٗا مِّثۡلَكُمۡ إِنَّكُمۡ إِذٗا لَّخَٰسِرُونَ ٣٤﴾ [سورة المؤمنون].

جِزعًا وتعجبًا أن يفضل عليهم من هو مثلهم فى الخلقة والنسب فقالوا يتعجبون:

﴿أَبَعَثَ ٱللَّهُ بَشَرٗا رَّسُولٗا ٩٤﴾ [سورة الإسراء].

وقالوا: ﴿لَوۡلَآ أُنزِلَ عَلَيۡنَا ٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ﴾ [سورة الفرقان: آية ٢١].

تعجبًا وإنكارًا أن يفضلهم من هو مثلهم.

وقال الله عزّ وجلّ عن قول نوح وهود لقومهما:

﴿أَوَعَجِبۡتُمۡ أَن جَآءَكُمۡ ذِكۡرٞ مِّن رَّبِّكُمۡ عَلَىٰ رَجُلٖ مِّنكُمۡ﴾ [سورة الأعراف: آية ٦٩]؟.

فحسدوه فردُّوه الحقّ وعاندوا الإيمان.

وكذلك الحسد فى الأشكال والأمثال، فى النسب أو فى القدر أو فى الغنا أو فى التجارة أو فى الصناعة أو فى الولاية يتحاسد بنو الأمّ والأب وبنو الأعمام والإخوة أكثر ذلك دون سائر الناس، فيحسد بعضهم بعضًا ولا يكادون يحسدون غيرهم من الغرباء.

وكذلك العالم يحاسد العالم ولا يكاد يحاسد غيره.

وكذلك العابد يحسد العابد ولا يكاد يحسد العالم، بل يخضع له ويذل، ويحسد المتعبِّد مثله لأن العالم ليس مثله فيحسده.

وكذلك أهل التجارات، يسرع الحسد من أهل كل تجارة إلى من شاركهم فيها دون سائرهم من التجار، كالبزازين، يحسد البزّاز البزاز مثله، يسوءه ويغمّه ما يرى من نفاق سوقه وأرباحه، ولا يكاد يحسد الجزارين والصيارفة وسائر الباعة ومن ضامه في سوقه من أهل تجارته كان الحسد منه إليه أسرع ممن تباعد عنه وإن كان من أهل تجارته.

وكذلك من دنا منه من القرابة أسرع إليه بالحسد ممن تباعد عنه.

ومن ذلك ما روى عن عمر رضي الله عنه كتب إلى أبى موسى: إن الأقرباء يتزاورون ولا يتجاورون.

ومن ذلك: أن أهل نجران أتوا عمر، رضي الله عنه فقالوا: إنَّا قد تّجاورنا ففسد ما بيننا فأجلنا عن بلادنا.

فالقرب من المجاورة وغيره فى الحسد أسرع، والأشكال والأمثال، الحسدُ من بعضهم إلى بعض أسرع منه إلى غيرهم، يحسد القومُ عالمهم ويعظمون العالم الغريب لأنه ليس مثلَهم ولا يساويهم فى النسب أو الجوار.

ومن ذلك ما يروى: أن كعبًا قال لأبى مسلم الخولانى: كيف أنت فى قومك؟ قال: مُطاع، قال كذَبَتْنى إذن التوراة، ما من حكيم فى قوم إلا حسدوه وكبروا عليه.

ومن ذلك ما يروى هشام بن عُروة عن أبيه قال: كان يقول لنا: يا بنىّ إنه كان يقال: إن أزهد الناس فى العالم أهله، فقد يكون ذلك من الحسد ويكون من غيره، وقد يزهد القوم فى الرجل، يكون منهم حسدًا له فيحسد القوم العالمَ منهم إنكارًا وتعجبًا، كيف يفضُلهم من هو مثلهم ومنهم؟

وكذلك الشركاء، وكذلك من النساء الضرائر، ومنه قول أم رُومان لعائشةِ: قالت لها: لما رماها أهل الإفك يا بُنَّية خفِّضى عليك الشأن، أى هونى عليك هذا الأمر، فإنه قلّ امرأة وضيئة عند رجل لها ضرائر إلّا أكثرت عليها.

وكذلك المشتركات فى عامة الأشياء من النسب والتجارة والبضاعة والشجاعة والجمال والقوة والصوت والعمل والعلم، يسرع الحسد من بعضهم إلى بعض ما لا يسرع منهم إلى غيرهم.

فهذه مذاهب الحساد.

فجملة الحسد المحرم من الحاسد كراهة ما يرى من غيره من النعم وحب زوالها عنه.

وجملة الحسد الذى ليس بمحرَّم إلّا أن يستعمل الحاسد بعضه فيما لا يحل، كالمنافسة فى الحرام، وهى المنافسة فى خير الدنيا والآخرة: أن يحب ما يرى بغيره من النعم أن يكون مثله، وأن يناله ما ناله، غبطة منه له، فأحبّ أن يكون مثله فيما يغبطه، ويكره أن يكون دونه فى الخير، ولا يكره له ما يرى به من النعم، إنما يكره لنفسه أن يصغر به دونه، فيحب اللحاق به ولا يحب زوال النعم عنه.

وأما شح النفس وقلّة سخاها بالخير للعباد فذلك شر الحاسدين، ولا يحسد لمعنى عداوة ولا غيرها، أكثر من أنه لا تسخو نفسه للعباد بما من الله عزَّ وجلَّ عليهم، غمًا يجده على قلبه إن رأى بغيره نعمة لغير عداوة يعرفها ولا غير ذلك، أكثر من شح نفسه بالخير لهم نفاسة منه أن يصل إليهم خير.

قلت: فبمَ ينفى الحسد المحرَّم الذى يكره صاحبه ما يرى من النعم بغيره ويحب زوالها عنه؟

قال: بيسير من الأمر أن تعلم أنك قد غششت من تحسده من المسلمين، وتركت نصيحته، وشاركت أعداءه: إبليس والكفار فى محبّتهم للمؤمنين زوال النعم عنهم، وكراهة ما أنعم عليهم به، وأنك قد سخطت قضاء الله عزَّ وجلَّ، الذى قسم لعباده، فإذا علمت ما قد دخل عليك من هذا الضرر العظيم بغير منفعة فى دين ولا دنيا، ردعك ذلك عن الحسد، إن كنت مؤمنًا بالله عزّ وجلّ، خائفًا على نفسك من غضبه وعقابه، فلم تتعرض لوجوب غضبه عليك من غير اجترار منفعة فى دين أو دنيا صارت إليك، ولا هى إليك صائرة لو زالت النعمة عن من تحسده لأنها إن زالت عنه لم تصر إليك، فلا يتعرض لهذا الضرر العظيم الذى يوجب سخط الله عزَّ وجلَّ، بغير منفعة فى دين ولا دنيا نالها مؤمن عاقل.

وأيسر من ذلك كله أن لو كان الذى تحسده أبغض الناس إليك وأشدّهم عداوة لك أنه لا تزول النعمة عنه بحسدك له، لأن الله عزَّ وجلَّ لو أطاع الحاسدين فى

المحســودين لما بقــى عليهم نعمة ولكن يُمضى نعمه وقســمه لعباده، ولا ينظر إلى حسـد الحاسـدين، ولو فعل بالمحسـودين ما يحبّ الحاسـدون لهم، لما بقى على النبييــن صلوات الله عليهم أجمعيــن نعمة، ولأفقر الأغنياء لحســدهم لهم، ولأضلّ المؤمنين لحسد الكافرين لهم، ولكن الحسدُ على الحاسد ضررُه والنعمة جارية على من أراد الله عزَّ وجلَّ أن يتمَّها عليه إلى الوقت الذى أراده وقدره، ولا ينظر إلى حسد الحاسدين.

ألا ترى إلى قوله عزّ وجلّ:

﴿ وَدَّت طَّآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَـٰبِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّآ أَنفُسَهُمْ ﴾ [ســورة آل عمران: آية ٦٩].

فبمحبتهم أن يُضلّ المؤمنين ضلّوا بذلك، لأن تلك المحبّة لهم ضلال لأنهم أحبُّوا أن يرجــع المؤمنون ضُــلالا، وذلك هو الضلال: أن يكفر بالله عزَّ وجلَّ، فمن أحب أن يكفر بالله تعالى فهو كافر، فازدادوا كُفرًا بحسدهم مع غشهم للنبى ﷺ والمؤمنين.

وإنما مثل الحاســد فيمن عــاداه أو باهاه أو تكبَّر عليه أو تعجَّــب عليه أو تفَضَّل عليــه، مثل رجل أراد أن يرمى عدوًّا له بحجر، فلما رماه له رجع الحجر على عين الرامى فأصابها، وأعاد الرمى فرجع الحجر أيضًا على عينه فأصابها، حتى فعل ذلك مــرارًا كل ذلــك لا يصيب عدوه، ويرجع الحجر عليه فيقــع بعينه، وكذلك إن رماه بســهم أو بغير ذلــك، كل ذلك يرجع على عينه ولا يصيب عــدوه، فلم يكُ هذا أبدًا ليرمى عدوه، وقد علم وتبين له أنه لا يصيب عدوه، وإنما يصيب نفسه.

فكذلك الحاســد: قد كان فى نعمة قبل أن يحســد من حسده، وهى نعمة السلامة من الحســد، فلما حســد وأحب زوال النعمــة عنه، زالت عن الحاســد النعمة التى كانت عليه، وهى نعمة الســلامة من الحسد، فتزول عنه سلامته من الحسد ونصحه للمؤمنين وينزل به من المكروه والإثم أعظم مما أراد بمن يحسده وتبقى النعمة على المحسود لم تزل عنه.

فــإذا كنت أردت زوال النعمــة عن غيرك، وأن ينزل به المكروه بزوالها عنه فلم تزل عنــه بإرادتك، ولم ينزل به مكروه لمحبّتك لــه المكروه، وتزول عنك النعمة

بتلــك المحبّة وينزل بك أنت المكروه من الإثم، ولعل الله عزّ وجلّ أن يســخط عليك بذلك، فأنزلت بنفســك مــا أردت بغيرك، وربما كان أكثر ممــا أردت به، لأنك إن أردت أن تزول عنه نعمة الدين وينزل به الإثم، فقد نزل بك ما أردت أن ينزل به، وسلم هو مما أردت به.

وإن كنت أردت أن تزول عنه نعمة دنيا وأن ينزل به مكروه فى الدنيا فقد أنزلت بنفســك من الضرر أعظــم مما أردت به، ولم تزل عنه نعمــة ولا نزل به مكروه مما أردت به.

وكذلك قال الله عزّ وجلّ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّمَا بَغۡيُكُمۡ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُم﴾ [سورة يونس: آية ٢٣].

فهــل بينك وبين الرامى بالحجر لعدوه إذ رجع الحجر على عينه فرقان[1]؟! بل أنت أعظم بلاء وضررًا، لأنك إذا حسدته فقد تعرضت لسخط الله عزّ وجلّ فيه، وأثمت بربّــك ولم تزل عنه النعمة، ورجع عليــك عقوبة الإثم، فصارت فى عينك، فذهبت بها، وكُتِب عليك إثم تؤخذ به فى الآخرة، وتســتوجب به غضب الله عزّ وجلّ، فلو رجــع الحجر على عينك بدل الإثم، كان خيرًا لك، لأن عينك ذاهبة بالموت والبلاء لا محالة، وإثم الحســد لا يبلى ولا يمحى حتى يوقفك الله عزّ وجلّ عليه، ويســألك عنــه، ثم لعله يكون آخره الطامّة الكبرى، غضب الله عزّ وجلّ عليك من أجله، فلئن تذهب عينك فى الدنيا خير لك من أن يكون لك عين فى النار، ثم لا تلبث أن يُعميها العذاب، أيُّهما أيسر حالك أو حال من رجعت رميتُه إلى عينه ولم تصب عين عدوه؟ فهو أيســر منك حالا وأنت أشــد منه بلاء وضررًا، إذ لم تزل النعم عمن حســدته، وزالت عنك النعمة التى كانت عليك، من سلامة قلبك من الحسد للمؤمنين، فأنزلت بنفســك مــا أردت بغيرك أو أكثر، ولم يُرِكَ الله عزّ وجــلّ، فيه الذى تحبّ، وبقيت النعمة عليه على الرغم منك والجزع منك، وما دخل عليك من الضرر فى دنياك أعظم عليــك، إذ لم تخف الآخــرة إذ نزل الغم بقلبك، كلما رأيت به حســنة أغممت بها وتعذب قلبك بالغمّ بها فالله عزّ وجلّ يُنَعِّمه بطاعته أو بالدنيا وتعذب قلبَك بحسده.

---

(١) فارق.

فأنت مغموم وهو مسرور، فعذبت نفسك بنعيم غيرك، بغير منفعة دخلت عليك، فأنزلت بنفسك الغمّ بغيرك، وأثمت وتعرضت للعذاب والعقوبة، فلن يجهل هذا الوصف عاقل، ولا يقيم على الحسد بعد هذا الوصف لبَيب، إذا تفكَّر فعقل ما يضرّه مما ينفعه، إذا كان مؤمنًا، بل الكفار لو تدبّروا هذا الوصف لردعهم ذلك عن الحسد، وإن كانوا لا يؤمنون بالبعث والحساب، إن علموا أن قلوبهم معذّبة بالغموم لنعم الله عزّ وجلّ على خلقه، والنعم على المنعم عليه جارية غير زائلة، فلم يُعطوا ما أرادوا، وعذّبوا أنفسهم بالغّم، وتنعِّمَ أولئك بما يتعذّبون به.

فما من كافر لا يؤمن بالبعث يعرف هذا الوصف، إلا ردعه عن الحسد، إن كان له عقل، من أجل دنياه دون آخرته، فكيف من آمن بالبعث، وعلم أن فى الجسد الإثم الكبير، وأنه لا يأمن غضب الله عزَّ وجلَّ فى ذلك؟! فذلك أولى ألا يعترض الحسدُ بقلبه لخطره، فضلا عن القبول له، إذ كان بهذه المنزلة، فذلك ينفى الحسد حين يعترض، ومن كان معتقدًا له عرفه، وأعطى العزم ألا يعود فيه، ويحذر فيما يستقبل.

وأيضًا مما يقوى على نفى الحسد من قلبك بعد قبوله، وردِّه حين يعرض فى القلب أن تعلم أن الحسد فى الدنيا والدين من حسد إبليس لك، إن كانت نعمة من الدين بأحد من المؤمنين وكان المنعمُ عليه بها فوقك فى الدين أو مثلك أو دونك، فإن كان فوقك فلم تلحقه بعملك فتعمل مثل عمله أو تعلم مثل علمه كرهًا وحسدًا إذ فاتك اللحاق به فى العلم أو العمل، فتكون مثله، فكره إبليس لك أن تحبه على ما وهبه الله من ذلك، وحسدك أن تشركه بمحبتك له على ذلك، فتضرب بالشركة معه إذا أحببته على ذلك لما صنع، وأحببت أن تكون مثله، فألقى فى قلبك الدعاء إلى حسده وحب زوال النعمة عنه لئن لا تضرب معه بسهم الحب إذ فاتك العمل والعلم، فبغّضه إليك وحبَّب إليك زوال النعم عنه، لأنه عَلم أنك إن أحببته على ذلك، وفرحت له بما أنعم الله عزّ وجلّ عليه، شركته فى الأجر، فألقى فى قلبك الكراهة لعمله وعلمه، وحب زوال النعمة عنه لئن لا تلحق به بمحبَّتك إذ عجزت أن تلحقه بعملك.

ألا تــرى إلى قول الأعرابى للنبى ﷺ : الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم، حين ســأل النبى ﷺ عن ذلك، فقال النبى ﷺ : «هــو مع من أحب» يرويه عنه صفوان بن عسَّال.

والأعرابى الذى سأله عن قيام الساعة فقال: ماذا أعددت لها؟ فقال: ما أعددت لها كبير صلاة ولا صيام، إلا أنى أحب الله ورســوله، يعنى على طاعتهم حبًّا لطاعتهم، فقال النبى ﷺ : «أنت مع من أحببت»، قال أنس: فما فرح المســلمون بعد إسلامهم كفرحهم يومئذ، يخبرك: أنه كان أوثق أعمالهم عندهم بعد الإسلام.

ومنه قول أبى موســى «قلت: يا رســول الله، الرجل يحــب المصلِّين ولا يصلّى، ويحب الصوام ولا يصوم، حتى عد أشياء، فقال النبى ﷺ : «هو مع من أحب»».

وقــال رجــل لعمر بن عبد العزيز: إنه كان يقال: إن اســتطعت أن تكون عالمًا أو متعلمًا فكُنْ، فإن لم تستطع فأحبهم، فإن لم تستطع فلا تُبغضهم، قال: سبحان الله، لقد جعل الله عزّ وجلّ له مخرجًا.

فأراد العدو أن يصدّك عن أفضل الأعمال لك، مقصرًا كنت أو عاملا، لأنك إن كنت عاملا فأحببت من ســبقك من النبيين والصديقيين فســررت بطاعتهم، شركت معهم بالحب وكنت معهم، كما قال النبى ﷺ .

وإن كنت مقصرًا فى العمل ففاتك العمل، لم يُفتك أن تكون معهم بمحبَّتك، فصدّك عن ذلك إرادة ألا تلحق بهم بمعنىً من المعانى، ولم يرض أن عرضك لحرمان اللحاق بهم حتى دعاك إلى بغض فعلهم أن تكون منهم، وإلى بغضهم، والغشِّ لهم، وحبِّ زوال الطاعات عنهم، ففاتك أن تلحق بمن حسدته، وازددت إثمًا، وازددت فى الدنيا غمًّا، فياليتك إذ فاتك اللحاق به وازددت غمًّا فى قلبك، ســلمت من الإثم، ولكن مع ما فاتك من اللحاق به أثمت فاســتحققت أن تهلك فيما ينجو به من حسدته، فأثمت ولم تكف ورعًا، ولو كففت عن الحســد ورعًا لأجرت وســلمت، فأثمت على ما يؤجر به مَن حسدته.

وقد جاء الحديث: «أهل الجنَّة ثلاثة: المحســن والمحبُّ له والكافُّ عنه» وذلك أن تكف عنه ورعًا فتجب لك الجنَّة بذلك.

فلينظر الحاسد على من أدخل الضرر، ومن حرم الخير وزالت عنه النعم، ومن غبن، هو أو من حسده؟!

ولو كان يضر المحسود حسد الحاسد له فيزيل عنه بحسده له النعم، لدخل عليك أعظم الضرر، لأنك لا تعرى أن يحسدك غيرك، فلو كان الحسد يضُرّ المحسود لما بقيت عليك نعمة إذ كنت لا تعرى أن يحسدك حاسد، فيحب زوال النعمة عنك، فإن أردت ألا يطيع ربك عزّ وجلّ فيك الحاسدين فأنت أهل ألا تحسد عباده، اتباعَ محبَّته وشكرًا له على ذلك، ولو لم يكن فى الحسد إثم لكان أهلا أن لا تعصيه، إذ يتمُّ عليك نعمه ويرجع الحاسدون بحسراتهم، منكسرةً شهواتُهم، ومحبَّتهم وإرادتهم مردودة عليهم، مع زوال النعم عنهم فى دينهم، تفضلا منه وتكرُّمًا وامتنانًا أن لا يعطى الحاسدين فيك ما يحبُّون، فاشكره على ذلك.

فدع الحسد الذى لم يطع به غيرك فيك لو كان هو الحاسد لك، فارضَ بما قسم لعباده، فإنك إن لم تفعل خالفت محبَّته، وبارزته بالخلاف فيما أوجب، وما آمن أن يزول عنك من النعم فى الدنيا والدين سوى ما زال عنك من نعمة السلامة والنصيحة قبل أن تحسده فينزل بك ما تنميت بغيرك، عقوبة من الله عزّ وجلّ، لأنه يقول تعالى:

﴿وَلَا يَحِيقُ ٱلْمَكْرُ ٱلسَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِۦ﴾ [سورة فاطر: آية ٤٣].

وذلك كالماكر، إنما أراد أن يفعل السوء بغيره، فحاق به ما أراد بغيره، وكذلك الحاسد: لا يأمن أن ينزل به من البلاء وزوال النعم مثل ما أحب للمؤمنين.

وقد يروى عن بعضهم أنه قال: ما تمنَّيت لعثمان رضي الله عنه شيئًا إلا نزل بى، حتى لو تمنَّنيت له قتلًا لقتلت.

فلو لو لم تدع الحسد - خوفا من عقوبة الآخرة - إلّا خوفًا من عقوبته فى الدنيا أن ينزل بك مثل ما تمنَّيت لمن حسدته، وساءك ما أنعم عليه به، فلا ينعم الله عليك مثل ما أنعم عليه به إذ ساءَك تفضّل الله عزّ وجلّ عليه، فتخوّف بلاء الدنيا وزوال النعم فيها، كان ينبغى لك أن تدعه لو أمنت عقوبة الآخرة، وما لك أن تأمن ذلك

وقد ذمه الله عزَّ وجلّ، والرســول ﷺ وسخطه الله عزَّ وجلَّ، وسخط على من اعتقده، أخبرك بذلك فى غير موضع فى كتابه، يذمّ أهل الحســد، ويخبرك أن الأمم الماضية هــو الذى فرق بينها، وألقى الاختلاف فى دينهــا، ولو لم تخفْ عليك عقوبة آخرة ولا دنيــا ولم يكن عليك فيه إثم، كان ينبغــى عليك أن تدعه لتعذيب قلبك بالغمِّ من غير أن تصير إلى ما أردت لمن حســدته، فلو لم تدعه إلا لذلك، كنت حريًا أن تدعه من أجل ذلك إلا أن تكون معتوهًا لا عقل لك إذ عذبت قلبك بالغمِّ ولم تدرك ما تريد.

وإنما فسرت لك هذه الخلال التى بها ينفى الحسد إن لم تسخُ نفسك بترك الحسد بالخلّة الأولى، فعسى أن تسخو أن تتركه بالخلة الثانية، فإن لم تسخُ بالثانية فعسى أن تســخو بالثالثة، أو الرابعة فتدبِّر ذلك، وناصح نفســك، فإنه قد شمل عامَّة أهل الدين والدنيا، ولقد عجل لك بعض عقوبة الحســد فى الدنيا، بما لزم قلبك من الغمِّ وضيق الصدر وكثرة الهمِّ بغير اجتلاب دنيا، مع ذهاب الدين بغشــك بنفسك للعباد وبسخطك قسم الله عزّ وجلّ لهم وغمَّك بفرحهم.



باب متى يعلم العبد أنه قد نفى الحسد؟

قلت: قد بيَّنْتَ الحسد وعظمت ضرره، فأحب أن أنجو منه بعلم، فما الدليل إذا ذكَّرت نفسى ما وصفت مما يُنفى به الحسد - أن أعلم أنى قد نفيته عن قلبى وجانبته؟ وقد أجدنى أذكرُ نفسى بعض ما وصفتَ، ومنازعٌ ينازعنى من نفسى بالكراهة للنعمة التى أنعم الله بها عليه وحب زوالها.

قال: إنك لا تقدر أن تُسْكِتَ عدوك إبليس، ولا تغيِّر طبعك، فتجعلَ خلْقَة نفسك خِلْقَةً لا تنازعك إلى حسد من عاداها، أو اختص بشىء دونها، أو تريد أن يكون لها دونها، فلا تكاد تملك نفسك إذا خطر العدو بتذكير الحسد، أو لا يتحرك الطبع، ولم تُكلف ذلك أن تجعل طبع نفسك بهيئة لا يغفل ولا يسهو، ولا ينازع إلى محبوب، ولا مكروه، فذلك طبع الملائكة، وإنما كُلِّفت أن تعقل بعقلك عن الله عزّ وجلّ، فلا تمل إلى غير طاعته، فإذا أردت بعقلك، بما استودعه الله عزَّ وجلَّ: من المعرفة بضرر الحسد على منازعة طبعك ودعاء عدوك، فكنت من قِبَل عقلك كارهًا لما نازعك إليك طبعك، أبيًا لذلك، فلم تركن إليه من قِبَل عقلك كراهة له، نجوت من الحسد.

وكذلك جميع ما نازع من دواعى الشر فى القلوب، فإذا كنت للحسد كارهًا أبيًّا له من قِبَل عقلك، فلا تضرك منازعة نفسك به وخطرات العدو.

وقد روى عن الحسن عن النبى ﷺ أنه قال: «ثلاثة فى المؤمن، له منهن مخرج: الطيرة، والحسد، والظن، فمخرجه من الطيرة ألا يرتد، ومخرجه من الحسد ألا يبغى، ومخرجه من الظن ألا يحقق».

فأخبر النبى ﷺ: أن من لم يبغ فقد خرج من الحسد إذ لم يبغ له الشرَّ ولم يحب زوال النعم عنه.

* * *

باب الرد على من قال إن الحسد بالجوارح وأنه لا يضر إذا كان فى القلب ما لم يبده بفعل جارحة، وبيان خلافه للعلم

قلت: فما معنى قول الحسن، وسُئل عن الحسد، فقال: غمِّه، فإنه لا يضرَّك ما لم تبده؟

قال: معنى ذلك صحيح، لأنه إذا غمه ولم يبده فلم يَدَعْ إبداءه إلا من كراهيته له، فذلك الذى وصفتُ لك من الردِّ بالكراهية، لأن الكراهية منعته أن يبديه، فيستعمله بلسان أو جارحة ولو أنه لم يبال أن يبديه ولم يغمّه، كما قال الحسن، ولكن لم يجد له موضعًا ولا أحدًا يبديه إليه، وقد يكره ويسوءه ما أنعم الله به عليه، ويحبُّ زوال ذلك عنه، لكان حاسدًا، لأن الحسد إنما هو بالقلب، وإن يستعمله باللسان أو اليد كان أعظم، لإثمه، كما فعل إخوة يوسف ليوسف.

فإذا استعمله بالكذب عليه والغيبة له، أو الكلام أو الوقيعة فيه عند من يقبل منه، فيحرمه الخير: من علم يعلمه، أو صلة يصله بها، أو معونة يعينه بها، أو الدعاء عليه، أو الأذى له بالجوارح، وذلك كله ليس بالحسد، ولكن عمل من الحسد، بعثه عليه الحسد، حتى استعمل جوارحه بما يكره الله عزّ وجل، فيمن حسده، ولو كان هذا هو الحسد لكان هذا الفعل من العباد لرغبة أو خوف أو طلب دنيا حسدًا كله، فكان جميع إساءة العباد بعضهم إلى بعض حسدًا، فكانت معاصى العباد بعضهم فى بعض حسدًا، فلم يعص أحد فى أحد إلا بجسده، وهذا ما لا يقول به أحد يعلم أو يعقل، فالحسد بالقلب.

وكذلك وصفه الله، عزّ وجلّ، من الحاسدين، فقال:

﴿إِن تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ [سورة آل عمران: آية ١٢٠].

وقال: ﴿مَّا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَلَا ٱلْمُشْرِكِينَ أَن يُنَزَّلَ عَلَيْكُم مِّنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [سورة البقرة: آية ١٠٥].

وقال: ﴿وَدَّت طَّآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ﴾ [سورة آل عمران: آية ٦٩].

وقال: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنۢ بَعْدِ إِيمَٰنِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا﴾ [سورة البقرة: آية ١٠٩].

فوصف الحسد بكراهية القلوب للحسنات التى يمن بها على المؤمنين: من نصر أو فتح أو خير وحب أن يزول عنهم إيمانهم، فأضاف الله عزّ وجل، الحسد إلى فعل القلب ووصَفه به، فهو بالقلب دون الجوارح.

فإن غمَّه وترك إبداءه كراهية له، فقد نفى من قلبه أن يعمل به فأمسك جوارحه عن استعماله، لما نفاه بالكراهة، وإن كان لم يقدر أن يُسكت عدوه ولا يسكِّت طبعه أن ينازعه، وكذلك قال الحسن، لأن العبد لا يقدر على تغيير طبعه ولا إسكات عدوه، فإن غمَّه وترك استعماله كراهية له وآبيًا أن يقبله، فقد نفى الحسد عنه، فكفَّ الجوارح أن يستعمله فيما نازعته نفسه إلى حسده، لما نهاهُ الله عزَّ وجلّ عنه.

وإنما فسِّرت ذلك لأن طائفة تقول: إن الحسد إنما يضرُّ إذا استعمله العبد بجوارحه، ويحتجُّ بحديث الحسن هذا، فيذهب قولها: إن الحسد بالجوارح لا بالقلب، وقد دلّنا الله عزّ وجلّ أنه بالقلب، واستعمالُه بالجوارح عمل عنه.

ألا ترى أن الله عزّ وجلّ يقول: ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِى صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّآ أُوتُواْ﴾ [سورة الحشر: آية ٩].

فَدَلَّكَ بذلك أن الحسد فى النفس دون الجوارح واستعماله بالجوارح عمل عن الحسد لا الحسد بنفسه.

* * *

باب هل على الحسد مظلمة للمحسود عند الحاسد إذا أصابه ما تمناه له؟ أو هو ذنب بينه وبين الله عزّ وجلّ؟

قلت: فإن ساءنى ما رأيت من النعم وتمنيت زوالها، فينزل به من البلاء ما يزول عنــه كالغنى يزول عنه وينزل به الفقر، أو الصحَّــة، فينزل به المرض، أو العلم، فيحلُّ به الجهل أو العصمة، فيحلُّ به الخذلان، أو الستر فيحلُّ به هتك الستر، ثم ندمت على ذلك، أيكون للمحسود عندى مظلمة يجب علىَّ التحلَل منها؟

قال: أما ما كان من عمل القلب ولم تستعمل به جوارحك، فذلك ذنب بينك وبين الله عــّز وجــلّ، عصيته به فى عبــاده، نهاك عنه وذمَّه إليــك، فليس عليك فى ذلك للمحسود تبعة، ولا يجب عليك استحلاله.

فــإن خرجت إلى غيبة أهاجك عليها الحســد الذى فى قلبك، أو تكذب عليه، أو تغتالــه بغائلــة تحرمه بها منفعة، أو تنزل به مكروها، أو أخذ مال لا يحل لك من ماله، فعليك الاستحلال من ذلك وما أشبهه.

وأما ما لم يعدُ القلب فهو ذنب عظيم، لا يجرى مجرى المظالم التى فيها القصاص بين العباد فى عمل الجوارح فى النفس والأموال والأعراض، ولربِّ شــىء لا قصاص فيه أعظم من كثير مما فيه القصاص.

وقد جاء فى الحديث: «إن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب».

فالحسد، كما أخبرتك بالقلب، واستعماله بالجوارح عمل عنه، ولو كان استعماله بالجوارح حســدًا لكانت الغيبة حســدًا، والكذب والضرب حســدًا، والقتل حســدًا والســرقة حسدًا، وذلك كله معاص، وقد يكون عن الحسد، وعن الكبر، وعن الرياء، وعن حبّ الدنيا وعن خوف الفقر، فقد أخطأ مَنْ تأول ذلك، وخرج من معقول الدين.

* * *

كتاب تَأْديب المُريد
وَسيرته، وَتحذيره

باب الفتنة بعد هدايته

قلت: كيف تكون سيرتى فى ساعات ليلى ونهارى، وكيف أحتسب على قدر أحوالى؟

قال: إن الله عزّ وجلّ يقول: ﴿ ٱللَّهُ يَتَوَفَّى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَٱلَّتِى لَمْ تَمُتْ فِى مَنَامِهَا ﴾ [سورة الزمر: آية ٤٢].

قال ابن جريج: روح ونفس فى جوف الإنسان، بينهما فى الجوف مثل شعاع الشمس، فإذا توفَّى الله عزَّ وجلَّ، النفس، كان الروح فى جوف الإنسان، فإن أمسك الله عزّ وجلّ، نفسه أخرج الروح من جوفه، وإن لم يمته أرسل النفس فرجعت إلى مكانها قبل أن يستيقظ.

وقال ابن عبَّاس: مثل ذلك، إلا إنه قال: النفس العقل، فأخبرنا ربنا، عزّ وجل، أنه يتوفَّى الأنفس فى النوم فوجب علينا الحذر من ذلك، ووجب علينا فى الحذر التطهّر من الذنوب ووجب علينا فى التطهر أن نريد بذلك الله وحده لا غيره وشاهد إرادة الله ألا تهتك ستر المعصية ولا تقبل خاطرًا يدعو إلى مخالفته، إذ كان هو المتولّى لتحذيرنا من بغتة الموت على غفلة منَّا عند منامنا، نعمة منه علينا ورحمة لنا.

وكان النبى ﷺ إذا أراد أن ينام قال: «باسمك اللهمّ أموت وأحيا».

وكان ﷺ: «إذا نام قال حين يضطجع: اللهمّ إن أمسكت نفسى فاغفر لها وارحمها، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين».

خائف أن يموت فى منامه، يدعو بالمغفرة إن قضى موته فى منامه، وبالحفظ والتوفيق إن استيقظ حيا.

وكان بعض العلماء إذا أراد أن ينام قال لأهله السلام عليكم يا أهلاه، فودعهم خوفًا ألا يستيقظ وأن يتوفّاه الله عزّ وجل فى نومه ذلك.

فحــقّ على المريد الخائف من الله عزّ وجلّ، ألا يأمن بغتة الموت على كل حال، وفــى منامه حين ينام، فيخاف أن يموت فى منامــه، وألا يقوم منه، فإذا ألزم قلبَه الخــوف لذلك فحقّ عليه أن يحققه بالحذر أن يقبض الله، عزّ وجلّ، روحه فى نومه وهــو مصرّ على بعض ما كره الله عزّ وجلّ، مــن ركوب بعض نهيه أو تضييعه بعض حقّــه، فيعطى الله، ســبحانه، الندمَ على مــا كان منه، والعزم علــى التوبة أنه إن أصبــح حيًّا اجتنب كل ما يكره الله عزّ وجــلّ، وأداء ما وجب عليه وردَّ ما أمكنه من المظالم إلى أهلها: من مال أو اســتحلال فى عــرض، فإن مات فى منامه لقى الله عزّ وجلّ مغفورًا له ذنوبه إن شــاء الله، وإن أصبح حيًّا كان عزمه على التوبة مهيجًا له علــى الحياء من الله عــزّ وجلّ، لأن العبد أقرب ما يكون من العزم أشــدّ ما يكون من الله عزّ وجلّ حياء إن عقل أن يقول لنفســه يا نفس إنما عاهدت الله عزّ وجلّ البارحة أتنقضين عهدك إياه سريعًا؟ لم تفِ له بعزمك يومًا واحدًا؟ ثم تجدد التوبة فى القابلة إن عشت عند نومك.

فكلمــا أصبحت حمــدت الله عزّ وجل إذ أبقــاك ولم يتوفك فى منامــك، كما كان النبــى ﷺ يقول إذا اســتيقظ من منامه: «الحمد لله الــذى أحيانى بعد ما أماتنى ولم يتوفنى فى منامى»، ثم تأخذ نفسك بالوفاء بالعزم، وتذكرها قرب العهد، وتهيجها على الحياء من الرب عزّ وجلَّ.

فكلما نمتَ جددت العزم وذكرت الموت للعبرة بالنوم، لأنك كالميت وقد ســمَّاه الله عزّ وجلّ وفاة، وتخاف الله عزّ وجلّ أن يتوفاك فى نومك.

فإذا أصبحت ذكرت النشور، والبعث والعرض على الله عزّ وجلّ، لأن الله عزّ وجلّ سماه بعثًا، وهو شبيه به، وكان النبى ﷺ إذا استيقظ ذكر النشور، فقال: «اللهم بك أحيا وبك أموت وإليك النشور».

فإذا اســتيقظت فأول ما تبتدئ به حمد الله عزّ وجلّ، إذ أيقظك ولم يتوفك وتذكر النشور.

ثم إذا أردت أن تقوم أخذت ثوبك فنويت بـه الستر كما أمرت بالستر وحياء من الله عزّ وجلّ وملائكته، وتســترًا من أعين الجن ومَن حضرك من الإنس، ثم تأخذ سواكا

إن أمكنك، فتستاك تنوى به طهارة فيك، ومرضاة ربك، واتباع سنَّة نبيك ﷺ، ثم تتغوط إن احتجت إلى ذلك، لإلقاء الأذى عنك، لئلا تصلى وهما يدفعانك، تتبع بذلك ما أمر به نبيك ﷺ، فإذا دخلت الخلاء لحاجتك قلت كما كان النبى ﷺ يقول إذا أراد الخلاء: «بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث، أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» فإذا خرجتَ قلت كما كان النبى ﷺ يقول:

«الحمد لله الذى أذهب عنى ما يؤذينى وأبقى فى ما ينفعنى».

ثم تتوضأ، فتغسل يديك، اتباعًا لسنَّة نبيك ﷺ، تستنجى بشمالك، نظافة واتباعًا لمحبة ربك عزّ وجلّ، إذ يقول: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ وَيُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾﴾ [سورة البقرة].

لأنها نزلت فى أهل قباء إذ استنجوا بالماء، ثم تُوضئ أطرافك لأداء فرض الوضوء الذى أوجبه عليك ربك عزّ وجلّ، لتؤدّى فرض الصلاة التى لا يقبلها الله عزّ وجلّ إلا به، ولما أوجبه الله عزّ وجلّ؛ ولقول النبى ﷺ «لا تقبل صلاة بغير طهور» ففى هذا دليل على أنها بالطهور مقبولة ممن رحمه الله عزّ وجلّ:

فلتُلزِم قلبك مع أدائك الفرض الأمل والرجاء أن يقبل الله عزّ وجلّ صلاتك فكلما استنشقت، أو تمضمضت، أو وضأت طرفًا من أطرافك، أمَّلْتَ كفارة ما أصبت من الذنوب بجوارحك، كما قال النبى ﷺ: «إنه يكفر عن العبد المؤمن ما أصاب بمواضع الوضوء من الذنوب»، لأنه قال: «إذا غسل يده كفر ما أصاب من الذنوب، حتى عدّ مواضع الوضوء من الذنوب».

فإذا فرغت من وضوءك أتيت مسجدك، ونويت بإتيانك المسجدَ أداء الصلاة فى الجماعة اتباعًا لسنَّة نبيك ﷺ، ومعاونة المسلمين على أداء الفرض ورجاء الرحمة بدعاء من يحضر معك من المؤمنين، وأنك زائر لله عزّ وجلّ ونأمل بزيارتك ما قال سليمان: «من أتى المسجد فهو زائر الله، وحق على المزور كرامة الزائر». فتأمل أن يكرمك الله عزّ وجلّ، برضوانه عنك وجنَّته.

فإذا قضيت صلاتك نظرت أيهما أفضل وأوجب لزومك المسجد، أو دخولك منزلك، أو غدوك لمعاشك، أو لِبرّ واجب، أو تطوع، فأى ذلك كان أولى بك فأتِه.

فإن دخلت منزلك ذكرت الإشفاق الذى وصف الله عزّ وجلّ به أولياءه الذين أباحهم الله عزّ وجلّ جواره، وأدخلهم داره، إذ قالوا حيث استقرت بهم الدار: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِىٓ أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾﴾ [سورة الطور] قد اغتبطوا فى إشفاقهم فى أهلهم، فألزم قلبك الإشفاق رجاء أن تأمن به فى الجنة مع المشفقين من أوليائه، فإن زل أحد منهم نهيته لتمضى أمر الله عزّ وجلّ فيهم؛ بأن تقيهم نار جهنم لقوله تعالى: ﴿قُوٓاْ أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [سورة التحريم: آية ٦].

قيل فى التفسير: أدّبوهم وعلّموهم.

فإن أردت أن تخرج فى حاجة أو إلى سوقك، فقدم النيات قبل خروجك، وإن قدَرت ألا تدع شيئًا ترجو أن تطيع الله عزّ وجلّ فى طريقك أو فى حاجتك أو فى سوقك أن تنوى به، فافعل، فإن أجرك على قدر نيتك.

ألم تسمع إلى ما رَوى كعب: أنه وجد ثلاثة أسطر فى كتاب الله عزّ وجل، «أن الشهداء ثلاثة: رجل خرج فى سبيل الله يحتسب ماله ويكثر جماعة المسلمين بنفسه، لا يريد أن يُقتل ولا يَقتل، أتاه سهم غرب فقتله، فذلك تغفر له ذنوبه بأول قطرة تقطر من دمه، ويشفع فى سبعين من أهل بيته، ورجل خرج فى سبيل الله يحتسب ماله ويكثر جماعة المسلمين بنفسه، يريد أن يَقتُل ولا يريد أن يُقتل، أتاه سهم غرب فقتله، فذلك ركبته مع ركبة إبراهيم خليل الرحمن فى الجنَّة، ورجل خرج فى سبيل الله يَحتسب بنفسه وبماله ويكثر جماعة المسلمين، يريد أن يَقتل ويُقتَل، أتاه سهم غرب فقتله، فذلك شاهر سيفه فى الجنة قبالة عرش الله عزّ وجلّ، يشفع فيمن يشاء لا تعصى له فيها عزمه يعنى كلمة».

فساوى بين نفقاتهم وخروجهم وسبب قتلهم، كلهم أتاه سهم غرب فقتله، وفضل الثانى على الأول، لأن الأول لم يرد أن يقتل ولا يقتل، وأراد الثانى أن يَقتل ولا يُقْتلَ، وفضل الثالث على الثانى إذ نوى أكثر مما نوى، لأنه أراد أن يَقتُل ويُقتل.

وقد قال كعب: هى ثلاثة أسطر فى كتاب الله عزّ وجلّ، فأخبر أن ذلك عن الله عزّ وجلّ.

وروى بعض أصحاب ابن المبارك: أنه رآه يمشى فى طريق مكة فقيل له، فقال: أسُر الجمَّالَ وأروح عن الجَمَل.

فكلما نويت أكثر كان لك الأجر أكثر، فإذا خرجتَ فانْوِ كلما قدرتَ عليه مما يمكن: من النية، فإن فعلته أجرت على نيتك وعلى فعلك، وإن لم تفعل ذلك أجرت على نيتك.

فإن خرجت إلى سوقك نويت: إن مررت ببعض المجالس أن تسلم عليهم، وإن رأيت مظلومًا أن تنصره، وإن رأيت منكرًا فاستطعت أن تغيره غيرته وإلا أنكرته بقلبك، وإن مررت بأذّى أن تميطه عن الطريق.

وتنوى إن لقيت الأصحاب والمعارف، أن تسلم عليهم وتسألهم عن حالهم لله عزّ وجلّ على قدر أقدارهم ممن تحبه لله عزّ وجلّ، أو تعنَى به لقرابة أو غير ذلك، نويت أن تسأله عناية منك بأمره، لتؤجر على سلامك وسؤالك وعنايتك به وتحمد له الله عزّ وجلّ أو للرحم وصلة له، ومن كان يُسرّ بأن تبشر به إن لم تكن تعنى به، نويت أن تسلم عليه، لإدخال السرور عليه، لتؤجر فى سلامك وإدخالك السرور عليه، ومن كان لا تعلم منه سرورًا وكانت بينك وبينه خلطة، سلمت عليه، لأن تُعرضه للأجر أن يحمد الله عزّ وجلّ إذا سألته؛ وكذلك يروى عن ابن عمر أنه قال ما أخرج إلا لأُسلم ويسلم علىّ ويُحمد الله عزّ وجلّ.

وروى الفضيل بن عمرو ولم يصل الحديث قال: «لقى رسول الله ﷺ يعنى رجلا فقال: كيف أصبحت؟ قال: صالح، قال: كيف أصبحت؟ قال: صالح، قال: كيف أصبحت؟ قال: بخير أحمد الله، قال: هذا الذى أردت».

وقال عمر رضي الله عنه لرجل: كيف أنت، قال: بخير والحمد لله، قال: عمر إياها أردت: يخبرك أنه أراد منه أن يحمد الله عزّ وجلّ؛ ومن كان يغتم إن أعرضت عنه ولم تأمن عليه أن يعصى الله عزّ وجلّ فيك، نويت أن تسلم عليه لئلا يكون للشيطان

عليه سبيل، فتقدم النيات فيهم كذلك، فكلما لقيت أحدًا منهم ذكّرك قلبك ما قدمت من النية، وإن لم تذكر كانت النية الأولى مجزيتك ما لم يعترض لك خوف مذمتهم، أو حب محمدتهم، أو رجاء طمع تناله منهم، فإن عرض شيء من ذلك بقلبك، نفيته عن قلبك، ومضيت على نيتك، وسلمت وسألت لله عزّ وجلّ وحده.

وكن حذرًا قبل الاعتراض من الخطرة بدواعى الرياء لأن العدو حين تلقى من تسلم عليه يخطر ببالك أنه يستخفك، أو يحمدك أو يجفوك إن لم تسلم عليه ليسبق إلى قلبك ذلك، فيشغلك أن تحتسب الثواب فى سلامك وسؤالك، فتعتقد ما خطر به، فلا تحتسب الثواب فى سلامك ولا فى سؤالك، فلا تدع أن تنوى بإفشائك السلام على المجالس فى العامة الأجر والثواب، كما أمرك النبى ﷺ حين يقول: «أفشوا السلام بينكم».

وقال عمّار: «ثلاثة من جمعهنّ جمع الإيمان، إحداهنَّ بذل السلام للعالم» وتنوى إن يُسلمْ عليك أن تردَّ، فتقوم بالفرض.

ومر على النبى ﷺ رجل، فقال: السلام عليكم، فقال: «عشر حسنات» ثم مر آخر ثم قال: السلام عليكم ورحمة الله، فقال النبى ﷺ «عشرون حسنة»، ثم مرّ آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال النبى ﷺ: «ثلاثون حسنة» يرويه الحسن ومكحول عن النبى ﷺ إلا أن مكحولا قال: قال رسول الله ﷺ: «هكذا يتفاضل الناس».

وتنوى إن سُئلت عن حالك أن تحمد الله عزّ وجلّ، فإن لم يُسلَّم عليك ولم تُسأل عن حالك كنت مأجورًا بنيَّتك التى قدّمتها، وإن سلموا عليك فرددت، أو سألوك عن حالك فأجبت، ذكّرتْك نيتك المتقدّمة طلب الثواب فيهم، فأجرت فى النيَّة والعمل، وإن سهوت فسلمت أو سئلت عن حالك فأخبرت بغير طلب الثواب، كنت مأجورا على نيتك المتقدمة، لقول النبى ﷺ: «مَنْ همّ بحسنة فإن لم يعملها كتبت له حسنة».

فإذا سـئلت أجبت بعقل محتسـب للثواب، ولا تكن كمن يُجيـبُ بغير فهم ولا احتسـاب لثـواب الله عزّ وجـلّ، فإن الناس قد أجروا المسـألة بينهـم بغير عناية ولا حسـبة، فالسـائل لا يعنى ولا يحتسـب، والمسـئول لا يرى أنه يُسأل لعناية ولا حسـبة، ولا يعقل عما يسأل لأنه إذا سُئل لو ظنَّ أن الذى يسأله عن حاله لعناية منـه به لِعلْم كيف حاله لأجابه عما يسـأله عنه، لأنه لـو قيل للمريض: كيف بتّ البارحـة، أو كيـف تجدك، فلم يجب عن حاله بذكر نعمـة الله أو بذكر ما يجد من الوجـع، لمـا قُنِع منه بدون ذلـك، لأنه لو قيل له: كيف أنـت، فقال: كيف أنتم لما قنعوا منه بذلك، لأن مسـألتهم إياه عن عناية به، فأما للأصحَّاء فعامَّة سـؤالهم وإجابتهم عن غير فهم ولا عقل، يقول الرجل للرجل كيف أصبحت، فيقول له كيف أصبحت، فلو عقل السـائل لما قنع منه بذلك حتى يجيبه عن حاله كيف أصبح، أو يخبـر عن نعمة الله عزّ وجل عليه، ولو عقل المجيب عما يُسـأل لأجابه عما يُسـأل عنه، بذكر نعمة الله عزّ وجلّ وحمده، والله عزّ وجلّ يستحق منه ذلك، فإذا قيل لك: كيف أصبحت أو كيف أنت أو كيف أمسيت، قلت: بخير والحمد لله.

روى عن عائشـة g أنها قالت: «من سـئل كيف أصبحت فقال بخير والحمد لله فقد أدى شـكر ذلك اليوم»، وقال أبو الـدرداء: «إذا قال الرجل لأخيه، كيف أنت؟ فقال: بخير، والحمد لله، قال الله عزّ وجلّ: أثنى علىّ عبدى وحمدنى».

فتنوى أن تجيب بفهم وعقل محتسبًا بذلك ثواب الله عزّ وجلّ: فإن سئلت فأجبت بعثتـك نيتك التى قدمتها على أن تجيب بعقل محتسـبًا للثواب، وإن لم تسـأل أو سـئلت فأجبـت بغير فهم، لم تخب مـن نيتك المقدمة التـى قدمتها، حين أردت الخروج من منزلك.

وتنـوى أيضًا إن رأيت امرأة أن تغضّ بصرك، وإن سـمعت لهوًا أو معصية لله عزّ وجـلّ لم تُصغ إليه، وأن تعتبر بما ترى بعينك وتسـمع بأذنيك وتشـم بأنفك فأنت مأجور على نيتك، فعلت شيئًا من ذلك أو لم تفعله.

وإن كنت تريد أن تأتى سوقك، نويت أيضًا مع هذه النيات أن تأتى سوقك أو سببًا لمعاشـك: صنعة أو وكالة أو غير ذلك لطلب الحـلال، والاتباع للنبى ﷺ، وللثواب

في نفســك وعيالك، للاكتساب عليهم، والاســتغناء عن الناس، والتعطف على الأخ والجار، وأداء الزكاة، وكل حقّ فيه واجب؛ تأمل بذلك أن تلقى الله عزّ وجل ووجهك كالقمر ليلة البدر، كما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال:

«ومن طلبها حلالا اســتعفافًا عن المسئلة، وكدًّا على عياله، أو تعطفًا على جاره، لقي الله عزّ وجلّ ووجهه كالقمر ليلة البدر».

وتنوى الورع في ســوقك، وأن تدع كل ربح وأجــره وإصابة تعرض لك وإن كانت الدنيا كلها إن عرض لك فيها ما يكره الله عزَّ وجلّ.

وتنوى الإخلاص في ورعك في تجارتك، إذا ظهر للمشــترى منك، ومن تشــترى أنــت منــه، أو تعامله في صنعة أو غيرها ووكالة، وتنوى عون المســلم في تجارتك إن استعانك لجاهك أو ببصرك أو بغير ذلك، واعتبارَك بأهل السوق وبما ترى فيه.

وأن تذكر الله عزَّ وجلَّ في السوق محتسبًا، لما جاء به الحديث: «إن الله عزّ وجلّ يعجب من الذي يذكره في السوق».

والحديث أيضًا: «ذاكر الله في الغافلين كالشــاهر بسيفه خلف الفارّين، ومن ذكر الله في السوق كان له من الحسنات بعدد كل فصيح وأعجمي» يعني إنسان وبهيمة.

وحديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن النبي ﷺ أنه قال: «من أتى ســوقًا فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يُحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير، كتب الله له ألفَي ألف حسنة ومحا عنه ألفي ألف سيئة وبنى له بيت في الجنَّة» تقول ذلك، فإن كنت مارًا فتذكر الله عزَّ وجل، وتراقبه، وتســتحي منه أن يطلع عليك في ســوقك ولا يرى عليك أثر ما خصَّك به من العلم كالجهال حولك فلا ترضى من نفسك ألا يــراك الله عزّ وجل متقيا له، ذاكرًا له عند خوض الخائضين، كما قال عبد الله بن مســعود: وينبغي لحامل القرآن أن يُعرف بورعه إذا النــاس يخلِّطون، وبصمته إذا النــاس يخوضون، فليّر الله عليك أثر العلم وما ألزمك من حجته، فتنوى هذه النيات كلها إن استطعت، فتربح حسنات كثيرة قبل أن تربح شيئًا من الدنيا حين تخرج من منزلك، فتؤجر على عقد نياتك، كما قال كعب في الثلاثة.

وكذلك إن غدوت إلى شِرَى شىء من تجارتك، أو تقاضى دَيْنك، أو قضاء ما عليك، أو شِـرَى شـىء، لأهلك أو بيع شىء تريد بيعه، أو إلى صنعتك، نويتَ كل ما قدرت عليـه: مما أمكنك فيه أن تأمُل الله عزّ وجلّ فيـه وترجوه، فإن الله عزّ وجلّ معطيك على قدر حسبتك وأملك فيه ورجائك من ثوابه.

وكذلـك إن أردت الذهـاب إلى علـم، لم تَدع مـا أمكنك من النيّة والحسـبة فى الطاعـات، فتغدو وأنت تنـوى أن تتبع بذلك أمر الله عزّ وجلّ ورسـوله ﷺ، تطلب العلـم وما ينفعك فى دينك، لتسـتدل به على خير أو تنهى به عن شـر، وتأمل أن يسـهل الله عزّ وجلّ لك بذهابك طريقًا إلى الجنة، كما جاء الحديث عن النبى ﷺ: «من سلك طريقًا يلتمس فيه علمًا سهل الله له طريقًا إلى الجنَّة».

وكذلـك نأمل أن تضع الملائكـة أجنحتها لك رضًا بما تصنع، كما رواه صفوان بن عسـال عن النبى ﷺ، ولتزاحـم العلماء فى حلق الذكر، وكذلـك تنوى أن ترتع فى روضة من رياض الجنة، كما جاء الحديث: «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا، قيل وما رياض الجنّة؟ قال حِلق الذكر».

وكذلك السلام على من تسلم عليه ومسألته على قدر ما أمكنك، وكذلك زيارة أخ، أو قضاء حاجة مسـلم، أو اتباع جنازة، أو عيادة مريض، لا تدع شيئًا من النيات مما جـاء بـه العلم وأمكن أن تؤمل الله عزّ وجلّ له، إلا نويته واحتسـبته ورجوته، فإن تـم لك كل ما نويـت، أجرت على ما قدمت من النيات وعلـى عملك، وإن لم يتم لك ما نويـت أن تعمـل به أجَرَك الله عزّ وجلّ بنياتك كلها، لأن النبى ﷺ يقول عن ربّه عزّ وجلّ: «إن الله عزَّ وجلَّ يقول أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى عبدى ما شاء» رواه عنه وائلة بن الأسقع.

فعلى قدر ظنك به أن يتفضل عليك تجده قريبًا مجيبًا.

***

باب ما يخاف العبد على نفسه بعد قيامه لله عزّ وجلّ بحسن الرعاية فى ظاهره وباطنه

قلت: فما تخاف عليَّ بعد هذا من طريق العمل لغير الله عزّ وجلّ؟

قال: أما ما دمت مشتغلا بنفسك، متفقدًا لها بما أجبتك به، فلستُ أخشى عليك إلا أن تؤتى من قبل النصح والرحمة، فيأتيك إبليس من ذلك، وتنازع النفس إلى محبتها، فتردكَ برغبتها إلى ما تركت من حب ثناء العباد وحمدهم من جهة النصح والرحمة للعباد، وهى تريد قيام المنزلة وشرف الرياسة، فتفسد عليك عملك. ألم تسمع إلى ما روى كعب بن مالك، عن النبى ﷺ أنه قال: «ما ذئبان جائعان أرسلا فى غنم بأفسد لها من حب الرجل للمال والشرف فى دينه».

قلت: وكيف ذلك؟

قال: إن كثيرًا من المريدين إذا تَطَهَّروا من الذنوب، وجانبوا الرياء، واعتقدوا الإخلاص، ومنعوا قلوبهم أن تريد غير الله عزّ وجلّ، لم يجد إبليس موضع طمع ولم تجد النفس موضع راحة إلى الدنيا، فبينما العبد فى إخلاصه وقوته، قد ضيق على نفسه الركون إلى الدنيا لرغبتها فيها، والتصنُّع فى الدين لرغبتها فى زينة الحياة الدنيا، فلا تجد موضع طمع تترَوح به إلى الدنيا، ولا يجد العدو موضع طمع يُزيل به العبد إلى الدنيا، فالعبد على العزم والقوة، والنفس قد قُهِرت، فهى طائعة من غير انقلاب من غريزتها، متطلعة هل تجد موضع طمع إلى الركون إلى محبَّتها، إذ نظر العبد إلى الناس صرعى فى دينهم تضرب بهم المثَلات، حيارى سكارى مرضى، أضنياء صم عمى موتى، فغلبت على قلبه الرحمة لهم، إذ كان عنده من الدلالة والمعرفة ما يفتح الله تعالى به أبصار قلوبهم، وما يُشْفون به من مرض قلوبهم، ومَا يَحْيَون به من بعد موتهم، من غير غرامة تدخل عليه، بل له على ذلك الربح العظيم من الله عزّ وجلّ.

فمــا مثله إلّا كمثل رجل كانت به علل كثيرة، قد أســهرته فى ليله، وأقلقته فى نهــاره، كالصربان فى العين، والآكلة فى الجســد فيعالج بدواء لا غرمة فيه، بغير ثمن أخذه فبرأه من ذلك وصحَّ، فنام الليل بعد طول ســهره، وسكن بالنهار بعد طول قلقه، وصار إلى الصحَّة والعافية. فطابت بها حياته، وصفا بها عيشه فنظر إلى عدة من المســلمين لهم من العلل مثل الذى كان به. طويلٌ سهرهم، شديد قلقهم، منغّصة حياتهــم، فلما نظر إليهــم هاجت الرحمة لهم من قلبــه، وتوجع لهم رحمة لهم، لمعرفتــه لما كان يلقى، فلما اســتقرت الرحمة لهم من قلبــه، ذكر أن دواءهم الذى يشــفى الله عزّ وجلّ به سقمهم، هو عارف به قادر عليه بغير ثمن ولا غرامة، فعزم على ذلك وبذله لهم.

فكذلك هذا العبد المريد، لما نظر إلى عباد الله عزّ وجلّ معرضين عن الله عزّ وجلّ، قد مرضت قلوبهم، وأعضل داؤهم، وهو عارف بما يحييهم، وينعشهم من صرعتهم، ويشــفيهم من ســقم قلوبهم، بإذن الله عزّ وجلّ، عزم على ذلك، فدعاهم إلى الله عزّ وجلّ، وبصّرهم عيوبهم وداءهم ودواءهم.

فلمــا رأى العدو ذلــك، وجد موضع دعاء إلى الفتنة بالرياســة والتصنُّع والرياء، وتروّحت النفس، وعلمت أن العباد لن يمتنعوا من تعظيمه وتبجيله وبره، فانتشــر عليــه طبعها، وحنَّتْ من الإصابة من الدنيا والكرامــة لأكثر مما رفضت من الدنيا، لأنها كرامة ومنزلة فوق منزلة الأمراء، فنصحهم عند ذلك وقد قويت نفسه وفرحت وارتاحت، ووجد عــدوه موضعًا لدعاء النفس إلى حب تعظيمهم وبرهم، وذلك أنهم إذا كانــت توبتهم وشــفاء أمراض قلوبهــم على يديه، صار أحــب إليهم من آبائهم وأمهاتهم فآثــروه بأبدانهم وأموالهم، فصاروا له خَوَلا كالخدام، يتقربون بذلك إلى الله عزّ وجلّ، وخصُّوه بأشــرف المنازل، وعظموه فى الســلام، وأكرموه وبروه، وكل ذلــك بخدعة نفســه وعدوه، إنك تجترُّهم وتشــوقهم إلى الله عزّ وجــلّ، وقد ركنت النفــس إلى أكثر مما تركت مــن الدنيا، فلن تعرى من المحــن والبلوى والاختبار، فإن رُدَّ عليه شــىء من قوله، أو خطئ فى عمله، جاشــت النفس فخيلت إليه وخيَّل

إليه عدوُّه: أنه غضب لله عزّ وجلّ، لأن لا ينقطع المريدون عنه ويَدَعُوا طريق الحق، فأخرجــه الغضب إلى الوقيعة فيمن عابه، لئلا يصدَّق فى عيبه، فخرج إلى المعصية فــى العباد بالغيبة، بعد تركه لأكثر الحلال الواســع، فإن فتر فترة عن قيام ليل أو صيــام نهــار، أو كانت منه فلتة من ضحك أو غيره، جزعــت النفس أن يطلعوا على فترته وسهوه، حتى يتكلّف لهم بعض العمل، ويخيل إليه العدو أنه إنما يريد بذلك أن لا يفتروا وينقطعوا عن العمل، فتخيل له نفســه أنه يجزع من أن يتركوا الطريق بتركه هو الطريق، فيترك طريق الآخرة.

وإنما ذلك خدعة من النفس، لتتم رياستها، ولا ينصرفوا عن تعظيمها ولا يمتنعوا عن تبجيلها وإكرامها، فيجزع أن يفطنوا لفترته، حتى قد يعتذر بالكذب وبالصدق، كأنه إنما كان لهم يعمل، لا لربه عزّ وجلّ.

فإذا فعل ذلك انقطعت من الله عزّ وجلّ عصمته، ورفع عند توفيقه، فرجع متحيرًا ممرّجًا لنفسه من حيث لا يعلم، غير متفقد لها، أخذ لها بألا يزول عنه ما ظهر لهم منه، وعن تحقيق ما يدعو إليه، لئلا تزول رياسته، ولا تتضع منزلته، فيرجع إلى معاصى الله عزّ وجلّ، فتصير عامة طاعاته لغير الله عزّ وجلّ، فيبقى فى الدنيا كذّابًا، يدعــو العباد إلى الله عــزّ وجلّ وهو فار منه، ويذكر بالله عزّ وجلّ وينســاه، ويُظهر الزهــد فى الدنيا وأنه قد خربهــا بظاهره، وقد رغب فيها وعمرها بباطنه، يتحبَّب إليهم بما يُظهر ويتبغّض إلى الله عزّ وجلّ بما يخفى، يُظهر إلى العباد الانقطاع إلى الله عزّ وجلّ وهو عنه منقطع فى باطنه.

فنعــوذ بالله من الحيرة بعد الهدى، ومن العمى بعد البصر، ومن الإعراض عن الله بعد الإقبال إليه، ونسأله السلامة والعون على ما يحب ويرضى.

قلت: فمن أين يصح للعبد المريد النصحُ للعباد إذ كان كما ذكرت؟

قال: إنى لم أقل إنه لا ينصح أحدًا إلا رجع عن الصدق، ولكن أخبرتك بما أخاف عليك إن لم تصدق الله عزّ وجلّ.

قلت: فمتى يصحّ لى أن أنصح بغير زوال؟

قال: إذا عرفت لنفسك أن الله عزّ وجلّ قد منّ عليك بالقوة، وصار شأن المخلوقين عندك صغيرًا، وكان الغالب عليك نفى خطرات حمدهم وذمهم والطمع لما فى أيديهم، وسـخت نفسك بعيبهم لك فيما يحمدك الله عليه، من غير محبَّة عصيان الله عزّ وجلّ فيك، فغلب على قلبك اليقين بالمقدور، فزال طمعهم عن قلبك، فعزمت على النصح لهم، بعد معرفة منك بما يصلحهم عن كتاب ربّك عزَّ وجل وسنَّة نبيك ﷺ فانصحهم واحذر أن ينتشر عليك طبعك.

فـكل خاطر يدعو إلى كراهة مذمّة أو حب محمـدة أو طمع فى دنيا فاردده عنك وإن خيِّل إليك أنك تجترُّهم بذلك، فإن ذلك خدعة أن تطلب نجاتهم بهلاكك وأنت ترى أنك ناج، فإذا قويت بهذه القوة، وتفقدت هذه الخطرات فلم تقبلها، ولم تغضب أن يستخف بشَـىء من حقِّك، أو يردُّوا عليك شـيئًا مـن قولك، وترجع إلى الله عـزَّ وجل فى ذلك، وترضـى بما قـدر لك، وتعلم أن ما تطالب من حق الله عزّ وجـلّ من الحمد والثناء عوضًا مـن حمدهم، وزوال ذمهم، والطمع لما فى أيديهـم وأنهم مع ذلك لم يقدروا أن يوصلوا إليـك ما لم يُقَدَّر لـك. ولا يحمدوك بما لا يلقى الله عزّ وجلّ لك فى قلوبهم قانع بعلم الله عـزّ وجلّ وحده وبحمده. غير مكترث لذمهم فيما يحمده الله عزَّ وجلَّ، غير طالب منهم ثوابًا ولا إكرامًا، قانع بما تأمل من الله عزّ وجلّ من الثواب فى الدنيا والآخرة فانصحهم، وخـف ترك تحقيق ما تقـول بالفعل، واحذر ثم احذر واسـتعن بالله عـزَّ وجلَّ وتوكّل عليه، ولا قوة إلا بالله ومنه العصمة وعليه التكلان، ونسـأله تمام نعمه علينا برحمته.

تم الكتاب بحمد الله ومنّه ومشيئته وعونـه، وصلى الله على محمد النبى الأميّ وآله وسلم تسليمًا.

رحم الله من كتبه ومن قرأ فيه، وعمل بما فيه، وجميع المسـلمين برحمة الله إنه هـو الغفور الرحيم، وكان الفراغ[1] منه يوم الخميس فى ذى القعدة من سـنة تسـع وثلاثين وخمس مائة.

* * *

(١) فراغ الناسخ من نسخه.

الفهرس

الصفحة

الصفحة

كتاب الرياء

الصفحة

الصفحة

كتاب الإخوان ومعرفة النفس

الصفحة

كتاب التنبيه على معرفة النفس وسوء أفعالها، ودعائها إلى هواها

كتاب العجب

كتاب الكبر

الصفحة

كتاب الغرة

الصفحة

كتاب الحسد

كتاب تأديب المريد وسيرته وتحذيره